

۱۰۹ کتابخانه تصنیف سید کاظم علی حیدر آباد دکن

الف ۲۸  
نمبر دوا

۲۴۲۷۷

تایخ دوا

صیانة الاخسان

نظم کتاب

فن کتاب

مکمل

نیز کتاب فن مذکور

۱۵۲۰

5149  
51A



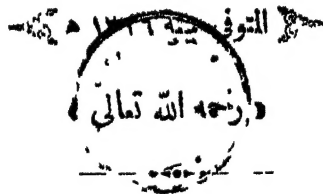
كِتَابُ

صَيَانَةُ الْإِسْلَامِ

عَنْ شَيْخِ وَحْدَانَ

تأليف العلامة الكبير ، المحدث الفقيه النحرير

مولانا الشيخ محمد بشير السرسواني الهندى



طبع المرة الاولى طبعه مصرية بالهند في عصر المؤلف

ونسب الى غيره لأمر ما كما يفعله كثير من العلماء المشهورين

( الطبعة الثانية على ثقة جماعة من الحجازيين والنجديين )

في سنة ١٣٥١ هـ

مطبعة دار الكتب بمصر

۲۲۴۰۹	واظا منبر
۲۸ الف	فر منبر
۳۲۵	کتاب منبر

فهرس كتاب

# صَيَانَةُ الْكِتَابِ

عَنْ سَوَّادِ بْنِ دَعْبَانَ

( ويليّه )

تَرْجُمَةُ مُؤَلِّفِ

وَمَقْدَمَةُ التَّحْرِيفِ بِهِ

حَدَّثَنَا بِقَلَمِ مَصْحُوحِهِ

السَّيِّدُ مُحَمَّدُ رَشِيدُ رِضَا

مَنْشُورٌ مِنْ خَزَائِنِ

## ( فهرس كتاب صيانة الانسان )

صفحة

مقدمة للسيد محمد رشيد رضا في التعريف بالكتاب

ترجمة المؤلف

- |    |  |
|----|--|
| ٢  | خطبة الكتاب  |
| ٣  | بحث زيارة قبر النبي (ص) وعبارات ابن تيمية فيها               |
| ٥  | فصل في فضل المسجد النبوي والصلاة فيه والسلام على النبي (ص)   |
| ٦  | الاستدلال على زيارة قبره (ص) بمجيء المؤمنين اليه في حياته    |
| ٧  | المجيء الى الرسول في حياته لا يشمل المجيء الى قبره بعد وفاته |
| ٨  | بطلان قياس الحياة البرزخية على الدنيوية                      |
| ٩  | استغفاره (ص) للتائبين واستغفاره للمؤمنين كافة والآيات في ذلك |
| ١١ | توبة الخلفين عن تبوك واستغفاره (ص) لهم                       |
| ١٢ | الاقوال في استغفار الطالمي أنفسهم واستغفار الرسول لهم        |
| ١٣ | حكمة استغفار الرسول للتائبين بعد استغفارهم له                |
| ١٤ | الرد على النبي السبكي في استغفار رسول الله                   |
| ١٥ | قياس الشيخ دحلان أحكام المات على أحكام الحياة                |
| ١٦ | احتجاج السبكي بقول القلدين على خلاف ما كان عليه السلف بالامه |
| ١٧ | عموم السكره في سياق الشرط كسياق الذي                         |
| ١٨ | كل أحد يظلم نفسه يلزمه على قول دحلان ان يجيء قبره (ص)        |
| ١٩ | القول بأن مجيء كل مذهب الى قبر الرسول قربة ولو ازمه الباطل   |
| ٢٠ | نداء الناس النبي (ص) من وراء حجرات قبره كندائه في حياته      |
| ٢٢ | حظر رفع الصوت في المساجد ولا سيما مسجده (ص)                  |
| ٢٣ | آداب السلام على رسول الله (ص) عند قبره                       |
| ٢٤ | لوصح مطالبة النبي (ص) بالاستغفار عند قبره لصحته عنه عند      |
| ٢٥ | استلزام قول دحلان لجمل الصحابة والتابعين وتقريرهم            |
| ٢٦ | ادعاء ان زيارة قبره (ص) من الهجرات الى الله ورسوله           |
| ٢٧ | معى الهجرة لمة وكون زياد القبر ليست معها                     |
| ٢٨ | الهجرة الى النبي (ص) وامتناع إقامة بها                       |
| ٢٩ | الهجرة والبيعة عليها ودعاؤه (ص) بها                          |
| ٣٠ | تحريم الإقامة بمكة على المهاجرين                             |

- ٣١ حبه (ص) لوطنه مكة وثباته على هجرته والبقاء بالمدينة
- ٣٣ بحث الاستدلال بالسنة والقياس والاجماع على زيارة القبر المكرم
- ٣٥ حديث « من حج البيت ولم يزرني » لم يصح
- ٣٦ حديث من زار قبوري وجبت له شفاعتي لم يصح
- ٣٧ مراتب الجرح لرواه الحديث
- ٣٨ أقوالهم في ضعف عبد الله بن عمر العمري
- ٣٩ قولهم في الراوي (نقه) له ثلاث معان
- ٤٠ أقوالهم في ضعف عبد الله بن ابراهيم الغفاري
- ٤١ أقوالهم في ضعف عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
- ٤٢ من قال عبد الرحمن بن زيد وعبد الله بن ابراهيم كانا يضعان الحديث
- ٤٣ حديث من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي لم يصح
- ٤٥ هارون أبو قزعة أو ابن قزعة مجهول متروك لا يتابع
- ٤٦ حديث من جاءني زائراً - عن سلمة بن سالم وهو ضعيف
- ٤٧ حديث الحجامة في الرأس
- ٤٩ أقوالهم في تضعيف حفص القاري وفي الحديث وتوثيقه في القراءة
- ٥١ تضعيفهم لايث بن سليم وقولهم انه اختلط في آخر عمره
- ٥٤ احمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين ضعيف كأيبه وجده
- ٥٥ رواية من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي - ورواية - من زارني إلى المدينة
- ٥٦ حديث من استطاع منكم أن يموت في المدينة - ضعيف
- ٥٨ أحاديث زيارة قبره (ص) كلها ضعيفة لا يحتاج بنفي، منها
- ٥٩ بضلان قول دحلان: كل زيارة قريبة وكل سفر إلى قرية قريبة
- ٦١ أحاديث في فضل الذهاب إلى المساجد - والقرية ومان
- ٦٢ زيارة قبره - ص - داخله في عموم الزيارة لا مشروطة بعينها
- ٦٣ مسألة الغلو في تعظيم القبر الشريف
- ٦٤ عبارة السبكي في المبالغة في تعظيم النبي (ص)
- ٦٥ الفرق بين شعور عباد القبور وعابدي الله وحده
- ٦٦ رد السبكي الأحاديث الصحيحة إلى الواهية والحكم إلى المشابهة
- ٦٧ نهى أئمة العترة والتابعين عن التردد على قبره (ص) وانحازة عبداً
- ٦٩ الفرق بين تعظيمه (ص) - اتباعه وبين تعظيم قبره وهدمه - اتباع غير

صفحة	
٧٠	تعظيم القبورين له ﴿ص﴾ كتعظيم الرافضة لعلي والنصارى للمسيح
٧١	منع زيارة القبور البدعية المفضية إلى الشرك
٧٢	التعظيم المحذور للنبي ﴿ص﴾ نوان كفو ومعصية
٧٣	الكلام في حديث شد الرجال والمراد منه
٧٤	أقوال رجال الحديث في رواية شهر بن حوشب
٧٨	رواية صاحب المناكير والشواذ الكثير الاوهام وتقديم الجرح على التعديل
٧٩	معنى قبول جرح الرواة من غير بيان سببه
٨٢	تعريف الحديث الشاذ والمنكر
٨٥	أمثلة الحديث الشاذ في سنده والتعدي إلى متنه
٨٨	حديث أسألك بحق السائلين عليك
٩٧	إسكارهم على الترمذي في تصحيحه وتحسينه للأحاديث
٩٨	تصحيح الترمذي لغير الصحيح عندهم اصطلاح له
٩٩	تصحيح ابن خزيمة وابن حبان والبخاري لا يعتمد عليه كالتزمذي
١٠٠	رد المنذري تصحيح الترمذي وتحسينه في مواضع
١٠١	علل عدة أحاديث في جامع الترمذي
١١٣	تصحيح الحديث قسماً وكون عطية العوفي لا يعتد به - وص ٨٩ - ٩٦
١١٤	التحقيق ان حديث اللهم بحق السائلين عليك - منكر واه
١١٧	حديث فاطمة بنت أسد عن روح بن صلاح المصري
١١٨	حديث سؤال آدم بحق محمد وعلي وفاطمة والحسين
١١٩	حديث الاعمى الذي أبصر باستشفاعه بالنبي ﴿ص﴾
١٢١	تساهل الترمذي والحاكم وابن حبان وابن خزيمة في التصحيح
١٢٣	أثر سؤال الله بالنبي وأثر من سأل النبي الاستسقاء عند قبره
١٢٣	حديث توسل آدم بحق النبي ﴿ص﴾ لمغفرة ذنبه
١٢٤	خطأ الحاكم وتقليد السبكي له في تصحيح حديث توسل آدم
١٢٦	حكاية الامام مالك مع المنصور في التوسل
١٣١	استسقاء عمر بالعباس، ودعاء العباس فيه
١٣٣	حديث إجراء الحق على لسان عمر وقلبه وموافقة القرآن له
١٣٤	معنى كون عمر من المحدثين - بفتح الدال المشددة
١٣٥	ما أنكر على عمر من اجتهاده في الاحكام

صفحة

١٣٦	تعليق حديث، جعل الحق على لسان عمر وقلبه
١٤٠	الآثار في نزول السكينة على لسان عمر
١٤١	حديث الدعاء لعلني بإدارة الحق معه
١٤٢	حديث لو كان بعدي نبي لكان عمر
١٤٣	حديث الاقتداء بأبي بكر وعمر والمراد منه
١٤٥	الاحاديث في طاعة الامراء بالمعروف
١٤٦	تحقيق مسألة التوسل
١٤٧	إقرار المشركين بتوحيد الربوبية دون الالهية
١٤٨	الشرك في الاعتقاد والتوسل والنذر والذبيحة لغير الله
١٤٩	الفرق بين استغاثي العبادة والعادة
١٥١	التشفع والتوسل بالنبي (ص) له معنيان
١٥٣	توسل الانسان بعمله الصالح كصحاب الغار وهو المسموع
١٥٤	التوسل الباطل الذي هو من الشرك بالله
١٥٥	الشرك بدعاء غير الله مع الله واستغاثته
١٥٦	الآيات في توحيد الالهية والربوبية وشبهة اشركين
١٥٧	اشراك الصنم بالله كاشراك الملك والنبي والولي
١٥٨	جميع القبور بين بن الايمان والشرك كمشركي العرب
١٥٩	عبادة الموتى بدعائهم والدج ولذرهم
١٦٠	دعوى عدم إرادة العبادة للموتى بدعائهم والنذر لهم باطله
١٦١	طلب الشفاعة من الرسل يوم القيامة وطلب الدعاء في الدنيا
١٦٢	من زعم ان دعاء الموتى كفر عملي لا اعتقادي
١٦٣	الكفر الاعتقادي والعلمي : تكاثف التفرقة بينهما باختلاف فعاها
١٦٤	المحقق ان دعاء الموتى كفر اعتقادي عملي
١٦٥	عبدة القبور كعبدة الاصنام ل أشد كفراً من كافكا

صفحة

- ١٦٦ دعاء المشركين الله وحده عند الشدائد دون القبور بين
- ١٦٧ إنما المشروع توسل الانسان إلى ربه بعمله لا بعمل غيره وصلاحه
- ١٦٨ قصد القبور والتوسل بها له ثلاث حالات
- ١٦٩ النصوص في أن دعاء الانبياء والاولياء وتوسيطهم عند الله شرك
- ١٧١ أصل الشرك اتخاذ الوسائط عند الله للشفاعة عنده في قضاء الخواص
- ١٧٣ فساده تشبيه الوسائط عند الله بالوسائط عند الملوك
- ١٧٤ وجوه استحالة تأثير الشفاعة في إرادة الله تعالى
- ١٧٥ أقوال الفقهاء في كفر من دعا غير الله أو استعاض به
- ١٧٦ اتخاذ الوساطة عند الله انتقاص له عز وجل
- ١٧٧ دعاء غير الله كفر والآيات فيه
- ١٧٨ الاجماع على كفر متخذ الوسائط عند الله
- ١٨٠ الاستغانة بالموتى ليست أسبابا ولا مشروعة
- ١٨١ سؤاله تعالى بحق السائلين عليه مشروع
- ١٨٢ سؤاله تعالى بحق أنبيائه وأوليائه غير شرك وغير مشروع
- ١٨٣ الخلاف في التوسل بالنبي أو غيره مع دعاء الله وحده
- ١٨٤ عبارة محمد بن عبد الوهاب فيما أفرى عليه من التكفير وإبطال المذاهب
- ١٨٥ عبارة الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد عبد الوهاب
- ١٨٦ عبارة الألوسي المفسر وابنه خير الدين في التوسل رحمة السبيك
- ١٩٥ معنى الوسيلة والتوسل لغة وشرعا
- ١٩٦ أقوال المفسرين في معنى التوسل والوسيلة في القرآن والاحاديث النبوية
- ١٩٨-٢٠٣ التوسل أنواع (الاول) دعاؤه تعالى أسماؤه وصفاته (الثاني) بالأعمال الصالحة (الثالث) بالامان بالنبي وطاعته (رابع) دعاء النبي الصالحين وأصحابه عليه وبتدعاء الله بضافته اليهم (٦) سؤال الله بحق عباده المكرهين أو جاهلهم
- ٢٠٤ بطلان قول الشوكاني إن التوسل بالصالح توسل به
- ٢٠٥ توسل الاسماء الى ربه بعمل غيره باطل وتوسله ذاتا باطل
- ٢٠٦ إنما يرسل الله تعالى يدعاء النبي لا شيخه وحده غير صحيح
- ٢٠٧ مراتب دعاء غيره اذ لا يدرى الشيطان بالداعي فيها

٢١٠	الاستسقاء بالعباس وبالنبي (ص) واحد وهو الصلاة والدعاء
٢١١	رد آراء باطلة لدحلان في الاستسقاء
٢١٢	إطلاق دحلان أن مذهب أهل السنة صحة التوسل - باطل
٢١٣	اعتقاد أهل السنة أن لا تأثير ولا نفع ولا ضرر لغير الله
٢١٥	زعم دحلان أن ذكر الاختيار سبب لتأثير الله وفعله
٢١٦	تحريفه تقرير ما يعي التوسل وتسميته شبهة
٢١٧	بطلان وجوب تأويل عبارات الشرك الصريح بالمجاز العقلي
٢١٩	حديث «يد الله مع الجماعة» - وحديث - أن امتي لا تجتمع على ضلالة» ضعيفان
٢٢٤	تأويل الاستغاثة بغير الله بأنها مجاز
٢٢٦	الاستغاثة بالرسول في المحشر غير الاستغاثة بالموتى هنا
٢٢٧	قياسه الاستغاثة بالميت على استغاثة الحي
٢٢٨	قصة الخسف بقارون بدعاء موسى عليه السلام
٢٢٩	حديث دحلان في استسقاء النبي صلى الله عليه وآله وآله العباد
٢٣٠	دعواه التوسل به (ص) قبل وجوده وبعد موته
٢٣١	اجازة تعظيم النبي (ص) بما عدا صفات الربوبية جهل كبير
٢٣٢	قراءة قصة النولد وما يفعل في ليلته
٢٣٤	آيات القرآنية في فضائله (ص)
٢٤١	التعظيم الشرعي للرسول (ص) والتعظيم البدعي
٢٤٣	ما يصح من المجاز العقلي لغة وشرعا وعرفا وما لا يصح
٢٤٤	عدم التفرقة بين الأحياء والأموات ومذهب الجبرية
٢٥١	رواية استسقاء أهل المدينة ناراز قبره (ص) للسماء
٢٥٣	رواية الاعرابي الذي استغفر عند قبره (ص)
٢٥٤	الأحكام الشرعية لا تثبت بالرؤى ولا باستحسان بعض العلماء
٢٥٨	حديث «حياتي خير لكم» الخ مرسل
٢٦٠	آداب الصحابة والتابعين عند قبره (ص) و ص ٢٦٥
٢٦٢	ذكر مالك الوقوف عند قبره (ص) للسلام والدعاء
٢٦٥	الدعاء المشرع عند قبره (ص) وفيه التؤنين
٢٦٦	زيارة القبر الشرعية والبدعية ودعائه
٢٦٧	حديث ابن حنبل «حدثني والاف لؤي وهما كذا بان

صفحة

- ١٦٦ دعاء المشركين الله وحده عند الشدائد دون القبور بين
- ١٦٧ إنما المشروع توسل الانسان إلى ربه بعمله لا بعمل غيره وصلاحه
- ١٦٨ قصد القبور والتوسل بها له ثلاث حالات
- ١٦٩ النصوص في أن دعاء الأبياء والآل وياهم وتوسيطهم عند الله شرك
- ١٧١ أصل الشرك اتخاذ الوسائط عند الله للشفاعة عنده في قضاء الخواج
- ١٧٣ فساد تشبيه الوسائط عند الله بالوسائط عند الملوك
- ١٧٤ وجوه استحالة تأثير الشفعاء في إرادة الله تعالى
- ١٧٥ أقوال الفقهاء في كفر من دعا غير الله أو استعاث به
- ١٧٦ اتخاذ الوسائط عند الله انتقاص نه عز وجل
- ١٧٧ دعاء غير الله كفر والآيات فيه
- ١٧٨ الاجماع على كفر متخذ الوسائط عند الله
- ١٨٠ الاستغارة بالموتى ليست أسبابا ولا مشروعة
- ١٨١ سؤاله تعالى بحق السائلين عليه مشروع
- ١٨٢ سؤاله تعالى بحق أنبيائه وأوليائه عبر شرك وغير مشروع
- ١٨٣ الخلاف في التوسل بالنبي أو غيره مع دعاء الله وحده
- 
- ١٨٤ محمد بن عبد الوهاب فيما وري عليه من التكفير وإبطال المذاهب
- ١٨٥ عن أبي الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد عبد الوهاب
- ١٨٦ عبارة الأئمة في تفسيره خذ الدين في التوسل وخطأ السبكي
- ١٩٥ معنى الوسيلة وتوسل له وشرعا
- ٢٠٠ قول ابن كثير في معنى التوسل والوسيلة في القرآن والاحاديث النبوية
- ٢٠١-٢٠٢ توسل (الاول) دعاؤه تعالى أسماء وصفاة (الثاني) بالأعمال الصالحة (الثالث) بالإيمان والني طاعته (الرابع) بدعاء النبي الصالحين والصلوة عليه وادعاء غيره فقد اليهم (٦) سؤاله بحق عاده الكرمين أو جاههم
- ٢٠٣ صلاته بغير شرك في التوسل بالمصالح توسل به
- ٢٠٤ توسل لا بد من ربه به من غيره باطل وتوسله ناهي أطل
- 
- ٢٠٥ توسل به في ربه لا شريك له في ربه
- ٢٠٦ توسل به في ربه لا شريك له في ربه

صفحة

- ٢١٠ الاستسقاء بالعباس وبالنبي (ص) واحد وهو الصلاة والدعاء  
 ٢١١ رد آراء باطلة لدحلان في الاستسقاء  
 ٢١٢ إطلاق دحلان أن مذهب أهل السنة صحة التوسل - باطل  
 ٢١٣ اعتقاد أهل السنة أن لا تأثير ولا نفع ولا ضرر لغير الله  
 ٢١٥ زعم دحلان أن ذكر الاختيار سبب لتأثير الله وفعله  
 ٢١٦ تحريفه تقرير ما هي التوسل وتسميته شبهة
- 
- ٢١٧ بطلان وجوب تأويل عبارات الشرك الصريح بالمجاز العقلي  
 ٢١٩ حديث «يد الله مع الجماعة» - وحديث - ان امتي لا تجتمع على ضلالة» ضعيفان
- 
- ٢٢٤ تأويل الاستغاة بغير الله بأنها مجاز  
 ٢٢٦ الاستغاة باليسل في المحشر غير الاستغاة بالموتى هنا  
 ٢٢٧ قياسه الاستغاة بالميت على استغاة الحي  
 ٢٢٨ قصة الخسف بقارون بدعاء موسى عليه السلام  
 ٢٢٩ تحريف دحلان في أسناد لافضل الى الله وحي العباد  
 ٢٣٠ دعواه التوسل به (ص) قبل وجوده وبعد موته
- 
- ٢٣١ اجازة تعظيم النبي (ص) بما عدا صفات الربوبية جهل كبير  
 ٢٣٢ قراءة قصة المولد وما يفعل في ليلته  
 ٢٣٤ الآيات القرآنية في فضائله (ص)  
 ٢٤١ التعظيم الشرعي للرسول (ص) والتعظيم البدعي  
 ٢٤٣ ما يصح من المجاز العقلي لغة وشرعا وعرفا وما لا يصح  
 ٢٤٤ عدم المموقاة من الاحياء والاموات ومذهب الجبرية  
 ٢٥١ رواية استسقاء أهل المدينة نازله (ص) للسماء  
 ٢٥٣ رواية الاعرابي الذي استغفر عند قبره (ص)  
 ٢٥٤ الاحكام الشرعية لا آتت بالرؤى ولا باستحسان بعض العلماء  
 ٢٥٨ حديث «حياتي خير لكم» الخ مرسل  
 ٢٦٠ آداب الصحابة والتابعين عند قبره (ص) و ص ٢٦٥  
 ٢٦٢ نكار ما ذكره ارفوف عند قبره (ص) اسلام والدعاء  
 ٢٦٤ الدعاء المشرع عند قبره (ص) وقبور المؤمنين  
 ٢٦٦ ربرة التبرر الشرعية والاعية ودعائه  
 ٢٦٧ منسوبة حماد بن رزيق والافريقي وهم كاذبان

صفحة

- ٢٧٠ ما كل ماروي في مسند أبي حنيفة مذهبا له
- ٢٧٢ نصوص الحنفية ومذهب مالك في استقبال قبره (ص) وأقبلت عند السلام والدعاء
- ٢٧٦ حكايات جعلت حججا شرعية
- ٢٧٧ استدلال بما لا يدل ، ودعاوى بغير استدلال
- ١٧٨ شعر في التوسل به (ص)
- ٢٨٠ الاستشهاد بشعر أبي طاب في حديث الاستسقاء - موضوع
- ٢٨٦ أثر ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار موضوع
- ٢٨٧ قياس توسل المرء بشخص غيره على توسله بعمله
- ٢٨٨ قصة سواد بن قارب مع ربه الجني وتوسله
- ٢٩١ الاستدلال على التوسل بقول صفية (رض) كنت رجاء
- ٢٩٢ الرجاء في الله وما في معناه وما لا يرجى إلا منه
- ٢٩٦ ما كان يرجو عمر من طول حياة الرسول (ص) وعمله
- ٢٩٨ تحريف دحلان لكلمة صفية لتوافق هواه
- ٣٠١ زعمه توسل الشافعي بأبي حنيفة وآل البيت
- ٣٠٤ طريقة ابن حبان في كتابه الثقات
- ٣٠٦ روايات حديث « اللهم رب جبريل وميكائيل » الخ
- ٣٠٩ كذب دحلان على ابن علان في التوسل
- ٣١٠ الآيات في إضافة اسم الرب الى المخلوقات كلها أو أشرفها
- ٣١٤ استدلال بدعاء بعض الناس ، وبقياس باطل
- ٣١٥ المغالطة اتباع الجمهور والسواد الاعظم
- ٣١٦ الآيات في كثرة الضالين والكافرين وقلة الشاكرين
- ٣١٩ الكلام في أحاديث لزوم الجماعة ومعناها
- ٣٢٢ أهل السنة والجماعة : الصحابة ومن وافقهم من بعدهم وان قلوا
- ٣٢٥ جواز المنعصية والبدعة على الصحابي وهو كغيره فيها
- ٣٢٧ الاحاديث في مفارقة الجماعة
- ٣٢٨ حمل الصاعة وزوم الجماعة على ضاعة لسلطان
- ٣٢٩ نقل الشيخ دحلان : 'وافق هواه دون غيره
- ٣٣٠ حقيقة 'سنة ولبدعة' ورد فيها
- ٣٣٣ حديث ما رآه المسلمون حسنا

صفحة	
٣٣٥	انكار ابن مسعود وحذيفة للعبادات المبتدعة
٣٣٦	فشو البدع وطغوها على السنن في القرن الثالث
٣٣٧	الاحاديث في الفتن وحال الناس في آخر الزمان
٣٤٠	أحاديث غربة الاسلام وأروزه الى الحجاز واعتصامه به
٣٤١	ذهاب السنة في آخر الزمان ومضاعفة أجر العامل بها
٣٤٢	أحاديث قبض العلم وقلة العلماء والفقهاء وكثرة الخطباء في آخر الزمان
٣٤٤	أحاديث ضعف الاسلام وعبادة الاصنام في آخر الزمان
٣٤٦	أحاديث غلبة الجهل والكفر ووجود طائفة من الامة على الحق
٣٤٧	السنة في الاحاديث: طريقة الرسول المتبعة في الفرض والنفل
٣٥٤	ما سألته (ص) لامته فأعطيه وما لم يعطه
٣٥٦	وجوب تبليغ الحديث بلفظه ولروم الجماعة
٣٥٩	الاخبار والآثار في الحكم والقضاء بالشورى
٣٦٢	كتاب عمر الى قاضيه شرح في أصول القضاء
٣٦٣	تحقيق معنى الشفاعة لغة وشرعا وكون شفاعة الرسول في الدنيا بالدعاء والاستغفار
٣٦٥	صلاة الجنائز شفاعا والدعاء المأثور فيها
٣٦٨	الآيات في شفاعة الانبياء والملائكة وعامة المؤمنين
٣٦٩	شفاعته (ص) في عالم البرزخ ويوم القيامة ومن يستحقها
٣٧٤	طلب الشفاعة منه (ص) بعد وفاته في الدنيا غير مشروع
٣٧٨	حجب الصحابة قبره (ص) وعلم اتيانهم اياه للدعاء ولا تضرب به
٣٨٠	أصول الشرك وعبادة الاصنام تعظيم الموتى الصالحين
٣٨٣	إذن الله بالشفاعة لانيه سوف يكون يوم القيامة
٣٨٤	التوسل للشفاعة بطلبها من الله لا ممن يشفعه الله
٣٨٥	النداء والدعاء الذي هو عبادة وتوجيهه الى غير الله شرك
٣٨٨	حصر الشرك في اعتقاد الالهية لغير الله جهل وقصور
٣٨٩	جهل دحلان في الاستدلال على دعاء غير الله بمحدث الاعمى وغيره
٣٩٠	زعمه ان السلام على الميت دليل على مط لبته بالاعمال شرعا
٣٩١	روايات الشهد وتوجيه الخطأ في السلام على النبي (ص) فيه وحكمة
٣٩٩	حكمة رمي الجار والحج

- ٤٠٤ الآثار عن الصحابة بكلمة : واحمداه  
 ٤٠٥ أحاديث «يا عباد الله احبوا» «يا عباد الله أعينوني» «يا أرض ربى وربك الله»  
 ٤١١ خطاب أبي بكر وعمر للنبي (ص) عقب وفاته  
 ٤١٢ ندب فاطمة عليها السلام لابيها (ص)  
 ٤١٥ حديث تلقين الميت رواياته وضعفه  
 ٤٢٠ نداؤه (ص) لقتلى بدر لا يدل على طلب الحاجات من الموتى

#### ٤٢٤ خلاصة سيرة الشيخ محمد عبد الوهاب واتهام خصومه إياه ١٢ تهمة وأجوبته عنها

- ٤٣٤ ما فعله الوهابيون عند استيلائهم على مكة واعتراف علمائها بصحة دعوتهم  
 ٤٣٥ نشر الأمير سعود تعاليم التوحيد والسنة بمكة  
 ٤٤١ فصل في حالة أهل نجد وجيرانهم قبل دعوة الشيخ وبعدها  
 ٤٤٢ ارتقاء نجم الدين والدنيوي والحكومي بالاصلاح الوهابي  
 ٤٤٣ حال عثمان بن منصور المعارض على الشيخ محمد عبد الوهاب  
 ٤٤٤ زعم المعارض ان الشيخ لم يخرج على العلماء الامناء - مدح كل فرقة مشايخها  
 ٤٤٥ الافتراء على الشيخ بجعله بلاد الاسلام دار كفر  
 ٤٤٧ تكفير الصحابة وجميع الفقهاء لبعض المنتسبين إلى الاسلام  
 ٤٥٠ مض لعلماء المصرحين بكفر من دعا غير الله  
 ٤٥١ الغرباء في حديث بدأ الاسلام غريبا  
 ٤٥٢ الاحتجاج على أهل الحق والسنة بكثرة أهل البدعة  
 ٤٥٣ تخصيصهم الآيات الباطنية عن الشرك بمن نشأ مشركا  
 ٤٥٤ في كتمة الدعاء في المنة والشرع  
 ٤٦٠ مسير دعوي استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي  
 ٤٦٥ آيات في توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتلازمها  
 ٤٨٠ باب في طنب دعائهم وحديث أويس القرني

- ٤٨٧ في دحلان على الشيخ محمد عبد الوهاب تكفير المتوسل بالنبي (ص)  
 ٤٩٠ ان شرك الله الفعل لا ينفعه قوله لا أشرك بالله  
 ٤٩١ قصد توسل صر واستترك تختلف دعائيه

- ٤٩٠ تكفير شيخ محمد عبد الوهاب افتراء عليه تكفير من لم يتبعه

٤٩١ شيخ فيمن يكفرهم ومن افتروا عليه

- ٤٩٢٠ رسالة سليمان بن عبد الوهاب في رجوعه إلى دعوة أخيه محمد بن عبد الوهاب  
٤٩٥ جواب الاخوان للشيخ سليمان بن عبد الوهاب  
٤٩٨ طائفة من بهائت الاقتراء على الشيخ محمد بن عبد الوهاب  
٥١٥ أحاديث في الخوف على الامة من المتأولين وكل منافق عليم اللسان  
٥١٨ أهل الزيف متبعوا المتشبهات وكون الوهابية أتباع السلف وأحمد  
٥٢١ افتراء دحلان عدة أسئلة زعم ان الشيخ محمد بن عبد الوهاب عجز عن أجوبتها  
٥٢٤ كون الفتنة حيث يطلع قرن الشيطان يعنى المشرق أي العراق  
٥٢٧ أحاديث وفروع الفتن بالمدينة المنورة  
٥٢٩ الاحاديث في الخوارج وسيماهم  
٥٣٦ احاديث في وصف بعض الاقطار وأهلها  
٥٣٩ المراد من كون المشرق منشأ الفتن في الاسلام  
٥٤١ التنازع بين علي ومعاوية والحرب  
٥٤٤ الجمل الناضح ذم أهل بلد أوقطر بما كان فيه من الكفر  
٥٤٥ المراد بنجد في حديث الفتن العراق والشواهد عليه  
٥٥١ بعض من أنشئ عليهم النبي (ص) وبشرهم من أهل نجد ومن بني تميم  
٥٥٣ الجمع بين ماورد في مدح بني تميم وذمهم  
٥٥٦ أحاديث في حب العرب وبغضهم وغشهم والوصية بهم  
٥٥٨ أحاديث في جزيرة العرب ويأس الشيطان أن يعبد فيها  
٥٥٩ مدحه (ص) أو ذمه بعض الاقوام لاعموهم له  
٥٦١ تصرف دحلان في الاحاديث بهواه  
٥٦٣ اختلاقه للاحاديث وتحكمه في معناها  
٥٦٥ افتراؤه بجعله الشيخ من بني حنيفة  
٥٧١ جواب محمد عبد الوهاب عن جميع ما طعن عليه صحيحه وبهتانه  
٥٧٢ الادعية والاذكار المشروعة بعد الصلاة  
٥٧٣ ماورد من النهي عن نطق السيد والمولى والرخصة فيهما  
٥٧٦ شرط الله أن لا يقصد اليه ولا فهو جيت وطيرة وشرك  
» أذكار العبادة المأورة توقيفية

- ٤٠٤ الآثار عن الصحابة بكلمة : والمحمداه
- ٤٠٥ أحاديث «يا عباد الله احبوا» «يا عباد الله اعيونى» «يا أرض ربى وربك الله»
- ٤١١ خطاب أبى بكر وعمر للنبي (ص) عقب وفاته
- ٤١٢ نذب قاطمة عايبها السلام لايبها (ص)
- ٤١٥ حديث تلقين الميت رواياته وضعفه
- ٤٢٠ نداءه (ص) لقتلى بدر لايدل على طلب الحاجات من الموتى
- 
- ٤٢٤ خلاصة سيرة الشيخ محمد عبد الوهاب واتهام خصومه إياه ١٢ تهمة وأجوبته عنها
- 
- ٤٣٤ ما فعله الوهابيون عند استيلائهم على مكة، واعتراف علمائها بصحة دعوتهم
- ٤٣٦ نشر الأمير سعود تعاليم التوحيد والسنة بمكة
- ٤٤١ فصل في حالة أهل نجد وجبرائهم قبل دعوة الشيخ وبعدها
- ٤٤٢ ارتقاء نحمد الدينى والدنيوى والحكومى بالإصلاح الوهابى
- ٤٤٣ حذل عثمان بن منصور المعتز على الشيخ محمد عبد الوهاب
- ٤٤٤ زعم المعتز ان الشيخ لم يتخرج على العلماء الامناء - مدح كل فرقة مشايخها
- ٤٤٦ افتراء على الشيخ بمجعله بلاد الاسلام دار كفر
- ٤٤٧ تكفير الصحابة وجميع الفقهاء لبعض المنتسبين إلى الاسلام
- ٤٥٠ بعض العلماء المنصرحين بكفر من دعا غير الله
- ٤٥١ الغرباء فى حدث بدأ الاسلام غريباً
- ٤٥٢ الاحتجاج على أهل الحق والسنة بكثرة أهل البدعة
- ٤٥٤ تخصيصهم الآيات الباهية عن الشرك بمن شأ مشركاً
- ٤٥٦ كى كيمة الدعاة فى المانة والشرع
- ٤٦٠ مسير ادعوى استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى
- ٤٦٥ آيات فى توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وبلازمها
- ٤٦٦ نذر البصاخين وطلب دعاةهم وحديث أويس القرنى
- 
- ٤٨٧ انذر دحلان على الشيخ محمد عبد الوهاب تكفير المتوسل بالنبي (ص)
- ٤٨٨ من شرك بالله الفعل لا ينفعه قوله لا أشرك بالله
- ٤٨٩ من توسل صار مشركاً بخلف دعائه
- 
- ٤٩٠ كذب الشيخ محمد عبد الوهاب افتراءهم عليه تكفير من لم يتبعه
- 
- ٤٩١ رسالة الشيخ فيمن يكفرهم ومن افتروا عليه

- ٤٩٢٠ رسالة سليمان بن عبد الوهاب في رجوعه إلى دعوة أخيه محمد بن عبد الوهاب  
٤٩٥ جواب الأخوان للشيخ سليمان بن عبد الوهاب  
٤٩٨ طائفة من بهائت الافتراء على الشيخ محمد بن عبد الوهاب  
٥١٥ أحاديث في الخوف على الأمة من المتأولين وكل منافق عالم اللسان  
٥١٨ أهل الزيف متبعوا المتشابهات وكون الوهابية أتباع السلف وأحمد  
٥٢١ افتراء دحلان عدة أسئلة زعم أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب عجز عن أجوبتها  
٥٢٤ كون الفتننة حيث يطلع قرن الشيطان يعنى المشرق أي العراق  
٥٢٧ أحاديث وفروع الفتن بالمدينة المنورة  
٥٢٩ الاحاديث في الخوارج وسيماهم  
٥٣٦ احاديث في وصف بعض الاقطار وأهلها  
٥٣٩ المراد من كون المشرق منشأ الفتن في الاسلام  
٥٤١ التنازع بين علي وهماوية والحرب  
٥٤٤ الجمل الماضح ذم أهل بلد أو فطر بما كان فيه من الكفر  
٥٤٥ المراد بنجد في حديث الفتن العراق والشواهد عليه  
٥٥١ بعض من أنى عليهم النبي (ص) ويشرم من أهل نجد ومن بني تميم  
٥٥٣ الجمع بين ماورد في مدح بني تميم وذمهم  
٥٥٦ أحاديث في حب العرب وبغضهم وغشهم والوصية بهم  
٥٥٨ أحاديث في جزيرة العرب ويأس الشيطان أن يعبد فيها  
٥٥٩ مدحه (ص) أو ذمه بعض الاقوام لاعموهم له  
٥٦١ تصرف دحلان في الاحاديث بهواه  
٥٦٣ اختلاقه الاحاديث وتحكمه في معناها  
٥٦٥ افتراؤه بجعله الشيخ من بني حنيفة  
٥٧١ جواب محمد عبد الوهاب عن جميع ما طعن عليه صحيحه و بهتانه  
٥٧٢ الادعية والاذكار المشروعة بعد الصلاة  
٥٧٣ ماورد من الذهبي عن لفظ السيد والمولي والرخصة فيها  
٥٧٦ شرطه أن لا يقصد اليه وإلا فهو جبت وطيرة وشرك  
» أذكر العبادة المأورة توقيفية

## ﴿ تصويب أغلاط الطبع وأكثرها في النقط أو خفاء بعض الحروف ﴾

صفحة	سطر	خطاً	الصواب
٣	١	وشيء	أو شيء
٨	٧	تريد	نريد
٩	١٦	ولي	وعلى
١٢	١٧	متوصلين	متوسلين
١٣	٢	أن يغفر ما لهم	أن يغفر لهم
٤١	٩	أكثر ذلك	أكثر من ذلك
٤١	١٠	انرك	الترك
٤٣	٢٠	رواه	رواه
٨٤	٩	قهام	فهام
٩٢	٢	ن	عن
٩٤	٢٠	يد	بد
١١٨	١١	أبواه نداءي	أبو المهند العداي
١٢٢	٤	أسألك	أسألك وأتوجه إليك
١٣٦	١٥	كثيرة	كثيرة
١٤٠	١١	رعن	وعن
١٤٧	٥	ومعناها	ومعناه
١٧٤	١	عنه	سنده
١٧٤	٢	لا يشفقون	لا يشعرون
١٧٨	١١	أسماء	أسمائه
١٨٥	١١	إذا	إن لم
١٩٥	١٣	الآدان	الآدان
١٩٧	١٣	ئك	تلك
٢٠٠	٢٢	نعرض	أو نعرض
٢٠٣	٧	والشعر	والشعر

صفحة	سطر	خطأ	الصواب
٢٠٨	٢٠١	القدرة خلق	القدرة التي خلق
٢٠٨	٦	كره	أكره
٢١١	١٤	خي	حي
٢٥٩	١	سند	سند لها
»	٨	قبر	قبره
٢٦٧	٢٢	يؤمن به	يؤمر به
٢٨١	١٩	اسحق	اسحاق
٢٩٨	٢	قتلها	قتلها
٣٠٧	٣ و ٢	فقال صاحبها	فقال في صاحبها
»	٦	الثوزي	الثوري
٣١٨	٥	ماء الشمس	الماء الشمس
٣١٩	١٩	ولدك	والدك
٣٢٣	١٧	رياضها	رياضها
٣٣٤	١٧	معهم	معهم
٣٣٧	٩	يعل	يفعل
٣٣٨	١٨	ويكون بالازمان	ويكون المراد بالازمنة
٣٩٢	٥	فاقض به	فاقض بها
٣٨٠	٩	يعمله له	لم يعمل له
٣٩٥	١٥	عملنا	خلعنا
٤١٠	١٧	رجال	رجال
٤٢٨	٤	با	بما
٤٤٣	١٣	وتضالهم	وتضليلهم
٤٧٥	١٣	ين	أين
٤٧٨	١١	برهان	برهان
٤٧٩	٣	آملون	آملون
٥٣٠	١١	منه	منهم
٥٤٣	١٣	واتعراق	العراق

## مصادر الكتاب

### ﴿ كتب الحديث وشروحها ﴾

صحيح البخاري ، صحيح مسلم ، جامع الترمذي ، سنن أبي داود ، سنن النسائي ، سنن ابن ماجه ، سنن الدارمي ، سنن الدارقطني ، الترييب والترهيب للمندري ، مجمع الزوائد للحافظ الهيثمي ، تالخيص الحبير للحافظ ابن حجر ، الاذكار للنووي ، شرح صحيح مسلم له ، تالريج الاذكار للحافظ ابن حجر ، شرح الاذكار لابن علان ، فتح الباري للحافظ ابن حجر ، شرح البخاري للقسطاني ، تلخيص سنن أبي داود للحافظ المندري ، تالريج أحاديث الهداية للزليعي ، تالريج أحاديث الشفا للسيوطي ، الحصن الحصين لابن الجزري ، نزل الابرار لنواب صديق حسن خان ، شرح الموطأ للزرقاني ، شرح معاني الآثار للطحاوي ، مسك الختام شرح بلوغ المرام للنواب صديق حسن خان ، بلوغ المرام للحافظ ابن حجر ، منتخب الاخبار لاهجد ابن تيميه ، مسكاة المصابيح ، المقاصد الحسنة للسخاوي ، تنزيه الشريعة المرفوعة، عن الاخبار "شائعة المذوعة"، لأبي الحسن علي بن محمد بن عراق الكنتاني

### ﴿ كتب الرجال والمصطلح والتاريخ والسيرة ﴾

تهذيب التهذيب	للحافظ ابن حجر
تقريب التهذيب	» »
لسان الميزان	» »
ميزان الاعتدال	للحافظ الذهبي
الكاشف	» »
خلاصة أسماء الرجال	» »

تدريب الرازي	للمحافظ السيوطي
علوم الحدث	» ابن الصلاح
الانساب	للسهامي
توضيح الافكار	لمحمد ابن اسماعيل الصنعاني
فتح المغيث	للمحافظ السخاوي
تفقيح الافكار على توضيح الافكار	
تاريخ نجد	لابن غنام
الرياض النضرة	للمحب الطبري
المواهب اللدنية	للقسطلاني وشرحه للزرقاني..
الخصائص الكبرى	للسيوطي

### ﴿ كتب التفسير ﴾

فتح القدير للشوكاني	مفاتيح الغيب لفخر الرازي
تفسير أبي السعود	مدارك التنزيل للنسفي
تفسير البضاوي	فتح البيان للنواب صديق حسن خان
تفسير ابن كثير	الاكلیل للسيوطي
معالم التنزيل للبغوي	نوحات الربانية

### ﴿ كتب الفقه وأصوله والجدل ونحوها ﴾

زاد المعاد في هدي خير العباد للمحافظ ابن القيم	
إنباتة اللهقان الكبرى	»
تبديد الشيطان مختصر أغانة الأتقيان	
رد المحتار لابن عابد	

٢٢٤٠٩	٢٨	
الخط	فن	كتاب

الميزان الكبرى للشعراني  
 الفتاوى الحديثيه لابن حجر الهيتمي  
 الاشباه والنظائر لابن نجيم  
 نصارم المنكي للحافظ ابن عبد الهادي  
 الجوهر المنظم لابن حجر الهيتمي  
 قليبس إبليس لابن الجوزي  
 مجالس الأبرار ملا سعد الرومي  
 أنبرهان شرح مواهب الرحمن فقه حنفي  
 المحلى على جمع الجوامع  
 حاشية السعد على العضدي  
 التلويح على التوضيح للسعد  
 تطهير الاعتقاد للصنعاني  
 الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد للشوكاني  
 جلاء العينين للسيد نعمان الآلوسي  
 منهاج التأسيس للشيخ عبد الطيف بن عبد الرحمن بن حسن  
 مصباح الظلام » » » » »

### ( كتب اللثة )

المصباح المنير للفيومي      الصحاح للجوهري  
 مجمع البحار للفتني      النهاية لابن الأثير  
 تهذيب الأسماء واللغات للنووي  
 إتمام مس المحيط للبروزجادي

## ترجمة المؤلف

( معربة من كتاب الياقوت والمرجان بتعريب أحد أفاضل علماء الهند )

قال العلامة مولانا محمد عبد الباقي السهسواني في كتابه ( الياقوت والمرجان في ذكر علماء سهسوان ) المسمى بحياة العلماء دام فيضه المطبوع منشئ نول كشور واقع لكةهنؤ ٩٢٢ — ١٣٤٠ ما ترجمته :

العلامة التحرير ، مولانا الشيخ محمد بشير ، المحدث الفاروقي ابن الحكيم محمد بدر الدين . كان تذكرا السلف الصالحين في الفضائل والكمالات وأعظم مفعرة في العلم والحكمة ، كان من المجتدين للدين ، وأحد المحققين المتأخرين ، الذي بلغ درجة الاجتهاد المطلق في عصره ، ولد في وسط القرن الثالث عشر الهجري ، وتوفي أبوه وهو ابن تسع سنين ، وكان له اخوان أكبر منه وثالث أصغر

قضى زمن طفولته في لكةهنؤ ، وبدأ فيها تعلمه بالقراءة على الشيخ محمد واجد علي ، وعلى بعض أفاضل ( فرنجي محل ) قرأ فنون المعقولات والمنقولات المتداولة ، وبعد ذلك ذهب إلى دهلي لتكامل علوم التفسير والحديث والفقه والاصول ، فقرأ على السيد أمير حسن بعض الكتب الدينية ، واخذ عن مولانا سيد نذير حسين كتب الصحاح والسنن الستة وغيرها سمعا وقراءة ، واستجاز من الشيخ حسين بن محسن الانصاري اليمني والشيخ أحمد ( بن ابراهيم بن عيسى البجلي ) نزبل مكة ، والشيخ محمد السهارنبوري المهاجر بمكة

وبعد فراحه من اطلب اشتغل أولا بتدريس العلوم "عقلية من المنطق والفلسفة ، ثم حصل له انهمالك كثير في الفقه والاصول والأدب ، وكان يقفي في الفقه موافقا لمذهب الحنفية ، ثم صاحب السيد أمير حسن فغلب عليه ذوق التحقيق في الدينيات ، وتقدم في تحققي اتباع القرآن والحديث ، ومن ذلك الحين رجع في تحقيق جميع

المسائل الجزئية والفرعية إلى الكتاب والسنة ، وشرع في العمل بالحديث على طريقة المجتهدين ، وصار يفتي بوجوب ترك الآراء والتقليد الشخصي ، وكل مسألة وقع فيها اختلاف بين الائمة الاربعة كان يرجح فيها ماسلك المحدثين بأقوال السلف وأثار الصحابة ، وكان يستدل لكل مطلب بالحجج القوية ، ويستنبط شواهد من الكتاب والسنة

وكان رحمه الله وحيد عصره في سعة المعلومات والاطلاع على مذاهب السلف — يصرف أكثر أوقاته في التدريس والتصنيف والوعظ والارشاد ، ثم صار مدرسا للغة الفارسية والعربية في كلية ( سانت جونس ) في آكره ( ١١ ) وزيادة على هذا كان يدرس للطلبة الذين يجيئون إلى داره فنون المنقول والمنقول ، فقرأ عليه الحكيم مبارك علي والحكيم مصوم علي ( كتاب الافق المين ) واشترك في هذا الدرس السيد أمير أحمد .

وقد خرج حاجا من ( آكره ) ولما رجع من الحج ( أي بلا زيارة لغبر الرسول ( ص ) ) فاعترضوا عليه ( صف كتاب ( القول المحقق المحكم ) في حكم زيارة قبر الحبيب الاكرم ) فرد عليه الشيخ عبد الحي اللكنوي بكتاب أسماه ( الكلام المبرور ) فرد عليه الشيخ بكتابه ( القول المصور ) فكتب جوابه الشيخ عبد الحي اللكنوي ( المذهب المأثور ) فكتب الشيخ جوابه وجمع فيه جميع الاعتراضات على هذه المسألة من قديم وحديث وأجاب عنها كلها بجواب جامع مانع سماه ( انمام الحجة ) على من أوجب الزيارة كالحجة ( والمعارضون له وان كانوا قد كتبوا في جوابه لم تلتفت أهل التحقيق إلى جوابهم ، ومع ذلك فقد كتب الشيخ جوابا على ذلك لكنه لم يطبع — وكان انداء هذا البصر من السيد امداد علي الذي كان من اكابر تلاميذ الشيخ شير الدين انوجي ، لكن سبح امداد علي لما أحس بضعفه عن مقابلة الشيخ شير دنا الشيخ عبد الحي

( ١ ) أغره المديونة الشمره بكتابتها بكتاب فارسية مة و فة وينطق بها مفيضة كالحجج الاسرية .

لهذا الميدان وفوض اليه الامر وأعطاه جميع ما كتب ، وإمداد علي هذا كان نائب مدير المقاطعة ، وكان الشيخ بشير المترجم مع ذلك كلما ذهب الى لكةنو نزل ضيفا على الشيخ عبد الحي فيستقبله بالاحترام والبشاشة ويمسكه في ضيافته أياما كثيرة أزيد مما يربد السبيخ ، ويجلس في درس وعظه مستمعاً مع الادب والتوقير للشيخ - . وفي أيام مقاهه ( بآكره ) حصل للشيخ أمير أحمد السهواني مع الشيخ بشير اختلاف في بعض المسائل الفرعية وكان الشيخ أمير أحمد يدق فيها بلين والشيخ بشير يخالفه بالشدة ، ثم انتهى الامر إلى الاعتراف بالحق والمصالحة بينهما

كان الشيخ بشير على جانب عظيم من الورع والفوى والعبادة وقيام الليل ، وكان يغاب عليه في وعظه رقة القلب واخشية حتى تدمع عيناه . وفي ٥ المحرم سنة ١٢٩٥ استدعاه النواب صديق حسن خان بهادر من ( آكره ) إلى ( بهوبال ) وفوض اليه رئاسة المدارس الدينية في إمارة بهوبال ، وكان يتبرع بتدريس التفسير والحديث ، وكان يجيب عن المسائل ويكتب الفتاوى بطريق الاجتهاد ، وفي كل جمعة يجلس لدرس الوعظ في جامع القاضي ويمسح برأيه ولو خالف الحكومة بلامبالاة ، وبقيم حجة على المخالفين تقريراً ونحريراً مع التواضع وحسن الخلق وكان مخاطب أجبانه بلا تكلف ولا احتشام وكان دينه اكرام الضيوف وإمداد الغرباء بلا رياء ولا عجب ولا سمعة ، وكان نصب عينيه اتباع آداب الكتاب والسنة ، حتى كان يثقل على طبعه ترك المستحبات ، وقد أقر له أهل الهند كافة بقوة الاجتهاد والفضيلة العامة واعترفوا له بها

تناظر الشيخ أحمد دحلان منى مكه في زمانه <sup>(١)</sup> والنسخ بشير في مسألة التوحيد

(١) لعل المناظرة كانت لما حج واجتمع بدحلان بمكة فمناظره شقرياً ثم لما رجع

رد عليه بكتابه « صيانة الاسان »



في بهوپال استأنفوا الطلب فأجابهم إلى ذلك ، وتحول اليهم ثم جلس في مقام شيخه يدرس ويفتي ويعظ

### ﴿ تفصيل مناظرته مع القاديانية ﴾

كان مرزا غلام احمد ادعى أنه المنتظر ثم ترقى عن دعوى المهودية لنفسه الى دعوى المسيحية وتحول عن اشتغاله بمناظرة المسيحيين و ( اربا ساج ) من الهندوس الى مناظرة علماء المسلمين ، وكان لا يناظر الا بالقرآن معرضاً عن الاحاديث واقوال الصحابة واشتهر امره حتى صرح بطلب المبارزة ، حينئذ امرت بيكم بهوپال الشيخ محمد بشيران يتوجه الى دهلي لمناظرة المرزا ، ولما لم يرض مرزا بالمناظرة الشفوية تناظرا كتابة وهما في دهلي وكل منهما في محله

كان مرزا يصرح بموت المسيح مستدلاً بقوله تعالى ( إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ) فعارضه الشيخ مبتدئاً حياة المسيح بقوله تعالى ( وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ) ثم اخذ مرزا على عادته يجادل بالتأويلات وينتقد القواعد النحوية والصرفية ليستدل على ان الآية لا تثبت حياة المسيح ، فرد عليه الشيخ بأجوبة لم يستطع ردها ، فانقطع عن المناظرة معتذراً بأن أحد افاربه بتاديان مريض وأنه سيسافر لعيادته ، وجميع المكاتبات التي دارت في هذه المناظرة حتى انقطع المرزا مدونة في كتاب ( الحق الصريح ) في اثبات حياة المسيح ) وهو مطبوع وكانت تلك المناظرة في سنة ١٣١٢

وفي مدة اقامته في دهلي كتب رسالة سماها ( القول المحمود في رد السود )<sup>١</sup> وكان اصل تلك المسألة من الشيخ نذير احمد الدهلوي

ومن مفردات الشبّخ انه كان يجبر الاضحية الى آخر ذي الحجة ، وخالفه اهل

العلم في ذلك فجمع كتابا استدل فيه على رأيه بأقوال أهل العلم فجاء كتاباً ضخماً ولكنه لم يطبع - وصنف كتاباً مبسوطاً في مسألة القراءة خلف الإمام سماه (البرهان العجيب) ، في مسألة فرضية أم الكتاب ( طبع بعد وفاته . وله غير ذلك رسائل دينية منسوبة الى بعض تلامذه

وكانت عادة الشيخ مدة مقامه في دهلي أن يعقد محاسل للتدريس في جمع العلوم ومن ذلك ساعتان بعد صلاة الصبح لتفسير القرآن بالحديث (١) وكان الناس يحضرون من اما كن بعيدة لاستماع هذا الدرس بشوق عظيم توفي رحمه الله في دهلي سنة ١٣٢٦ وكان عمره حينئذ اربعاً وسبعين سنة ( ان الله وأنا اليه راجعون ) طيب الله ثراه ، وجعل الجنة مثواه ، وقد جمع الشيخ (نظر احمد) تاريخ وفاته بحساب الجمل الحرفية فكانت (قد دخل الجنة بلا حساب) والتشيخ اعجاز احمد قد اخرج من انظر مغنور تاريخ وفاته . وانشد في ذلك قصيدة عريه فصحة بليغة لا بأس بايراد شيء منها ( قال )

خطب اباد نفوسنا الكبير	وكذا الزمان على النعموس بجور
لما الهدى فضضعت اركانها	والدين اسقمه فنى وفور
شمس الضحي افاقت وغاب شروقها	فادا النهار كلمنا دججه

وقال بعد هذا والله دره

تبكي عليه مساحد ومنابر	ولأهل علم رنة وزور
قد كان محتهداً مصيباً ناسكا	يحمي الشرائع سمعه المنكور
منخاستسعا لله منقادا له	متلاثا من وجه النور
مسند اسناد الحديث ومنه	كشاف اسرار المكنان بصير
لما سأت اقلب عام وفاته	فأحابي نارجه (مغمور)

(١) لعل الاسل بانثامور لان الاحاديث الرفوعة في انفسه قليلة وكذا الموقوفة

## التعريف بكتاب صيانة الانفس

# بسم الله الرحمن الرحيم

( وفل جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقاً )

تمهيد في معنى السنة والجماعة والبدع

ما حدثت البدع في الامة وصار لها شيع وأبصار جعل لكل شيعة منها اسم وأطلق على المخالفين على ما كان عليه السواد الاعظم من الصحابة والتابعين المحتسبين للمحدثات والبدع لقب ( أهل السنة والجماعة )

والمراد بالسنة هنا معناها اللغوي وهي الطريقة المخصوصة المسلوكة المتبعة بالفعل في أمر الدين فعلا وتركاً من عهد النبي ﷺ فالعرف فيها للعهد ، وليس المراد به ما اصطاح علماء الحديث من إطلافاً على أقوال النبي ﷺ وأفعاله وتقريراته وشماله - ولا ما اصطاح عليه المتأخرون من إطلافاً على ما واظب عليه ﷺ غالباً على سير سبل الموحوب ، فان جمع فرق المبتدعة في الاسلام يأخذون بالسنة بمعنيها الآخر بن على اصطلاحات لهم وفواعد في إيجابها ونفيها وتأويلها وتعارضها كما أن المتأخرون والمتكلمين المنسوبين الى السنة والجماعة بالمعنى الاصلي فواعد في ذلك ولا يحقق ان ما كان عليه السلف في المصدر الاول لم يكن يسمى مذهباً ، ولا يصح ان يسمى مذهباً في الاسلام لانه هو الاسلام كله . وهو وحدة لا تفرق فيها ولا اختلاف ، والله يقول لرسوله ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء ) او يقول ( أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ) وإنما صار يسمى مذهباً بالإضافة الى ما حدث من البدع ، التي تنعصب لها الشيعة

وه ان الاشاعة حروا في تزيير العقائد للمسلمين في التعاليم والتصنيف على صراط تزيين في انيات ما آتاه وهي ما تماد والاسدلال بما استدل به من آيات الله في الامس والآفاق والتمزوا في ذلك هدي السلف من غير تعطيل ولا تمثيل ولا تأويل ، هم جروا في الرد على المخالفين على قاعدة الغزالي من كونه ضرورة تقدر

يقدرها في كل زمن بحسبه، بدحض شبهاتهم، والتفرقة بين ما لا يتفق مع أصول الملة القطعية وما يتفق معها ولو بضرب من تأويل بعض الظواهر غير القطعية - لو أنهم فعلوا هذا وذاك لما كان ثم وجه لتقسيم أهل السنة والجماعة إلى مذهبين مختلفين: سلفية وخلفية، حتى افضى ذلك إلى رد بعض متكلمي الخلف على متبعي السلف من أهل الحديث ورد هؤلاء عليهم، كإيراد الفريقان على المعتزلة وغيرهم من الذين خرجوا عن صراط الجماعة الذي كان عليه أهل الصدر الأول المتفق بينهما على هديهم وهداهم وهذا ما جرينا عليه في مجلة المنار وفي تفسير المنار:قرر مذهب السلف بالحجة وندافع عنه وندعو اليه . وقد نورد ما نراه ضروريا من تأويل الغير القطعي المجمع عليه لبيان سعة الاسلام، وكون من لم يطمئن قلبه لبعض الظواهر على مذهبهم فان تأوله لها مع الايمان بكل ما هو قطعي مجمع عليه لا يخرج من حظيرة الحنيفية السمحة، ولكن لا يقتدى به في تأويله، وهذا هو الموافق لقول أئمة السنة والجماعة: لا تكفر احداً من اهل القبلة بذهب ولا بدعة عملية وان المتأول المخطيء غير كافٍ.

والكن الاشاعة جروا على طريقة متكلمي المعتزلة في بناء العنائد على النظريات العقلية وتأويل النصوص المخالفة لها الا قليلا مما خالفهم فيه ابو الحسن وغيره من كبار نظارهم كمسألة الرؤية فصاروا فرقة غير أهل الحديث المتبعين للسلف. من كل وجه لما حدثت البدع كان الأئمة يحتجون على أهلها بأنهم خالفوا السنة أي الطريقة المتبعة وفارقوا الجماعة والسواد الأعظم، واتبعوا غير سبيل المؤمنين، ويطبقون عليهم ما ورد في الكتاب والسنة من النصوص في وجوب الاتباع، وحظر الابتداع، والتفرق في الدين، حتى كانت حجة الامام احمد بن حنبل (رح) على بدعة القول بخلق القرآن ان هذا قول لم يقله رسول الله ﷺ ولا خلفاؤه ولا أصحابه ولا علماء التابعين، أفلا يسعنا ما وسعهم؟ أي ان فرضنا انه في نفسه صحيح فكيف اذا كان رأيا باطلا في كتاب الله عز وجل فتح باب فتنه في الاسلام فرقت أهله شعبا سنك بعضهم دماء بعض ويكفر بعضهم بعضا؟

وقد قال قبله امام دار الهجرة مالك بن أنس (رض) أكلمنا جاءنا رجل ذكي فصبح برأي في دين الله زينه بخلايته اللسانية ونظرياته الفكرية ترك ما نزل به

جبريل من عند الله تعالى على محمد رسول الله ﷺ وتبعه فيه ، حتى اذا جاء ذكي . آخر بما ينقضه بقول افصح منه اتبعناه فيه ، وهكذا دواليك لا يستقر لنا في ديننا حال ؟ اه مبسوطا بمعناه ، وكان يقول كل مالم يكن في عهد رسول الله ﷺ ديننا لا يكون بعده ديننا ، فان الله تعالى اكمل لنا الدين بنص كتابه قبل أن يقبضه اليه . وقد قيل له ان ناسا من اهل المدينة يقفون عند قبر النبي ﷺ فيسامون . ويدعون ساعة ، فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا وتركوا واسع ، ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما اُصلح اولها ، ولم يبلغني عن أول هذه الامة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك ، ويكرذلون ، او جاء من سفر أو اراده اذ ذكر هذا في المبسوط . وانما استثنى مالك من اراد سفرا أو قدم منه لانه صح عن عبد الله بن عمر انه كان يفعل ذلك اي يأتي الغبر فيقول السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أبت ، ونصرف كما في صحيح البخاري ، ولم يرو هذا عن غيره من الصحابة . وكان عبد الله بن عمر (رض) أشدهم عناية بمثل هذا فقد روي عنه انه كان يتحرى في نسكه تتبع خطوات النبي ﷺ وواقفه وأمكنة طهارته وصلاته ومنحرجه وان صح ان هذا غير مسنون ولم يكن يفعله ابوه ولا غيره من الخلفاء الاربعة وعلماء الصحابة لان النبي ﷺ قال كما في صحيح مسلم وغيره « وقفت هنا وعرفة كلها موقف » وقال مثل ذلك في المردلة وقال في منى « نحرث ههنا ومنى كلها منحرج » اثلاثا يتحرى الناس موقفه ومنحرجه ويجعلوه مشروعا فيردحوا عليه ، وهذا زيادة في الشرع وهي كالتقص منه .

ثم ان البدع فشت بضعف العلم والعمل بالكتاب والسنة ونصر الملوك . والحكام لاهلها كما فعل بعض العباسيين في عصر دولة العلم ، وتفانهم في عصور من بعدهم من دول الاعاجم ، حتى صار لفظ « السنة والجماعة » اقبا مذهيبا . انتحل به بعض علماء الكلام المذبح - وكادوا يحذرونه دون متبعي السنف . وهم الخنابلة واهل الحديث - ومن هؤلاء المالكين المقلدون في الفروع لأبي حنيفة ومالك والشافعي وكذا أحمد بن حنبل وإن خالفوا ثممتهم فيما كانوا عليه . من اتباع السنف ، واجتناب البدع ، وعدم عالم الكلام منها ، فقرأ الذين

قطب الكذب والافتراء على الشيخ ، وقطب الجبل بتخطئته فيما هو مصيب فيه .  
 أنشئت أول مطبعة في مكة المكرمة في زمن هذا الرجل فطبع رسالته وغيرها  
 من مصنفاته فيها ، وكانت توزع بمساعدة أمراء مكة ورجال الدواة على حجاج  
 الآفاق فعم نشرها ، وتناقل الناس مقرياته ومبهاته في كل قطر ، وصدقها العوام  
 وكثير من الخواص ، كما اتخذ المبتدعة والحشوية والخرافيون رواياته ونقوله الموضوعية  
 والواهية والمنكرة ، ونحريفاته للروايات الصحيحة ، حججا يعتمدون عليها في الزد  
 على دعاة السنة الصالحين ، وقد فنيت نسخ رسالته تلك ولم يبق منها شيء بين  
 الأيدي ، واسكن اللسن والأقلام لا تزال تتناقل كل ما فيها من غير عز وإمها ، ودأب  
 البشر العناية بنقل ما يوافق أهواءهم ، فكيف اذا وافقت هوى ملوكهم وحكامهم  
 كنا نسمع في صغرى أخبار الوهاية المستمدة من رسالة دحلان هذا ورسائل  
 أمثاله فنصدقها بالتبع لمشايعنا وآبائنا ، ونصدق أن الدولة العثمانية هي حامية الدين  
 ولاجله حاربتهم وخضعت شوكتهم ، وأنا لم أعلم بحقيقة هذه الطائفة إلا بعد الهجرة  
 إلى مصر والاطلاع على تاريخ الجبري وتاريخ الاستقصا في أخبار العرب الاقصى  
 فعلمت منهما انهم هم الذين كانوا على هداية الاسلام دون مقاتليهم ، وأكده الاجتماع  
 بالمطالعين على التاريخ من أهلها ولا سيما تواريخ الافرنج الذين بحثوا عن حقيقة الامر  
 فعله وهاو صرحوا أن هؤلاء الناس أرادوا تجديد الاسلام واعادته الى ما كان عليه في  
 الصدر الاول ، واذاً لتجدد مجده ، وعادت اليه قوته وحضارته ، وأن الدولة العثمانية  
 ما حاربتهم إلا خوفاً من تجديد ملك العرب ، واعادة الخلافة الاسلامية سيرتها الاولى  
 على أن العلامة الشيخ عبد الباسط الفاخوري مفتي بيروت كان ألف كتابا في تاريخ  
 الاسلام ذكر فيه الدعوة التي دعا اليها الشيخ محمد عبد الوهاب وقال إنها من  
 مادعا اليه النبيون والمرسلون ، ولكنه قال ان الوهابيين في عهده متشددون في  
 الدين ، وقد حجبنا له كيف تجرأ على مدحهم في عهد السلطان عبد الحميد ورأيت  
 شيخنا الشيخ محمد عبد في مصر على رأيه في هداية سافهم ، وتشدد حنهم . وأنه لولا  
 ذلك لكان إصلاحهم عظيما ورجي أن يكون عاما . وقد ربي الملك عبد العزيز ان يصل  
 أيده الله غلاتهم المتشددين منذستين بالسيف تربية يرجى أن تكون مهداة للإصلاح العظيم

ثم اطلعت على أكثر كتب الشيخ محمد عبد الوهاب ورسائله وفتاويه وكتب أولاده وأحفاده ورسائلهم ورسائل غيرهم من علماء نجد في عهد هذه النهضة التجديدية فرأيت أنه لم يصل اليهم اعتراض ولا طعن فيهم إلا وأجابوا عنه ، فما كان كذبا عليهم قالوا ( سبحانك هذا بهتان عظيم ) وما كان صحيحا أوله أصل بينوا حقيقته وردوا عليه ، وقد طبعت أكثر كتبهم ، وعرف الالوف من الناس أصل تلك المقتربات عنهم

ومن المستبعد جداً أن يكون الشيخ أحمد دحلان لم يطلع على شيء من تلك الكتب والرسائل وهو في مركزه بمكة المكرمة على مقربة منهم ، فإن كان قد اطلع عليها ثم أصر على ما عراه اليهم من الكذب والبهتان ولا سيما ما نفود صريحاً وتبرؤاً منه ، فأى قيمة لنقله ولدينه وأمانته ؟ وهل هو إلا من باعوا دينهم بديناميتهم واتخذوا نقل عنه بعض علماء الهند ما يؤيد مثل هذا فيه . فقد قال صاحب كتاب ( البراهين الفاطمية على ظلام الانوار الساطعة ) المطبوع بالهند : إن شيخ علماء مكة في زماننا ( قريب من سنة ١٣٠٣ هـ ) قد حكم — أي أفتى — بإيمان أبي طالب وخالف الاحاديث الصحيحة لانه أخذ الرشوة الرباني القليلة من الرافضي البغدادي اه وشيخ مكة في ذلك العهد هو الشيخ أحمد دحلان الذي توفي سنة ١٣٠٤ . وصاحب الكتاب المذكور هو العلامة الشيخ رشيد أحمد الكتكتوي مؤلف ( كتاب بذل المجهود شرح سنن أبي داود ) والخبر المذكور فيه ، وهو قد نسب إلى أحد تلاميذ مؤلفه الشيخ خليل أحمد والصحيح أنه هو الذي أملاه عليه وهو كبير علماء ديوبند في عصره ( رح )

وإذا فرضنا ان الشيخ أحمد دحلان لم ير شيئاً من تلك الكتب والرسائل ، ولم يسمع مخبر عن تلك المناظرات والدلائل ، وان كل ما كتبه في رسالته قد سمعه من الناس وصدقه ، أفلم يكن من الواجب عليه أن يثبت فيه ، ويبحث ويسأل عن كتب الشيخ محمد عبد الوهاب ورسائله ويجعل رده عليها ، ويقول في الاخبار اللسانية قال لنا فلان أو قيل عنه كذا ، فإن صح فحكمه كذا ؟

ان علماء السنة في الهند واليمن قد باعهم كل ما قيل في هذا الرجل فبحثوا

وثبتوا وتبينوا كما أمر الله تعالى، فظهر لهم ان الطاعنين فيه مقترون لا امانة لهم «  
وأنتى عليه فحولهم في عصره وبعد عصره، وعدوه من أئمة المصلحين المجددين  
الاسلام ومن فقهاء الحديث كما تراه في كتبهم، ولا تتسع هذه المقدمة لنقل شيء  
من ذلك وانما هي تمهيد للتعريف بهذا الكتاب في الرد عليه  
كتاب صيانة الانسان ومؤلفه

كان الشيخ محمد بشير السهسوي رحمه الله تعالى من فحول علماء الهند وكبار رجال  
الحديث فيهم، ومن النظار الجاهلين بين العلوم الشرعية والعقلية مع العمل بالعلم  
والتقوى والصالح، وهو قد اجتمع بالشيخ احمد دحلان في مكة المكرمة وناظره في  
التوحيد الذي هو اساس دعوة الوهابية وأقام عليه الحجة ولما عاد إلى الهند ألف كتابه  
هذا ولكنه طبع في عهد منسوب الى العلامة الشيخ عبدالله بن عبدالرحمن بن عبد الله بن  
السندي كما حصل في كتاب (بذل الجبود) والعلماء كثيراً ما يفعلون هذا في عصورهم،  
وهذا كتاب نيل الاماني في الرد على النباهي هو من تألف علامة اوراق السد محمود  
شكري الالوسي (رحمه الله تعالى) رعى إلى الشيخ ابي المعالي السافعي السلام  
جى الشيخ في رده على منهاج الحديث في انبت في انفل تحرير الروايات  
وعزو الاحاديث والاجار إلى مخرجها، وبيان حال أساندها، وتحكيم فواعدا الجرح  
والتعديل في حالها، نقل ما قاله كبار المصنفين في نقد الرجال في أشهر كتبهم فاضطر  
إلى التكرار الملل فيها، ونعل سببه اتقاء مهمة كتمان بعض ما قيل في جرح المجروح  
منهم كما يفعله أولو العصيات المذهبية في محاولة تضعيف ما يخالف مذاهبهم وتقوية  
ما يؤيدها، وقد فصح بهذا جبل دحلان علم الحديث وأثبت انه غير ثقة ولا صادق في النقل  
وجرى في تمديد مطاعنه على طريقة الاستقلال الاحزادي في الاستدلال ومحبر  
ما هو من دين الاسلام وما ليس منه، والاعتماد فيما هو سبه وما هو بدعة على نصوص  
الكتاب المعصوم والسنن الصحيحة المأثورة. وما كان عليه اهل الصدر الاول  
من الصحابة واتابعين، وأئمة الامم المجهدين، في مقابلة احتجاج دحلان  
بالآثار الموضوعة والمنسكرة، وبأقوال بعض علماء التقاليد المعروفين الذين تجمع  
آمتهم على أن أقواهم لا يعتمد بها، ويقول لا يعرف لها قائل، وبتحريف بعض

النصوص الثابتة عن مواضعها ، وجعلها مثبتة للبدع المحدث المردودة بالنصوص القطعية ، وسيرة السلف العمالية ، كحديث استسقاء عمر بالعباس (رضي الله عنهما) وهو صحيح واسكنه حجة على العبور بن لا لهم ، وحدث توسل الاعمى بالنبي ﷺ وهو على كونه عبر صحيح بدل على توسله بدعائه ﷺ في حياته لا بشخصه ، وهو حجه على توسل القبول ، بن المخالف لاصول الدين ونصوص اقرآن والسنن الصحيحة سلم مما أجمنا ان قواعد الجبل التي بنى عليها الشيخ احمد دحلان رده على الوهابية وإباحة دعاء غير الله تعالى من الانبياء والصالحين الميتين والاستغناء به وشد الرحال الى قبورهم لدعائهم عندها وطلب قضاء الحوائج منهم - ثلاث قواعد (١) الروايات الباطلة وفي معناها من الحكايات والمنامات والاشعار ، وهي

لا فية لها عند أحد من علماء الملة في الاستدلال ، وانما تروج بضاعتها في سوق العوام (٢) الاستدلال بالنصوص على ما لا تدل عليه شرعا كاستدلاله بانسلام على أهل القبور ، وبخطاب النبي ﷺ اقلى المسركين بيد و أمان ذلك على حياة الموتى وحوار دعائهم ومطالبهم بقضاء الحوائج ودفع المصائب ، ووجه الجبل في هذا انه يفتس حياة البرزخ على حياة الدنيا ، وعالم الغيب على عالم الشهادة ، وهو فاس باطل عند علماء أصول الشريعة وعند جميع العقلاء ، وبترتب عليه انه اشد وأحكام تعبدية لا تنت إلا بص الشارح ، مع كون الذي يثبتها مقلدا ليس من أهل الاجتهاد باسرافه واستراف منعه في حبله هذا كبعض المخرين لمجلة مستحقه الازهر المسماة ظلمة بنور الاسلام

(٣) واب الحقيقة وعكس القضية فيما ورد من الترغيب في اتباع جماعة المسلمين والتهيب من عارقه الجماعة . فالجماعة بزعمه ومقتضى جبلهم الاكثرون في العدد في كل عصر ، وهذه الدعوى بخلافه لنصوص اقرآن والاحداث الصحيحة وآثار السلف والواقع ونفس الامر في كثير من البلاد بالازمنة ، وهذه المؤلفات هذه الدعوى بما اوتي من سعة الاطلاع على كتب الحديث والآثار فيمن ماورد من الآيات والروايات فيها ، وقاله أئمة علماء في تفسيرها ، وما في معناها من تفسير البديع والاضالات بعد خبر الفروز ، وكون كثره ان يأتى امرنا بعدد ، ومن تده

طائفة على الحق في كل زمان هم الاقلون، حتى تقوم الساعة، فلم من هذا التفصيل المؤيد بالنقل ما هو الحق في هذه المسألة المهمة التي بينا في التمهيد سبب ضلال المتأخرين فيها .

ومن فضائل هذا الكتاب ومؤلفه علو أدبه في عبارته وتحاميه المبالغة في ذم المذموم، ومدح المدح، فهو لا يطري الامام المجدد الذي يدافع عنه، ولا بهجو المنتجرم الذي يرد عليه هجواً شعرياً يدخل في مفهوم السباب المذموم وإن كان جزاء وفاقاء . ومقابلة السيئة بمثلاً، قتره يقول في كل فريضة من مفترياته على الشيخ نفسه أو قوله غير المسندة هذا قول لم تصح به رواية فليأتا بروايته وما قيل في تعديل روايتها لنجيب عنها . وجملة ما يقال في هذا الكتاب انه ليس رداً على الشيخ دحلان وحده ولا على من احتج بما نقله عنهم من الفقهاء مما لا حاجة فيه كالشيخ تقي الدين السبكي والشيخ احمد بن حجر الهيتمي المكي ، بل هو رد على جميع القبوريين والمبتدعين حتى الذين جاءوا بعده الى زماننا هذا كبعض المحررين لمجلة مشيخة الازهر ومؤلف الكتاب الخرافي البدعي : في عبادة الصالحين ، ومن أمضاه له من المعتمدين المعاصرين ، الذين يزيدون على الستين . ومما ينتقد على كتاب (صيانة الانسان هذا) من ناحية صناعة التصنيف انه لم يجعله أبواباً مقسمة ، ولا فصولاً مفصلة ، ذات عناوين تسهل المراجعة ، وقد تلافينا هذا في طبعتنا هذه فجعلنا لكل صفحة عنواناً في أعلاها لأهم ما فيها ، ووضعنا خطوطاً فوق العبارات المرود عليها ، وبعض المسائل المراد توجيه النظر اليها ، وأحصينا في الفهرس جميع المسائل المهمة فيها ، فبهذا سهل سبيل المراجعة لها كلها . وقد طبع من نسخة الطبعة الهندية الاولى وهي طبعة حجرية كثيرة الغلط والتحريف فمنه ما هو معروف بالبداهة ، ومنه ما هو منقول عن كتب موجودة واجمعناها عند التصحيح . ومنه ما وضعنا له حواشي بينا رأينا فيه ، وما عدا هذا قليل يمكن فهم المراد منه . بمرينه غالباً . ونسأل الله تعالى ان يثينا على ما انفقناه - من وقت طويل في العناية بهذا الكتاب المفيد ، والحمد لله على ما من به من التوفيق .

محرره محمد رشيد رضا

وكتب في سفر سنة ١٣٥٢

منشئ مجلة المنار الاسلامية بمصر

كِتَابُ

صِيَانَةُ الْإِنْسَانِ

عَنْ سَيِّدِ الشَّيْخِ دَحْلَانَ

تأليف العلامة الكبير ، المحدث الفقيه النحرير

هو لانا الشيخ محمد بسير السرسوا في الهندى

- المتوفى سنة ١٣٢٦ هـ -

« رحمه الله تعالى »

طبع المرة الاولى طبعة مبرزة بالهند في عصر المؤلف

ونُسبَ الى غيره لأمر ما كما يفعله كثير من العلماء المشهورين

الطبعة الثانية على نفقة جماعة من الحجازيين والنجديين

في سنة ١٣٥١ هـ

مُطْبَعَةُ الْمُبَارَكِ بِمِصْرَ

# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تعالى عن الشريك والمثل والكفو والنديد ، والحمد لله الذي لا ملجأ ولا منجأ منه إلا إليه وهو فعال لما يريد ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له كلمة خلقت لاجلها الجن والانس من إماء وعبيد ، ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله المبعوث بالملة الخنيفية القيمة وخالص التوحيد، اللهم فصل وسلم على سيدنا محمد قاطع ذرائع الكفر وحبائل التقليد ، وعلى آله وصحبه الآخذين بسنته والمقتدين بأمره في المدن والقرى والبيد ، وعلى العدول الحاملين لهذا العلم النافين عنه تحريف كل غال عنيد، وانتحال كل مبطل مرید، وتأويل كل جاهل ضديد<sup>(١)</sup>

( أما بعد ) فاني وقفت على الرسالة التي جمعها الشيخ احمد بن زيني دحلان، أقذه الله من دحلان الخذلان ، وسماها ( الدرر السنية ، في الرد على الوهابية ) ورأيت مؤلفها يدعي في دياجة رسالته الباطلة الساقطة الدنية الردية، أنه جمع فيها ماتمسك به أهل السنة في زيارة النبي (ص) والتوسل به من الدلائل والحجج القوية، من الآيات والاحاديث النبوية، فتعجبت منه التعجب الصراح ، كيف وايس في الباب حديث واحد حسن فضلا عن الصحاح ، فتأملت فيها تأمل انفاذ البصير ، لكي أعلم انه هل صدق في تلك الدعوى أم كذب كذب المجادل الضرير، فوجدت دعواها عارية عن لباس الصدق والحق المبين، محلاة بحجية الزور والكذب والباطل المهن، فانه ايس فهم من الاحاديث إلا ما أورده التقي السبكي (في شفاء الاسقام)<sup>(٢)</sup> وهي دائرة بين الاحتمالات الثلاثة السقام، إما موضوعة عماها أيدي الوضع اللئام،

---

( ١ ) مبالغة من الضد (٢) سماه في الصارم شفاء السقام وذكر في هذا الكتاب بالاسمين فتركناه على أصله في كل موضع فليعلم

أو ضعاف واهية رواها من وسم بمثل كثرة الغلط والخطأ والالوهام، وشيء يسير من الصحيح والحسن في زعمه قاصر عن إفادة الارام، كما بين ذلك كله الامام أبو عبد الله محمد بن احمد بن عبد الهادي في (الصارم المنكي) وليس فيها من الآيات والاحاديث الصحاح والحسان ما يدل على المطلوب المحكي، وكان حقا على المؤلف تعاطي واحد مما يذكر، لئلا يعد كلامه مما يهجر وينكر، إما إirاده لاحاديث صحيحة أو حسنة دالة على المطلوب غير ما أورد في الشفاء<sup>(١)</sup>، أو الاجابة عما تكلم به عليها صاحب الصارم وغيره من الائمة الاذكباء، وإذ لم يفعل هذا ولا ذاك فليس لها فائدة، ولا يؤول هذا الطول إلى منفعة وعائدة، ومن عجائب صنيعه ان المؤلف مع زعمه انه من جملة المقلدين - يسندل بالدلة الشرعية وهو منصب المجتهدين، فعن لي أن أنه على ما وقع فيها من مساوي المفاهيم، وزخارف الاقوال، وأراجيف الاستدلال، لئلا يغتر بها من يقف عليها ممن لاخبرة له بمحقق علم السنة من المتون والرجال، فأن الله أستعين وأقول، وبه أحول وبه أصول :

قوله : اعلم رحمك الله تعالى ان زيارة قبر نبينا ﷺ مشروعة

أقول : لانزع لنا في نفس مشروعية زيارة قبر نبينا ﷺ . وأما ما نسب إلى شيخ الاسلام ابن نيمية (رح) من القول بعدم مشروعية زيارة قبر نبينا ﷺ فافتراء بحت ، قال الامام العلامة أبو عبد الله محمد بن احمد بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي في (الصارم المنكي) وايعلم قبل الشروع في الكلام مع هذا المعارض ان شيخ الاسلام (رح) لم يحرم زيارة القبور الى الوجه المشروع في شيء من كنبه ولم ينه عنها ولم يكرهها، بل اسحبها وحض عليها ، ومصنفاته ومناسكه طافحة بذكر استحباب زيارة قبر النبي ﷺ وسائر القبور . قال (رح) في بعض مناسكه :

(١) يعني شفاء الاسقام الذي مر ذكره آنفا

## باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم

« اذا أشرف على مدينة النبي صلى الله عليه وسلم قبل الحج أو بعده فليقل ما تقدم ، فاذا دخل استحب له أن يغتسل نص عليه الامام احمد فاذا دخل المسجد بدأ برجله اليمنى وقال بسم الله والصلاة على رسول الله ، اللهم اغفر لي ذنوبي ، وافتح لي أبواب رحمتك ، ثم يأتي الروضة بين القبر والنبر فيصلي بها ويدعو بما شاء ، ثم يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيستقبل جدار القبر لايمنه ولا يقبله ، ويجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر على رأسه ليكون قائما وجاه النبي صلى الله عليه وسلم ، ويقف متباعدًا كما يقف لو ظهر في حياته بخشوع وسكون منكس الرأس ، عاض الطرف ، مستحضراً بقلبه جلالة موقفه ، ثم يقول السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، السلام عليك يا نبي الله وخيرته من خلقه ، السلام عليك يا سيد المرسلين ، وخاتم النبيين ، وقائد الغر المحجلين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أنك رسول الله ، أشهد أنك قد بلغت رسالات ربك ونصحت لامتك ، ودعوت إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وعبدت الله حتى أتاك اليقين ، فجزاك الله أفضل ما جزى نبيا ورسولا عن أمته ، اللهم آتة الوسيلة والنخيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته ، اغبطه به الاولون والآخرون ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم احشرونا في زمرة ، وتوفنا على سنته ، وأوردنا حوضه ، واسقنا يكأسه شرباً (١) لا نظماً بعده أبدآ

« ثم يأتي أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فيقول: السلام عليك يا أبا بكر الصديق، السلام عليك يا عمر الفاروق ، السلام عليكما يا صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وضجيعيه ورحمة الله وبركاته ، جزاكما الله عن صحبة نبيكما وعن الاسلام خيراً

(سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) قال ويزور قبور أهل البقيع وقبور الشهداء إن أمكن «هذا كلام الشيخ رحمه الله بحروفه انتهى ما في الصارم وقال في موضع آخر : وقد قال الشيخ رحمه الله في منسك له صنفه في أواخر عمره (١)

## فصل

واذا دخل المدينة قبل الحج أو بعده فانه يأتي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ويصلي فيه . والصلاة فيه خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ، ولا تشد الرحال إلا اليه وإلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى ، هكذا ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وهو مروي من طرق أخر ، ومسجده كان أصغر مما هو اليوم ، وكذلك المسجد الحرام لكن زاد فيها الخلفاء الراشدون ومن بعدهم ، وحكم الزيادة حكم المزيدي في جميع الأحكام ثم يسلم على النبي (ص) وصاحبيه فانه قد قال : ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام . رواه أبو داود وغيره . وكان عبد الله بن عمر اذا دخل المسجد قال : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أبت ، ثم ينصرف وهكذا كان الصحابة يسلمون عليه ، واذا قال في سلامه : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا نبي الله ، السلام عليك يا خيرة الله من خلقه ، السلام عليك يا أكرم الخلق على ربه يا إمام المتقين ، فهذا كله من صفاته بابي هو وأمي صلى الله عليه وسلم واذا صلى عليه مع السلام عليه فهذا مما أمر الله تعالى به ، ويسلم مستقبل الحجره مستدير اقبلة عند أكثر العلماء كمالك والشافعي وأحمد . أما أبو حنيفة فانه قال يستقبل القبلة فمن أصحابه من قال يسند الحجره ، ومنهم من قال يجعلها عن يساره ، وانفقوا على انه لا يستلم الحجره ولا يقبلها ولا يطوف به ولا يصلي اليها

ولا يدعوهناك مستقبلا للحجرة ، فان هذا كله منهى عنه باتفاق الائمة ، ومالك من أعظم الائمة كراهية لذلك

وقوله: أما الكتاب فقوله تعالى (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ) اه أقول في هذا الاستدلال فساد من وجوه

(الاول) إن قوله دلت الآية على حث الامة على المجىء اليه ﷺ ماذا أراد به؟ ان أراد حث جميع الامة فغير مسلم فان الآية وردت في قوم معينين كما سيأتي وليس هناك لفظ عام حتى يقال العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص المورد، بل الالفاظ الدالة على الامة الواقعة في هذه الآية كلها ضماير . وقد ثبت في مقفه أن الضماير لا عموم لها ، ولذا لم يتثبت أحد من المستدين بهذه الآية على القرية من التقي السبكي والعسطلاني وابن حجر المكي بعموم اللفظ حتى ان صاحب الرسالة أيضاً لم يذكره . وأما ما قال صاحب الرسالة تبعاً للنقي السبكي والعسطلاني وابن حجر المكي من أن الآية تعم بعموم العلة ففيه أنه على هذا النفذ لا يكون الدليل كتاب الله بل اقباس . وقد فرض أن الدليل كتاب الله ، على أن المعبر عند من يقول بحجية القباس قياس المجتهد الذي سلم اجتهاده الجامع للشروط المعبرة فيه المذكورة في علم الاصول . وتحقق كلا الامرين فيما نحن فيه ، منوع ، كيف وصاحب الرسالة من المقلدين والمقلد لا يكون من أهل الاجتهاد ، مع أن الاجتهاد عند المقلدين قد اقطع بعد الائمة الاربعة ، بل المقلد لا يصلح لان يسندل بواحد من الادلة الشرعية ، وماله والدليل فان منصبه قبول قول الغير بلا دليل ؟ فذكر صاحب الرسالة الادلة السريعة هناك خلاف منصبه ، وإن أراد حث بعض الامة فلا يتم التقريب

(والثاني) ان صاحب الرسالة جعل المجىء اليه ﷺ الوارد في الآية عاملا

شاملا للمجىء اليه ﷺ في حياته وللمجىء إلى قبره ﷺ بعد مماته ، ولم يدر

أن اللفظ العام لا يتناول إلا ما كان من افراده، والمجبيء الى قبر الرجل ليس من افراد المجبيء الى الرجل لا لغة ولا شرعا ولا عرفا، فإن المجبيء الى الرجل ليس معناه إلا المجبيء الى عين الرجل ، ولا يفهم منه أصلا أمر زائد على هذا ، فإن ادعى مدع فهم ذلك الامر الزائد من هذا اللفظ فنقول له: هل يفهم منه كل أمر زائد أو كل أمر زائد يصح إضافته الى الرجل أو الامر الخاص أي القبر؟ والشق الاول مما لا يقول به أحد من العقلاء ،

فان اختيار الشق الثاني يقال يلزم على قولك الفاسد أن يطلق المجبيء الى الرجل على المجبيء الى بيت الرجل وإلى أزواجه وإلى أولاده وإلى أصحابه وإلى عشيرته وإلى أقاربه وإلى قومه وإلى أتباعه وإلى أمته وإلى مولده وإلى مجالسه وإلى آباره وإلى بساينه وإلى مسجده وإلى بلده وإلى سككه وإلى دياره وإلى مهجره ، وهذا لا يلتزمه الا جاهل غبي، وان التزمه أحد فيلزمه أن يلتزم أن الآية دالة على قرابة المجبيء الى الاشياء المذكورة كلها وهذا من أبطل الاباطيل

وان اختيار الشق الثالث فيقال ما الدليل على هذا الفهم؟ ولن نجد عليه دليلا من اللغة والعرف والشرع . أما ترى أن أحداً من الموافقين والمخالفين لا يقول في قبر غير قبر النبي ﷺ إذا جاءه أحد انه جاء ذلك الرجل ، ولا يفهم أحد من العقلاء من هذا القول انه جاء قبر ذلك الرجل

فتحصل من هذا أن المجبيء الى الرجل أمر والمجبيء الى قبر الرجل أمر آخر كما أن المجبيء الى الرجل أمر والمجبيء الى الامور المذكورة أمور آخر ، ليس أحدهما فرداً للآخر

إذا تقرر هذا فالقول بشمول المجبيء الى الرسول: المجبيء الى الرسول والمجبيء الى قبر الرسول ، كالقول بشمول الانسان الانسان والفرس ، وهذا هو تقسيم الشيء الى نفسه وإلى غيره وهو باطل باجماع العقلاء، وهكذا جعل الاستغفار عنده

عاباً شاملاً للاستغفار نده في حياته وللإستغفار عند القبر بعد مماته ، مع أن الإستغفار عند قبره ليس من أفراد الإستغفار عنده

فان قلت :لاقول ان المجيء اليه ﷺ شامل للمجيء اليه في حياته والمجيء الي قبره بعد مماته حتى يرد ما أوردتم، بل قول ان المجيء اليه شامل للمجيء اليه في حياته الدينوية المعهودة والمجيء اليه في حياته البرزخية ،ولما كان المجيء اليه في حياته البرزخية مستلزماً للمجيء الي قبره ثبت من الآية المجيء الي قبره ﷺ الذي هو المسمى بزيارة القبر

( قلنا ) لاسبيل الي اثبات الحياة البرزخية من لغة ولا عرف ، فلا يفهم من هذا اللفظ بحسب اللغة والعرف الا المجيء اليه في حياته الدينوية المعهودة فلا يكون المجيء اليه في حياته البرزخية فرداً للمجيء اليه بحسب اللغة والعرف ،انما ثبتت الحياة البرزخية ببيان الشرع ، لكن يبقى الكلام في أن كون المجيء اليه في حياته البرزخية فرداً من المجيء اليه هل يثبت من الشرع أم لا ؟ وعلى مدعي اثبوت البيان ، وفي أن المجيء الي قبره هو عين المجيء اليه في حياته البرزخية أو مستلزم له أم لا ؟ وعلى المدعي الدليل ،لم لا يجوز أن لا يكون المجيء الي قبره عين المجيء اليه في حياته البرزخية ولا مستلزماً له بل يتوقف المجيء اليه في حياته البرزخية على أن يموت الجاني وينتقل الي عالم البرزخ . فلا بد من نفي هذا الاحتمال بدليل من الشرع ، ويؤيد هذا أنا اذا قلنا جثنا زيداً ،انما تريد به انا جثنا الي مكان يرمى منه زيد ويسمع كلامه بحسب العادة ، والمجيء الي القبر ليس مجيئاً الي مكان يرمى منه القبور ويسمع كلامه ويسمع القبور كلام الجاني — أما تعلم ان الحي لو دفن في القبر كما يدفن الميت لن يرى أصلاً وان يسمع كلامه ولا هو يسمع كلام الجاني وأما سماع الموتى خفق نعالنا وغير ذلك مما ثبتت في الاحاديث فليس بحسب العادة انما هو باسماع الله الي بخلق قوة فيه هي خارجه عن العادة أو بطريق آخر لا علم لنا بتعيينه ، انما يحزم انه بطريق غير عادي

يرشدك الى هنا أن الزوار لا يرون المقبور ولا يسمعون كلامه، والمقبور يرى الزائر ويسمع كلامه، وهذا أدل دليل وأوضح برهان على أن رؤية المقبور وسامعه ليس بطريق عادي بل بطريق غير عادي ، والا لسمع الزائر أيضا كلام المقبور ورآه ، على أن الحجيء اليه قد انقطع بعد موته كما انقطع سائر الاحكام التي سيأتي ذكرها في الوجه الثالث ، والفرق بين الحجيء اليه وسائر الاحكام لا يقبل بغير بيان فارق شرعي وأثنى له ذاك . وأما ما قال السبكي في تعليقه وتبعه اقسطاني تعظيما له فيرد عليه انه على هذا يلزم أن لا تنقطع جميع الاحكام المذكورة أيضا تعظيما له ، على انه ما الدليل على أن التعظيم يوجب عدم انقطاع هذا الحكم بالموت من كتاب وسنة ؟ ( والثالث ) أن قوله ( وهذا لا ينقطع بوثته ) قول لا دليل عليه فان انقطع هذا الحكم لا استبعاد فيه كما أن سائر الاحكام من الامامة (١) الصغرى والكبرى والجهاد ، والصلاة ، والصيام ، والحج ، والزكاة ، وصلة الارحام ، والامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، ونحوه من المؤمنين على التقاليد والمشاورة . وتجهيز الجيوش ، وحفظ الثغور قد انقطعت بعد موته . فان زعم زاعم أن النبي ﷺ حي في قبره فما معنى انقطاعه بعد الموت ؟ قل إن الحياة البرزخية هل هي مساوية للحياة الدنيوية في كل الاحكام عندكم أم لا ؟ والاول بدهي البطلان لا طبق الامامة على انقطاع الاحكام المذكورة من الامامة الصغرى وغيرها . ولى الثاني فلا استبعاد في انقطاع حكم الحجيء اليه بعد موته ﷺ

( الرابع ) قوله ﷺ فأما استغفاره ﷺ فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله

تعالى ( وَاسْتَغْفِرْ لَذُنُوبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) فاسد

ببانه أن المراد باستغفار الرسول الوافع في آية ( وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

(١) الامامة الصغرى لإمامة الصلاة والكبرى هي الخلافة وتنفيذ الاحكام

جاءوك) الاستغفار بعد وقوع الظلم استغفاراً مستأنفاً فان استغفر<sup>(١)</sup> (وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ) معطوف على (استغفروا الله) وهو الظاهر أو على جاءوك كإزعم السبكي في شفاء السقام وعلى كلا التقديرين يكون بعد وقوع الظلم . أما على الاول فلأن استغفروا الله متأخر عن جاءوك بدليل فاء التعقيب والمعطوف في حكم المعطوف عليه فكون استغفر لهم الرسول متأخراً عن جاءوك ، وجاءوك متأخراً عن الظلم ، والمتأخر عن المتأخر عن الشيء متأخر عن ذلك الشيء . وأما على الثاني فلأن استغفر لهم الرسول على هذا التقدير معطوف على جاءوك والمعطوف في حكم المعطوف عليه ، وجاءوك متأخر عن الظلم فاستغفار الرسول متأخر عن الظلم . فعمل بذلك أن الاستغفار العام للمأمور به ﷺ في قوله تعالى (وَاسْتَغْفِرْ لَذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) لا يكفي فيما هنالك ويدل عليه الآية الاخرى والسنة أما الآية فقوله تعالى في سورة المنحة (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْ لَا دَهْنَ وَلَا يَأْتِينَ بِيَهُتَانٍ يَقْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ قَبَائِعِهِنَّ) وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

فعمل أن الاستغفار العام للمأمور به ﷺ لا يكفي بل كان ﷺ أموراً باستغفار آخر وقت أخذ البيعة والتوبة من الشرك والمعاصي

وقوله تعالى في سورة الفتح (سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنْ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا) وقوله تعالى في سورة

(١) كذا في الاصل ، ولعل الاصل: فان قوله واستغفر - أو: فان فعل استغفر - من قوله (واستغفر لهم الرسول) معطوف الخ

المنافقين (وَأَذًا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ)

فإن هاتين الآيتين تدلان على أن المسلمين كانت عادتهم أن أحدهم متى صدر منه ما يقتضي التوبة جاء إلى النبي ﷺ فيقول يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفري، وكان هذا فرقا بينهم وبين المنافقين، وهذا الاستغفار كان غير مأمر به ﷺ في قوله تعالى (وَاسْتَغْفِرْ لَذُنُوبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) وأما السنة فما روي عن كعب بن مالك حين تخلف عن غزوة تبوك في حديث

طويل فيه : فلما قيل إن رسول الله ﷺ قد أظلم قداما زاح غي الباطل وعرفت أنني إن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجمعت صدقه وأصبح رسول الله ﷺ قداما وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فیركع فيه ركعتين، ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المخافون فطفقوا يعتذرون إليه ويخافون له وكانوا بضعة وثمانين رجلاً قبل منهم رسول الله ﷺ علانية بهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم إلى الله. وفي ذلك الحديث : وسار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ولقد عجزت أن لا تكون اعذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعذر به المخافون ، قد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله ﷺ . وفي ذلك الحديث قال كعب : وكنا نخلفنا أبها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله ﷺ حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله ﷺ أمرنا حتى قضى الله فيه . رواه البخاري ومسلم وغيرهما واللفظ للبخاري . فلمن هناك أنه كان من عادته ﷺ أنه إذا حاه مداب وتاب واستغفر يستغفر له النبي ﷺ استغفاراً مسناًفاً ، ولا يقنع بالاستغفار العام

على أن الله تعالى أمر رسوله ﷺ في قوله تعالى (وَاسْتَغْفِرْ

لذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) بالاستغفار لاهل الايمان وآية ( وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ) الآية وردت في شأن المنافقين فالاستغفار الذي فعله ﷺ بمثال قوله تعالى ( واستغفر لذنبك والمؤمنين والمؤمنات ) لا يكون شاملا للاستغفار لاهل النفاق بل قد نهى الله تعالى رسوله ﷺ عن الاستغفار المنافقين فقال تعالى ( اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ) وقال تعالى ( وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ) وقال تعالى ( مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ) فلا بد من أن يراد باستغفار الرسول الذي ورد في شأن المنافقين غير ماورد في قوله تعالى ( واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ) فان المنافقين داخلون في آية ( ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم ) دخولا أوليا ، وإن سلم دخول غيرهم فيها بعموم العلة وما ضاهاه دخولا ثانويا

وهيئة نظر وعنه جواب فنأمل، وهكذا فهم جمهور أهل التفسير من الاستغفار الاستغفار الخاص ولم يقل أحد منهم إن الاستغفار العام يكفي هيئة . قال الشوكاني ( رح ) في فتح القدير ( ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم ) بترك طاعت والتحاكم إلى غيرك ( جاءوك ) متوصلين اليك متصليين عن جانيباهم ومخلة بهم ( فاستغفروا الله ) لذنوبهم واتمروا اليك حتى قمت شفيعا لهم فاستغفرت لهم وقال الامام الرازي في مفاتيح الغيب : يعني أنهم عند ماظلموا أنفسهم بالتحاكم إلى الطاغوت والفرار من احكام إلى الرسول جاءوا الرسول وانظروا

الندم على ما فعلوه وتابوا عنه واستغفروا منه واستغفر لهم الرسول بأن يسأل الله أن يغفر ما لهم عند توبتهم (لوجدوا الله تواباً رحيماً) انتهى

وقال أيضاً (المسألة الثانية) لقائل أن يقول أليس لو استغفروا الله وتابوا على وجه صحيح لكانت توبتهم مقبولة فما الفائدة في ضم استغفار الرسول إلى استغفارهم

(قلنا) الجواب عنه من وجوه (الاول) ان ذلك التحاكم الى الطاغوت كان مخالفة لحكم الله وكان أيضاً إساءة إلى الرسول ﷺ وإدخالاً للغم في قلبه ، ومن كان ذنبه كذلك وجب عليه الاعتذار بـ ذلك الذنب لغيره ، فهذا المعنى وجب ليهيهم أن يطلبوا من الرسول أن يستغفر لهم (الثاني) ان القوم لما لم يرضوا بحكم الرسول ظهر منهم ذلك التمرد فاذا تابوا وجب عليهم أن يفعلوا ما يزيل عنهم ذلك التمرد ، وما ذاك إلا بأن يذهبوا إلى الرسول ﷺ ويطلبوا منه الاستغفار . اهـ وقال أبو السعود : جاءوك من غير تأخير ، كما يفصح عنه تقديم الظرف ، متوسلين بك في الاتصال عن جناياتهم القديمة والحادثة ، ولم يزدادوا جناية علي جناية بالقصد إلى سترها بالاعتذار الباطل ، والأيمان الفاجرة ، فاستغفروا الله بالتوبة والاخلاص ، وبالغوا في التضرع اليك حتى انتصبت شفيعاً لهم إلى الله تعالى واستغفرت لهم . اهـ

وقال في المدارك " ولو وقع محيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول لوجدوا الله تواباً لعلوه تواباً . اهـ وقال البيضاوي : فاستغفروا الله بالتوبة والاخلاص واستغفر لهم الرسول واعتذروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعاً . اهـ وقد علم من تلك العبارات أن عامة أهل التفسير قد فهموا من الآية ان استغفار الرسول يكون بعد استغفارهم . وأما ما قال السبكي في شفاء الاسقام : وليس في الآية ما يهين أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم بل هي محتملة والمعنى يقتضي

بالنسبة إلى استغفار الرسول انه سواء تقدم أم تأخر فإن المقصود إدخالهم بتجيبهم واستغفارهم تحت من يشمله استغفار الرسول ﷺ، وإنما يحتاج إلى المعنى المذكور إذا جعلناه (وآستغفر لهم الرسول) معطوفاً على (فآستغفروا الله) أما إن جعلناه معطوفاً على (جاءوك) لم يحتاج إليه. هذا آخر ما في الشفاء<sup>(١)</sup> ففيه نظر من وجوه

(الاول) ان عامة المفسرين قد فهموا من الآية أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم، فالقول بأن ليس في الآية ما يعين أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم تخطئة للجمهور ومخالفة لهم (والثاني) ان تقديم استغفارهم على استغفار الرسول في الآية يستدعي أن يكون استغفارهم قبل استغفار الرسول ﷺ كما أن الشافعية استدلوا على وجوب الترتيب في الوضوء بالترتيب المذكور في الآية: والسبكي أيضاً منهم، ويقويه ماورد عن جابر بن عبد الله في صفح حج النبي ﷺ « ابدعوا بما بدأ الله به » أخرجه النسائي

(والثالث) انه لو سلم انه ليس في الآية ما يعين أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم فلاشك أن في الآية ما يعين أن يكون استغفار الرسول بعد وقوع الظلم منهم، وهذا القدر يكفي لاثبات مرامنا، فانه يدل دلالة واضحة على أن الاستغفار العام غير كاف فيما هنالك

(والرابع) ان في قوله (٢) أما إن جعلناه معطوفاً على (جاءوك) لم يحتاج إليه اه فان هذا العطف لا يضرنا أصلاً فانه يدل على أن استغفار الرسول بعد وقوع الظلم منهم إذ المعطوف في حكم المعطوف عليه. ولاشك أن جاءوك بعد وقوع الظلم منهم

(الخامس) من وجوه الاصل ان قوله (٣) فإذا وجد محييتهم واستغفارهم

فقد تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله ورحمته — مردود بأننا لانسلم انه إذا

(١) أي شفاء السقام للسبكي (٢) أي السبكي في شفاءه

(٣) أي الردود عليه دحلان تبعاً للسبكي في شفاءه

وجد المجيء إلى القبر واستغفارهم عنده وجدت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله ورحمته فان الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله ورحمته هي المذكورة في الآية وإنما هي المجيء اليه ﷺ في الحياة بعد الظلم واستغفارهم عنده في الحياة بعد الظلم واستغفار الرسول ﷺ لهم في الحياة بعد الظلم وفي زيارة القبر لا يوجد واحد منها

(السادس) قوله: وسيأتى في الاحاديث الآتية ما يدل على أن استغفاره ﷺ

لا يتقيد بحال حياته — فيه انه سيأتى الكلام عليها فانتظره

(السابع) قوله: وقد علم من كمال شفقه ﷺ انه لا يترك ذلك لمن جاءه

مستغفراً ربه — ظن محض وتخمين صرف ليس عليه اثاره من كتاب ولا سنة فلا يسمع، على أن لنا أن نعارض فنقول انه لو كان استغفاره لمن جاءه مستغفراً بعد موته ممكناً أو مشروعاً لكان كمال شفقه ورحمته يقتضي ترغيبهم في ذلك وحضهم عليه، ومبادرة خير القرون اليه، لكن رسول الله ﷺ لم يرغب في ذلك، ولم يبادر خير القرون اليه، فتبين أن الاستغفار بعد موته ﷺ ليس ممكناً أو مشروعاً. وهذا التقرير مستفاد من الصارم

(الثامن) قوله: والآية الكريمة وإن وردت في قوم معينين في حال الحياة تعم

بعموم الحالة كل من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد الممات

(قلت) الامر كما أقر به الخصم في هذا المقام من أن الآية وردت في قوم

معينين من أهل النفاق يدل عليه قوله تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدثون عنك صدوداً) وورد نظير ذلك في حقهم في سورة المنافقين (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله ﷺ لو آووا رموهم ويرأيتهم يصدثون وهم مستكبرون) ولكن

(١) يعنى الصارم المنكى في الرد على السبكي للحافظ ابن عبد الهادي (رح)

## ١٦. احتجاج السبكي بقول المقلدين على خلاف ما كان عليه السلف والائمة

عمومها بعموم العامة فتقدم ما فيه في الوجه الاول وبعد تسليم ذلك العموم يقال ان الآية تعم ماوردت فيه وما كان مثله ، فهي عامة في كل منافق قيل له تعال إلى ما أنزل الله وإلى الرسول فصد عن الرسول صدودا ، وتحاكم إلى الطاغوت ثم جاء الرسول في حياته فاستغفر الله واستغفر له الرسول في حياته . وأما المؤمن الذي عصى فجاء قبر الرسول ﷺ فاستغفر الله فليس مثله

(التاسع) قوله : ولذلك فهم العلماء منها العموم للجائين واستحبوا لمن أتى قبره (ص) أن يقرأها مستغفراً لله تعالى ، واستحبوها المزائر ورأوه من آدابها التي ليس<sup>١</sup> له فعلها ، وذكرها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب الاربعة (قلت) هذا مما أورده السبكي في الشفاء ورد عليه العلامة ابن عبد الهادي (رح) في الصارم : فلنذكر هنا عبارة الصارم بلفظها . قال في الصارم : وقوله : ولذلك فهم العلماء من الآية العموم في الحالتين — فيقال له من فهم هذا من سلف الامة وأئمة الاسلام ؟ فاذكر لنا عن رجل واحد من الصحابة أو التابعين أو تابعي التابعين أو الائمة الاربعة أو غيرهم من الائمة ، أو أهل الحديث وانفسر انه فهم العموم بالمعنى الذي ذكرته أو عمل به أو أرشد اليه ، فدعواك على العلماء بطريق العموم هذا الفهم دعوى باءلة ظاهرة البطلان . اهـ

ومن عجائب فهم صاحب الرسالة (٢) انه زعم ان ضمير حكايها في الشفاء راجع إلى الآية فقال : وذكر المصنفون . مع أن مرجعه حكاية العتيبي ولفظ الشفاء هكذا : ولذلك فهم العلماء من الآية العموم في الحالتين واستحبوا لمن أتى إلى قبره ﷺ أن يتلو هذه الآية ويستغفر الله تعالى ، وحكاية العتيبي في ذلك مشهورة وقد حكايها المصنفون في المناسك من جميع المذاهب . اهـ

لا يقال ان الامام مالك من الائمة الاربعة فهم العموم كما سيأتي في حكاية

(١) كذا وصوابه ينبغي بالاثبات لا بالنفي  
(٢) اي الشيخ دحلان المردود عليه

مناظرة الخليفة المنصور والامام مالك لاننا نقول هذه الرواية ليست مما يعتمد عليه  
كما سيأتي - - على أن من فهم العموم ففناطه حكاية الاعرابي وهي ليست بثابتة ،  
كما ستطالع عليه عن قريب

(العاشر) قوله : ودلت الآية أيضا على انه لا فرق في الجائي بين أن يكون

محيثه بسفر أو غير سفر لوقوع جاءوك في حيز الشرط الدال على العموم  
(قلت) هذا ذكره ابن حجر المكي في الجوهر المنظم وهو فاسد — يئانه أن  
عموم الفعل الواقع في حيز الشرط ليس إلا عموم النكرة في موضع الشرط . قال  
الامام المحلي في شرحه على جمع الجوامع : لتضمن الفعل المنفي لمصدر منكر وقال  
السعد في حاشيته على العضدي والمحققون من النحاة على أن المراد بتكثير الجملة أن  
المفرد الذي يسبك منها نكرة وعموم الفعل المنفي ليس من جهة تنكيره بل من جهة  
ما يتضمنه من المصدر نكرة ، فمعنى لا يستوي زيد وعمرو لا ثبت استواء بينهما اه  
وعموم النكرة في موضع الشرط ليس إلا عموم النكرة في موضع النفي ، قال  
السعد في التلويح يريد أن الشرط في مثل : إن فعلت فعبده حر أو امرأته طالق  
للممين على تحقق نقيض الشرط إن كان الشرط فيها مثل : إن ضربت رجلا فكذا  
فهو يمين للمنع ، بمنزلة قولك والله لا ضربن رجلا ، وإن كان منفيما مثل : إن لم اضرب  
رجلا فكذا ، فهو يمين للحمل بمنزلة قولك والله لا ضربن رجلا ، ولا شك أن النكرة  
في الشرط المثبت خاص يفيد الإيجاب الجزئي ، فيجب أن يكون في جانب النقيض  
للعوم والسلب الكلي والنكرة المنفية عام يفيد السلب الكلي ، فيجب أن يكون  
في جانب النقيض للخصوص والإيجاب الجزئي ، فظهر أن عموم النكرة في موضع  
الشرط ليس إلا عموم النكرة في موضع النفي اه

فتحصل من هذا أن عموم الفعل في سياق الشرط لا يكون إلا في موضع يحصل

فيه نكرة في سياق انفي وهذا لا يحصل إلا في مثل شرط يكون لليمين انفي للمنع ، ولذا قال السعد في حاشيته على العضدي : قوله : أو ما في معناه ، يعني النكرة الواقعة في الشرط المستعمل موضع اليمين انفي للمنع ، مثل إن أكلت فأنت طالق ، فإنه للمنع عن الأكل إذ انتفاء الطلاق مطلوب وذلك بانتفاء الأكل ، فهو في معنى لا آكل البتة ، وهذا معنى قوله : إذ ينتفي الطلاق بأن لا يأكل اه

وقال في التوضيح والنكرة في موضع الشرط إذا كان مثبتاً عام في طرف النفي وإنما قيد بقوله إذا كان الشرط مثبتاً ، حتى لو كان الشرط منفيّاً لا يكون عاماً كقوله إن لم أضرب رجلاً فعبدي حر ، فعذاه أضرب رجلاً فشرط البر ضرب واحد من الرجال فيكون للإيجاب الجزئي اه

وفي الآية الكريمة كون الشرط لليمين انفي للمنع غير مسلم ، وأيضاً قد علم أن في قوله إن لم أضرب رجلاً فعبدي حر — الفعل واقع في سياق الشرط مع أنه ليس تاماً ، فالقول بعموم الفعل الواقع في سياق الشرط عموماً فإسد

(الحادي عشر) ان جميع الامة عصاة مذنبون ، وخطاء ظالمون ، ورد في الحديث القدسي « يا عبادي انكم تخطئون بالليل والنهار » رواه مسلم من حديث أبي ذر وفيه « يا عبادي كلّم ضال إلا من هديته » وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ « كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون » رواه الترمذي وابن ماجه والدارمي وعن ابن عباس في قوله تعالى (إلا اللهم) قال رسول الله ﷺ « إن تغفر الله تغفر جمّا وأني عبد لك لا ألما »؟

رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب ، وفي حديث أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ « كلّم مذنب إلا من عافيت » رواه أحمد والترمذي وابن ماجه ، وفي حديث ابن مسعود قال لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم) شق ذلك علي أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا يا رسول الله أينما لم يظلم نفسه؟

فقال رسول الله ﷺ « ليس ذاك إنما هو الشرك » رواه البخاري ومسلم  
فلو كانت الآفة تعم كل ظالم سواء كان مؤمناً أو كافراً أو منافقاً ،  
وسواء كانت بينه وبين النبي ﷺ مدة سفر أو لم تكن ، وسواء كان يدعي  
أو لم يدع ، وسواء كان محباً إلى النبي ﷺ في حياته أو إلى قبره بعد وفاته كما  
زعم صاحب الرسالة<sup>١</sup> يلزم أن يكون محبي كل أحد من أمته بعد كل ظلم ومعصية  
صغيرة كانت أو كبيرة إليه ﷺ والاستغفار عنده قربة مطلوبة بالكتاب ،  
وهذا مما لم يقل به أحد من المسلمين ولا يطيقه أحد ، وأيضاً يلزم أن يكون جميع  
مسلمي زمانه ﷺ الذين لم يحبوا إليه ﷺ بعد كل ظلم تاركين لهذه القربة ،  
وأيضاً يلزم أن لا يكون المحبي إلى القبر مرة كافياً ، بل يكون المحبي بمرات غير  
محصورة على قدر ذنوبهم قربة مطلوبة ، كيف وذنوبنا غير محصورة ولا واقعة عند  
حد . وأيضاً يلزم مزية زيارة القبر على الحج ، فإن حُج بيت الله فرض في العمر  
مرة وتكون زيارة قبر الرسول ﷺ قربة في كل سنة بل في كل شهر بل في  
كل أسبوع بل في كل ساعة بل في كل لحظة ، فانا لا نخلو في لحظة من اللحظات  
من الذنوب ، بل يلزم سكنى المدينة فيلزم أن يكون جميع الأكابر الذين لم  
يقيموا في المدينة من الساف والخلف تاركين لهذه القربة ، وأيضاً يلزم أن يكون  
الزاد والراحلة غير مشروط في الزيارة مع انهما شرطان في الحج ، وهذه المفاسد  
مما لا يلتزمها إلا جاهل غبي

( الثاني عشر ) ان في الآفة تقييماً لضرب من المحبي أي إنيانهم حالفين  
بالله حلفاً كما ذكراً كما جاء المنافقون ، وتحسيناً لضرب آخر منه وهو أن يجيء  
مستغفراً ، فالقصود الحث على تقدير المحبي على المحبي : مستغفراً فالثابت منها انه  
على تقدير المحبي الاتيان مستغفراً قربة لا ان نفس المحبي مع الاستغفار قربة ،  
والطلب الثاني لا الاول فلا يتم التقرب

(الثالث عشر) انه لو صح الاستدلال المذكور بالآية المذكورة لصح بالاولى الاستدلال بالآية الواقعة في سورة الحجرات ( ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون\* ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم والله غفورٌ رحيم ) على عدم كون زيارة القبر المعهودة في زماننا قرينة الذي هو تقيض مطلوب صاحب الرسالة<sup>١</sup> فان الآية دلت على ذم نداء النبي ﷺ من وراء الحجرات ، وهذا لا ينقطع بموته ﷺ تعظيماً له كما قال الخصم في تقرير الآية بل هو أولى ، فان النداء من وراء الحجرات بعد الموت يسارسل الله وغیره من الالفاظ فرد من أفراد نداء النبي ﷺ من وراء الحجرات بلاريب وشبهة ، بخلاف المجيء إلى قبره ﷺ ، فان كونه فرداً من أفراد المجيء إلى النبي ﷺ فاسد كما تقدم، ودلت أيضاً على تعليق نبوت الخيرية لهم بالصبر عن النداء من وراء الحجرات ، والآية الكريمة وإن وردت في قوم معينين في حال الحياة تعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد المات كما قرر الخصم في الآية ، بل عمومها أولى بالنسبة إلى الآية التي استدلت بها الخصم فان في هذه الآية (الذين) لفظ موصول وهو من الالفاظ العامة بخلاف الآية المتقدمة فان فيها ضميراً وهو ليس من العموم في شيء ، ولذلك فهم العلماء منها العموم للمنادين

قال القاضي عياض في الشفا ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً في مسجد رسول الله ﷺ فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى أدب قومًا فقال ( لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ) ومدح قومًا فقال ( ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله ) الآية ، وذم

قوماً فقال (ان الذين يُنادونك من وراء الحجرات) وبأن حرمة ميتاً كحرمة حياً ، فاستكان له ابو جعفر اه وهذه الرواية وإن كان فيها مقال كثير ولكنهما من مسلمات الخصم

وأيضاً قال القاضي فيه ولما كثّر على مالك الناس قيل له لو جعلت مستملياً يسمعون فقال قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ) وحرمة حياً وميتاً سواء اه

وقال التسطواني في المواهب روي عن أبي بكر الصديق (رض) قال إنه لا ينبغي رفع الصوت علي نبي حياً ولا ميتاً ، وروي عن عائشة (رض) أنها كانت تسمع صوت الوتد بوند والمسمار يضرب في بعض الدور المطيقة بمسجد النبي ﷺ فترسل اليهم لا تؤذوا رسول الله ﷺ ، قالوا وما عمل علي بن أبي طالب (رض) مصرعي داره إلا بالمناصع توفياً لذلك ، نقله ابن زبالة اه

ودلت الآية أيضاً علي انه لا فرق في الصابر بين أن يكون صبره بحيث تكون بينه وبين قبر النبي ﷺ مدة سفر أو لا لوقوع « صبروا » في حيز الشرط الدال علي العموم كما قرر الخصم ، علي أن زيارة قبره ﷺ المعهودة في زماننا هل يرفع فيها الصوت ويجهر له بالقول أم لا ؟ والاول منهيه عنه لهوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون \* ان الذين يَغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرةٌ وأجرٌ عظيم ) وعن أبي هريرة قال لما نزلت (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول) قال أبو بكر والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلك إلا كأخي السرار (١) حتى أفنى الله ، أخرج عبد بن حميد والحاكم (١) هو المسارة أي كصاحب السرار أو كمثل المسارة تخفض صوته والكاف صفة مصدر محذوف اه مجمع البحار

وصحيحه ، وفي صحيح البخاري قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله ﷺ حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر ، قال القسطلاني وان أكابر أصحاب ما كانوا يخاطبونه إلا كأخي السرار اه

وبما جاء في صحيح البخاري عن السائب بن يزيد قال كنت نائما في المسجد فخصني رجل فنظرت فإذا هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال اذهب فائتني بهذين فحنته بهما فقال ممن أنما ومن أين انما ؟ قال من أهل الطائف قال لو كنما من أهل المدينة لاجعتكما ، ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله ﷺ وعن مالك قال بنى عمر رجة في ناحية المسجد تسمى البطحاء وقال من كان يريد أن يلغظ أو ينشد شعراً أو يرفع صوته فليخرج إلى هذه الرجة. رواه في الموطأ كذا في المشكاة ، وعن أبي هريرة في حديث مرفوع في أشراط الساعة فيه « وظهرت الأصوات في المساجد » وفي رواية « وارتفعت الأصوات في المساجد » وعن مكحول في حديث في أشراط الساعة « وأن تلعو أصوات المنسقة في المساجد » رواه ابن أبي الدنيا مرسل هكذا في الترغيب والترهيب المنذري ففي هذا الشق يلزم ثلاث محذورات ( الأولى ) رفع الصوت في المسجد ( والثاني ) رفع الصوت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ( والثالث ) رفع الصوت عند رسول الله ﷺ

قال القسطلاني في المواهب ومنها أنه حرم على الأمة نداءه باسمه قال تعالى ( لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ) أي لا تجعلوا دعاءه وتسمينه كدعاء بعضكم بعضا باسمه ورفع الصوت به ، والنداء وراء الحجرات ، وأمكن قولوا يا رسول الله يا نبي الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت اه قال الزرقاني بحرمة رفعه عليه والظرف أي بينكم متعلق بتجعلوا لاحال من الرسول لانه يوم أنه لا يحرم نداؤه باسمه بعد وفاته مع أن الحرمة بآبئة مطلقا اه

وقال القسطلاني في المواهب أيضاً: ومنها أنه يحرم الجهر له بالقول قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم) وأتم (لا تشعروا) اه قال الزرقاني أي خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين روى البخاري عن ابن أبي مليكة قال كاد الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر، لما قدم وفد بني تميم قال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد وقال عمر أمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر لعمر انما أردت خلافي فقال عمر ما أردت خلافاً فارتفعت أصواتهما عند النبي ﷺ فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي — الى قوله — عظيم) قال ابن أبي مليكة عن ابن الزبير فكان عمر بعد اذا حدث النبي ﷺ بحديث حدثه كاخى السرار لم يسمعه حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر اه

وقال القسطلاني في المواهب وقال ابن عباس لما نزل قوله تعالى (لا ترفعوا أصواتكم) كان أبو بكر لا يكلم رسول الله ﷺ إلا كاخى السرار اه وقال في المواهب وينبغي للزائر أن يستحضر من الخشوع ما يمكنه وليكن مقتصداً في سلامه بين الجهر والاسرار اه، وأيضاً في المواهب ثم يقول الزائر بحضور قلب وغلظ طرف وصوت وسكون جوارح وإطراق السلام عليك يا رسول الله الخ

وقال ابن حجر في الجوهر المنظم اذا وقف أو جلس ثم سلم لا يرفع صوته بل يقتصد فيقول السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته الخ. وقال السيوطي في (موجز اللبيب في خصائص الحبيب) ويحرم التقدم بين يديه ورفع الصوت فوق صوته والجهر له بالقول ونداؤه من وراء الحجرات والصياح به من بعيد اه والشق الثاني أيضاً باطل فان السلام المشروع عند القبر سلام تحية لا سلام دعاء

وسلام التحية لا بد فيه من أن يفعل بحيث يسمعه المسلم عليه حتى يردده على المسلم قال في المواهب وشرحه للزرقاني : ويكثر من الصلاة والسلام على رسول الله ﷺ بحضورته الشريفة حيث يسمعه ويرد عليه بأن يقف بمكان قريب منه ويرفع صوته إلى حد لو كان حياً مخاطباً لسمعه عادة اه . وقال الزرقاني والظاهر أن المراد بالعندية قرب القبر بحيث يصدق عليه عرفاً أنه عنده وبالبعد ما عداه وإن كان بالمسجد اه . ولما سدت حجرة عائشة (رض) أتني هي مدفن رسول الله ﷺ وبنت علي القبر حيطان مرتفعة مستديرة حوله ثم بنى عليه جداران من ركعتي القبر الشماليين تعذر الوصول إلى قرب القبر فالزائرون اليوم إنما يسلمون من مسافة لو سلم على حي من تلك المسافة لما سمعه فكيف يسمعه النبي ﷺ ويرده عليه ولو سلم حياته ﷺ في القبر؟ فإن قيل إن رسول الله ﷺ بعد الممات يمكن أن يزداد قوة سمعه فيسمع من تلك المسافة؟ فيقال أي دليل على هذا من كتاب وسنة؟ ومجرد الامكان العقلي لا يغني من شيء على أنه هل لذلك تحديد أم لا؟ على الثاني يستوي المسلم من بعيد والمسلم عند القبر وهذا باطل عند من يقول بقربة الزيارة فانهم فضلوا السلام عند القبر على السلام من بعيد كما سبكي وابن حجر المكي وعلى الأول فلا بد من بيانه بدليل شرعي وأنى له ذلك؟

(الرابع عشر) أنه لوصح الاسندلال بالآية المذكورة لجواز أن يسندل على جواز بيعة رسول الله ﷺ بعد الموت لقوله تعالى في سورة الممتحنة (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يباعدنك على ألا يشركن بالله شيئاً ولا يئسن قن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم) وقوله تعالى في سورة الفتح (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد

عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً) وهذا لا ينقطع بتوته ﷺ تعظيماً له ﷺ كما قال الخصم ودلت الآية علي أنه لا فرق في الجائنة بين أن يكون مجيئها بسفر أو غير سفر لوقوع جاؤك في حيز الشرط الدال على العموم كما قال الخصم ولكون الذين من الاسماء الموصولة وهي من ألفاظ العموم مع أن أحداً من الامة لم يقل بجواز بيعة رسول الله ﷺ بعد الموت ولم يفعلها أحد من السلف والخلف

(الحامس عشر) أنه لو دلت الآية على كون زيارة القبر قرينة وعلي أنه شرع لكل مذهب أن يأتي إلى قبره ليستغفر له لكان القبر أعظم أعياد المذنبين وأجلها وهذه مضادة صريحة لما قاله رسول الله ﷺ « لا تجعلوا قبوري عيداً » (السادس عشر) أن أعلم الامة بالقرآن ومعاذ به وهم سلف الامة لم يفهم منهم أحد إلا المجيء اليه في حياته ليستغفر له ، ولم يكن أحد منهم قط يأتي إلى قبره ويقول يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ، ومن نقل هذا عن أحد منهم فقد جاهر بالكذب والبهت أقرى عطل الصحابة والتابعون وهم خير اقرون على الاطلاق هذا الواجب اقربة التي ذم الله سبحانه من تخلف عنها وجعل التخلف عنه من أمارات النفاق ووفق له من لا يؤبه له من الناس ولا يعنى في أهل العلم (١)؟ وبالله العجب!

(١) زاد في الصارم المنكي هنا ما نصه :

وكيف أغفل هذا الامر أئمة الاسلام ، وهداة الانام ، من أهل الحديث والفقه والتفسير ومن لهم لسان صدق في الامة ، فلم يدعوا اليه ، ولم يحضوا عليه ، ولم يرشدوا اليه ، ولم يفعلوا أحد منهم البتة ، بل المنقول الثابت عنهم ما قد عرف مما يسوء الغلاة فيما يكرهه وينهى عنه من الغلو والشرك ، الجفأة عما يحبه ويأمر به من التوحيد والعبودية ، ولما كان هذا المنقول شجى في حلق البغاة ، وقذى في عيونهم وريبة في قلوبهم ، قابله بالتكذيب والطعن في الناقل ومن استحى منهم من أهل العلم بالآثار قابله بالتحريف والتبديل ويأبى الله الا ان يعلي منار الحق ويظهر أدلته ليهتدي المسترشد وتقوم الحجة علي المعاند ، فيعلي الله بالحق من يشاء ، ويضع برده وبطره وغمص أهله من يشاء اه

أكان ظلم الامة لانفسها ونبيها حي بن أظهرها موجوداً وقد دعيت فيه إلى المجيء إليه ليستغفر لها وذم من تخلف عن هذا المجيء؟ فلما توفي ﷺ ارتفع ظلمها لانفسها بحيث لا يحتاج أحدهم إلى المجيء إليه ليستغفر له . وهذا يبين أن هذا التأويل الذي تأول عليه المعارض هذه الآية تأويل باطل قطعاً ، ولو كان حقاً لسبقونا إليه علماً وعملاً وإرشاداً ونصيحة، ولا يجوز إحداث تأويل في آية أو سنة لم يكن على عهد السلف ولا عرفوه ولا يبنوه للامة (١) وهذان الوجهان الاخيران مأخوذان من الصارم

قوله: وقد قال تعالى (وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ

ثُمَّ يَذُرْ كُهُلَهُ الْمَوْتَ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) ولا شك أن من له أدنى

مسكة من ذوق العلم أن من خرج ازيارة رسول الله ﷺ يصدق عليه أنه خرج

مهاجراً إلى الله ورسوله لما يأتي من الاحاديث الدالة على أن زيارته ﷺ بعد وفاته

كزيارته في حياته وزيارته في حياته داخله في الآية المكرمة قطعاً ، فكذا بعد

وفاته بنص الاحاديث الشريفة الآتية

أقول : هذا كله مأخوذ من كلام ابن حجر المكي في الجوهر المنظم وهو

مردود من وجوه

(١) يعني ان أحكام العبادات العملية المنصوصة في القرآن لا يعقل أن يجعلها

أو يترك العمل بها الصحابة والتابعون وسائر علماء السلف ثم ينفرد بعلمها وفهمها

مثل السبكي وابن حجر المكي بعدهم ببضع قرون. وليس معناه انه ليس لاحد بعد

الصدر الاول ان يفهم من علوم القرآن وحكمه ما لم ينقل عنهم . فان هذا باطل لم

يقبل به أحد فعلم القرآن وحكمه كدرر البحار لا تنفد ، ولا تنقأ تتجدد ، وكتبه

محمد رشيد رضا

(الاول) ان الآية واردة في الهجرة من دار الشرك إلى دار الاسلام يدل عليه سياق الآية وسبقها (١) فان أولها (إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ؟ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ؛ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا؟ فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا \* فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ؛ وَكَانَ اللَّهُ عَافُوًا غَفُورًا \* ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعاً كثيراً وسعة) ويدل عليه أيضاً شأن نزولها أخرج أبو يعلى وابن أبي حاتم والطبراني - قال السيوطي (٢) بسند رجاله ثقات - عن ابن عباس قال: خرج ضمرة بن جندب من بيته مهاجراً فقال اقومه احمولني فأخرجوني من أرض الشرك إلى رسول الله ﷺ فأت في الطريق قبل أن يصل إلى النبي ﷺ فنزل الوحي (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله) الآية . كذا في فتح القدير للإمام الشوكاني (رح) ويدل عليه أيضاً معنى الهجرة . قال في المصباح والهجرة بالكسرة مفارقة بلد إلى غيره فان كانت قرابة لله فهي الهجرة الشرعية اه. وفي الصحاح والمهاجرة من أرض إلى أرض ترك الاولى للثانية اه وفي القاموس والهجرة بالكسر والضم الخروج من أرض إلى أخرى اه

وفي النهاية الهجرة في الاصل الاسم من الهجر ضد الوصل وقد هجره هجراً وهجراناً ثم غلب على الخروج من أرض إلى أرض وترك الاولى للثانية . وفي مجمع البحار الهجرة في الاصل الاسم من الهجر ضد الوصل ثم غلب على الخروج من أرض إلى أرض

فقد علم من ههنا انه لا بد في معنى الهجرة من أمرين (الاول) الخروج من أرض إلى أرض (والثاني) ترك الاولى للثانية — والخروج لزيارة النبي ﷺ في حياته يتحقق فيه الامر الاول لا الثاني ، ويدل على كون الامرين معتبرين في معنى الهجرة أحاديث منها ما روى الشيخان عن جابر بن عبد الله ان أعرابياً بايع رسول الله ﷺ فأصاب الاعرابي وعك بالمدينة ، فأتى النبي ﷺ فقال يا محمد أقاني بيعتي ، فأبى رسول الله ﷺ ثم جاءه فقال أقاني بيعتي فأبى ، ثم جاءه فقال أقاني بيعتي فأبى ، فخرج الاعرابي ، فقال رسول الله ﷺ « إنما المدينة كالكبير تنفي خبثها وتنصع طيبها »

ومنها ما روى مسلم عن جابر قال جاء عبد فبايع النبي ﷺ على الهجرة ، ولم يشعر انه عبد ، فجاء سيده يريد ، فقال له النبي ﷺ « بعني » فاشتراه به عبد بن أسودين ، ولم يبايع أحداً بعده حتى يسأله أعبد هو أوح

ومنها ما رواه البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري (رض) قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فسأله عن الهجرة ، فقال « ويحك ان الهجرة شأنها شدد فهل لك من إبل ؟ » قال نعم ، قال « فنعطي صدقتها ؟ » قال نعم ، قال « فهل تمنح منها ؟ » قال نعم قال « فتحلبها يوم وردها ؟ » قال نعم قال « فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك (١) من عملك شيئاً »

ومنها ما روى البخاري ومسلم عن العلاء بن الحضرمي قال قال رسول الله ﷺ « ثلاث للمهاجر بعد الصدر (٢) » ومنها ما رواه البخاري عن سعد بن أبي وقاص قلت يا رسول الله أخلف (٣) بعد اصحابي ؟ قال « انك ان تخلف فتعمل عملاً نبتغي

---

(١) يترك بكسر التاء أي لن ينقصك (٢) الصدر بفتح الحين الرجوع أي للمهاجر بعد الرجوع من منى وانهاء حجه له ان يلبث في مكة ثلاث ليال (٣) بتشديد اللام اصله أأخلف أي تأخر

به وجه الله إلا ازدادت به درجة ورفعة ، ولعلك تخلف حتى ينتفع بك اقوام ،  
ويضر بك آخرون ، اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم »  
لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله ﷺ أن توفي بمكة (١)  
ومنها ما رواه البخاري عن عائشة (رض) انها قالت لما قدم رسول الله  
ﷺ المدينة وعك ابوبكر ، فكان ابوبكر إذا أخذته الحمى يقول

كل امرئ مصبح في أهله والموت ادنى من شرك نعله

وكان بلال إذا ألق عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة بواد وحولي إذ خر وجليل ؟

وهل أردن يوما مياه مجنة وهل يدون لي شامة وطفيل ؟

اللهم العن شيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وأميمة بن خلف كما أخرجونا من  
أرضنا الى أرض الوباء ، ثم قال رسول الله ﷺ « اللهم حجب الينا المدينة  
كحجبنا مكة أو أشد ، اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا وصححها لنا وانقل  
سماها الى الجحفة » قال القاضي في الحديث الاول انما استقاله (٢) على الهجرة ولم يرد  
الارتداد عن الاسلام ، قال ابن بطال بدليل انه لم يرد حل ماعقده إلا بموافقة  
النبي ﷺ على ذلك ، ولو أراد الردة ووقع فيها لقتله إذ ذاك وإنما لم يقله بيعته  
لأنها إن كانت بعد الفتح فهي على الاسلام فلم يقله إذ لا يحل الرجوع الى الكفر  
وان كانت قبله فهي على الهجرة والمقام معه بالمدينة ولا يحل للمهاجر أن يرجع الى  
وطنه ، كذا قال القسطلاني

(١) جملة الاستدراك هذه مدرجة في الحديث من رواية الزهري عن ابراهيم  
ابن سعد وليست من كلامه (ص)

(٢) يعني ان الاعرابي انما طلب من النبي (ص) ان يقله بيعته على الهجرة  
ليخرج من المدينة فرارا من الحمى ولم يطلب اقالته من الاسلام نفسه. أي لانه  
لو اراد هذا لفر من المدينة ولم يقل يا رسول الله اقني بيعتي

قال النووي قال العلماء إنما لم يقله النبي ﷺ بيعته لأنه لا يجوز لمن أسلم أن يترك الإسلام ولا من هاجر إلى النبي ﷺ للمقام عنده أن يترك الهجرة ويذهب إلى وطنه أو غيره. إهـ

وقال النووي في الحديث الثاني وفيه ما كان عليه النبي ﷺ من مكالم الأتباع والأحسان العام فإنه كره أن يرد ذلك العبد خائباً مما قصده من الهجرة وملازمة الصحبة، فاشترى له ما أراد اهـ

وقال القسطلاني في الحديث الثالث «فسأله عن الهجرة» أي أن يبايعه على أن يقيم بالمدينة «ويحك أن الهجرة شأنها» أي القيام بحقها «شديد» لا يستطيع القيام بحقها «فاعمل من وراء البحر» فلا نبال أن نقيم في بلدك ولو كنت في أقصى بلاد الإسلام اهـ وقال القسطلاني في الحديث الرابع وهو بعد الرجوع من منى من غير زيادة، وجوز بعضهم الإقامة بعد الفتح

قال النووي معنى الحديث أن الذين هاجروا من مكة قبل الفتح إلى رسول الله ﷺ حرم عليهم استيطان مكة والإقامة بها ثم أبيع لهم إذا وصلوها بحج أو عرة أو غيرها أن يقيموا بعد فراغهم ثلاثة أيام ولا يزيدوا على الثلاثة، وقال القاضي عياض في هذا الحديث حجة أن منع المهاجر قبل الفتح من الإقامة بمكة بعد الفتح فإنه هو قول الجمهور وأجاز لهم جماعة بعد الفتح مع الاتفاق على وجوب الهجرة عليهم قبل الفتح وجوب سكنى المدينة لنصرة النبي ﷺ ومواساته له أنفسهم، وأما غير المهاجر ومن آمن بعد ذلك فيجوز له سكنى أي بلد أراد سواء مكة وغيرها بالاتفاق هذا كلام القاضي اهـ

وقال القسطلاني في الحديث الخامس «ولا تردهم على أعقابهم» بترك هجرته ورجوعهم عن استقامتهم «أن توفي» أي لاجل وفاته «بمكة» التي هاجر منها اهـ. وقال القسطلاني في الحديث السادس: وتأمل كيف تعرى أبو بكر

(رض) عند أخذ الحمي بما ينزل به من الموت الشامل للأصلي والغريب ، وبلال (رض) تمنى الرجوع إلى وطنه على عادة الغرباء يظهر لك فضل أبي بكر على غيره من الصحابة « رض » اه

ومنها ما روى مسلم عن أبي هريرة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « كلا اني عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليكم والحيا محياكم والممات مماتكم » قال اننوي معنى هذه الجملة انهم رأوا رافة النبي ﷺ بأهل مكة وكفاقتل عنهم فظنوا أنه يرجع إلى سكنى مكة والمقام فيها دائما ويرحل عنهم ويهجر المدينة فشق ذلك عليهم فأوحى الله تعالى اليه ﷺ فأعلمهم بذلك اه وأيضا قال فعناه اني هاجرت الى الله وإلى دياركم لاستيطانها فلا أنركها ولا ارجع عن هجرتي الواقعة لله تعالى بل أنا ملازم لسم الحيا محياكم، والممات مماتكم ، اني لا احيا إلا عندكم ولا أموت الا عندكم اه

ومنها ما روى اترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لمكة « ما أطيبك من بلد وأحبك إلي ولولا ان قومي اخرجوني منك ما سكنت غيرك » ومنها ما روى مسلم عن سلمة بن الاكوع انه دخل على الحجاج فقال يا ابن الاكوع ارتددت على عقبيك تعربت قال لا ولكن رسول الله ﷺ اذن لي في البدو قال اننوي قال اقاضي عباض أجمعت الامة على تحريم ترك المهاجر هجرته ورجوعه الى وطنه ، وعلى ان ارتداد المهاجر اعرابيا من الكبائر . ولهذا أشار الحجاج الى أن أعلمه سلمة أن خروجه إلى البادية انما هو باذن النبي ﷺ قال وأعلمه رجوع إلى غير وطنه أو لان الغرض في ملازمة المهاجر ارضه اني هاجر اليها وفرض ذلك إنما كان في زمن النبي ﷺ لنصرته ، أو ليكون معه ، أو لان ذلك انما كان قبل فتح مكة لما أساء النبي ﷺ وموارنه ونصرة دينه وضبط شريعته اه ومن ثم قال عثمان (رض) لما قال له الصحابة رضي الله عنهم - وقد حوصروا - إلق

بالشام : لن افارق هجرتي ومجاورة رسول الله (ص) فيها — كذا في الجوهر المنظم لابن حجر المكي . فقد علم من تلك الاحاديث ان الامرين المذكورين معتبران في معنى الهجرة .

وجملة القول في هذا المقام ان ليست الهجرة عين الخروج لزيارته «ص» بل بينهما عموم وخصوص من وجه يجتمعان في مادة كمن هاجر في حياته «ص» إلى المدينة وزار النبي «ص» ويترقان كمن هاجر بعد وفاة النبي «ص» من دار حرب الى دار الاسلام فيصدق عليه انه خرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله . فان معنى « الى الله وإلى رسوله » حيث امر الله ورسوله . كذا في المدارك . ولا يصدق عليه أنه زار النبي «ص» وكمن زار النبي «ص» في المدينة ثم رجع الى وطنه فيصدق أنه زار ولا يصدق عليه انه هاجر ، فدخول زيارته «ص» في حياته في الآية الكريمة ممنوع فضلاً عن دخول الزيارة فيها بعد مماته

(والثاني) ان مثل من يستدل بهذه الآية على كون الزيارة قرينة كمثل من يستدل على كون الزيارة قرينة بحديث « انتدب الله من خرج في سبيله لا يخرجه الايمان بي وتصديق برسلي ان ارجعه بما نال من اجر أو غنيمة أو أدخله الجنة » متفق عليه . وحديث « لغدوة في سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها » متفق عليه . وحديث « ما اغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار » رواه البخاري وحديث « من فصل في سبيل الله فمات أو قتل أو وقصه فرسه أو بعيره أو لدغته هامة أو مات على فراشه بأي حشف شاء فانه شهيد وان له الجنة » رواه ابو داود وحديث « ان الهجرة تهدم ما كان قبلها » وحديث « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله » وجميع الآيات التي ورد فيها ذكر الهجرة كقوله تعالى

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) وقوله تعالى ( الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ \* يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ \* خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ) وقوله تعالى ( وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ \* لَيَدْخُلُنَّهُمْ مُّذَخَّرٌ مِنْ رِضْوَانِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ) وغير ذلك من الآيات مع ان احداً من اهل العلم والدين لم يستدل بهذه الاحاديث والآيات على كون الزيارة قربة

واثالث انه لو سلم دخول زيارته «ص» في الآية الكريمة في الحياة فلا نسلم دخول زيارته «ص» بعد المات فيها، والاحاديث المدالة على ان زيارته (ص) بعد وفاته كزيارته في حياته لم يثبت واحد منها كما سيأتي

قوله : أما السنة فما يأتي من الاحاديث

أقول تلك الاحاديث ليس شيء منها قابلاً لان يحتج بها كما استطاع عليه عن قريب

قوله : وأما اقياس فقد جاء أيضاً في السنة الصحيحة المتفق عليها الامر

بزيارة قبور الخ

أقول الاستدلال بالسنة اتى فيها الامر بزيارة قبور استدلال بالسنة لا بالقياس

ولذا ذكر السبكي هذا الاستدلال في الاستدلال بالسنة في شفاء الاسقام ونصه  
 هذا ، وأما السنة فما ذكرناه في الباب الاول والثاني من الاحادith وهي أدلة  
 على زيارة قبره ﷺ بخصوصه . وفي السنة الصحيحة المتفق عليها الامر بزيارة  
 القبور ، فقبر النبي ﷺ سيد القبور داخل في عموم القبور المأمور بزيارتها  
 مائخصا . وهذا الغلط قد صدر من المؤلف تقليدا لابن حجر المسكي في الجوهر  
 المنظم وعبارته هكذا . وأما القياس فقد جاء أيضا في السنة الصحيحة المتفق  
 عليها الامر بزيارة القبور فقبر نبينا منها أولى وأحرى ، وأحق وأعلى ، بل  
 لانسبة بينه وبين غيره

قوله : وأما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم في  
 زيارة قبر النبي المكرم ﷺ قد نقل جماعة من الائمة حملة الشرع الشريف  
 الذين عليهم المدار والمحول الإجماع

فقول ليس في المسئلة إجماع لتحقق ثبوت الخلاف فيها عن بعض المجتهدين  
 وإن كان قوله ضعيفا من حيث الدليل . قال شيخ الاسلام في أثناء كلامه : مع  
 أن نفس زيارة القبور مختلف في جوازها قال ابن بطال في شرح البخاري  
 كره قوم زيارة القبور لانه روي عن النبي ﷺ أحاديث في النهي عنها  
 وقال الشعبي لولا أن رسول الله ﷺ نهى عن زيارة القبور لزرت قبر  
 النبي ﷺ ، وقال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون زيارة القبور ، وعن ابن سيرين  
 مثله ، قال وفي مجموعه قال علي بن زياد : سئل مالك عن زيارة القبور فقال قد  
 نهى عنه عليه الصلاة والسلام ثم أذن فيه فلو فعل ذلك انسان ولم يقل الا خبرا  
 لم أر بذلك بأسا وايس من عمل الناس ، وروي عنه انه كان يضعف زيارتها  
 فهذا قول طائفة من الساف ومالك في القول الذي رخص فيها يقول ليس من  
 عمل الناس وفي الآخر ضعفها فلم يستحبها لاني هذا ولا في هذا اهـ ما حكاه الشيخ

كذا في الصارم . وأما ما قال ابن حجر المكي في الجوهر المنظم شاذ لا يلتفت اليه لمخالفة اجماع غيرهما (فهو) مردود من وجهين (الاول) ان قوله لمخالفة اجماع غيرهما غير صحيح ، فان ابن سيرين ومالك في قول موافق لهما ( والثاني ) سلمنا انه شاذ لكن كاف لنتقض اجماع كما تقرر في الاصول وما قال ابن حجر المكي من انه مؤول بفرض تسليمه الاعتداد به فهو لا يأتي في قبر نبينا ﷺ ولا يخفى سخافته قوله : واحتج القائلون بوجوب الزيارة بقوله ﷺ « من حج البيت ولم يزرني

فقد جفاني » رواه ابن عدي بسند يحتج به ~

أقول في سند ابن عدي نعمان بن شبل ومحمد بن محمد بن النعمان بن شبل وهما ضعيفان جداً ، أما النعمان فقد قال الحافظ ابن حجر في تلخيص الخبير : النعمان ضعيف جداً ، وقال الذهبي في الميزان النعمان بن شبل الباهلي البصري عن أبي عوانة ومالك قال موسى بن هارون كان متهما ، وقال ابن حبان يأتي بالطامات وقال في تنزيه الشريعة النعمان بن شبل الباهلي البصري عن أبي عوانة ومالك قال موسى بن هارون كان متهما وقال ابن حبان يأتي بالطامات وعن الاثبات بالمقلوبات ، وقال في الصارم قد اتهمه موسى بن هارون الحمال ، وقال أبو حاتم البستي يأتي عن اثبات بالطامات وعن الاثبات بالمقلوبات ، وأما محمد بن محمد بن النعمان فقال الحافظ في الاسان محمد بن محمد بن النعمان بن شبل الباهلي عن مالك روى عنه الوراق وقد طعن فيه الدارقطني واتهمه ، وقال في تنزيه الشريعة محمد بن محمد بن النعمان بن شبل الباهلي طعن فيه الدارقطني واتهمه وقال في الصارم والطعن فيه على ابنه محمد بن محمد بن النعمان كما ذكر ذلك شيخ الصنعة امام عصره وفريد دهره ونسيج وحده الحافظ الكبير أبو الحسن الدارقطني ولم يخالفه أحد يعتمد على قوله اه . وقال الحافظ في التقریب محمد بن محمد بن النعمان بن شبل

الباهلي البحري متروك اه ، فقولك بسند يحتاج به باطل قطعاً ، ومن ثم صرح جماعة من أهل النقد بضعف الحديث وجماعة بوضعه ولم يذهب أحد إلى صحته أو حسنه إنما تقرد به ابن حجر المكي وقده علي القاريء ولا عبرة بتحسينهما فانهما ليسا بأهل لذلك ومن يدعي فعليه الاثبات

قوله ويدل لذلك أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من

انطمس نور بصيرته

أقول : ليس في الباب حديث واحد صحيح فضلاً عن الاحاديث الكثيرة الصحيحة ولا أراك شاكاً في ان هذا القول غلط واضح وخطأً بين فان السبكي مع شدة سعيه في هذا الباب لم يثبت في زعمه إلا حسن حديثين أو صحتهما الاول « من زار قبري وجبت له شفاعتي » والثاني « من جاءني زائراً لا نعله حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيعاً يوم القيامة » هذان الحديثان فيهما أيضاً كلام شديد كما سيأتي ، وبالجملة ادعاء صحة الاحاديث الكثيرة في زيارة قبر النبي ﷺ باطل بالبداهة

قوله منها قوله ﷺ « من زار قبري وجبت له شفاعتي »

أقول في هذا الحديث كلام من وجهين (الاول) أن في سنده موسى بن هلال العبدي وهو ضعيف ، قال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان قال أبو حاتم مجهول ، وقال العقيلي لا يتابع على حديثه . ثم ذكر رأي ابن القطان " كلامهم في موسى بن هلال وقال الحق أنه لم يثبت عدالته ، وفي أسئلة البرقاني أنه سأل الدارقطني عن موسى بن هلال فقال هو مجهول وقد أورد شيخنا في الذيل وهو المذكور فيه وأطلق عليه ذلك أبو حاتم اه ما خصا فان قلت قال الحافظ ابن حجر فيه قال ابن عدي أرجو انه لا بأس به قلت هو صالح الحديث فقد حصل اتوثيق

١- ابن القطان لم يسبق له ذكر يصحح عود الضمير اليه كما في لسان الميزان فكان ينبغي للاؤلف ان يقول ثم ذكر الحافظ عن ابن القطان كذا

( قلت ) هاتان الكلمتان للتوثيق مما يكتب حديث صاحبها للاعتبار لا للاحتجاج (قال السيوطي في التدريب الرابعة وهي سادسة بحسب ما ذكرنا) «صالح» فانه يكتب حديثه للاعتبار. وزاد العراقي فيها : صدوق إن شاء الله تعالى أرجو أن لا بأس به صويلح اه

وبالجملة فموسى بن هلال في عداد من ينحجر ضعفه بالمناعبة وتعدد الطرق ، فليُنظر هل تابع أحد موسى بن هلال في رواية هذا الحديث أم لا ؟ وعلى الاول فهل ذلك المتابع صالح للمناعبة أم لا ؟ فأقول قد تابعه مسلم بن سالم الجبني وهو لا يصلح للمناعبة ، فان أباداود السجستاني قال في حقه انه ليس بثقة ، نص عليه الحافظ في اللسان — ومن يكتب في حقه هذا اللفظ فهو لا يصلح للمناعبة

قال السيوطي في التدريب : وإذا قالوا متروك الحديث أو ذاهب أو كذاب فهو ساقط لا يكتب حديثه ولا يعبر به ولا يستشهد إلا أن هاتين مرتبتان وقبلهما مرتبة أخرى لا يعبر بحديثها أيضا . وقد أوضح ذلك العراقي ، فالمرتبة التي قبل وهي الرابعة رد حديثه ، ردوا حديثه ، مردود الحديث ، ضعيف جداً ، واه بمرّة ، طرّح حديثه ، مطرّح الحديث ، أرم به ، ليس بشيء ، لا يساوي شيئاً ، يليها متروك الحديث ، تركوه ، ذاهب ، ذاهب الحديث ، ساقط . هالك ، فيه نظر ، سكتوا عنه ، لا يعتبر به ، لا يعتبر بحديثه ، ليس بالنقة ليس بثقة ، غير ثقة اه

(الثاني) ان في سنده عبدالله بن عمر العمري وهو ضعيف . قال أبو عبدالله محمد بن احمد بن عبد الهادي في الصارم : وقد تكلم في عبدالله العمري جماعة من أئمة الجرح والتعديل ونسبوه إلى سوء الحفظ والحالة للنفقات في الروايات

قال أبو حاتم محمد بن حبان البستي في كتاب المجروحين من الحديثين : عبدالله ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري أخو عبيد الله بن عمر من

أهل المدينة يروى عن نافع، روى عنه العراقيون وأهل المدينة، كان ممن غلب عليه الصلاح والعبادة حتى غفل عن حفظ الأخبار، وجودة الحفظ للآثار، فوقع لنا كبر في روايته فلما فحش خلؤه استحق ترك ومات سنة ثلاث وسبعين ومائة حدثنا الهمداني ثنا عمرو بن علي قال كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن عبد الله بن عمر، قال أبو حاتم وهو الذي روى عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان إذا توضأ خال لحيته وروى عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال «من أتى عرفا يسأله لم تقبل له صلاة أربعين يوماً» وروى عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ أسهم للفارس سهمين والرجل سهماً فيما يشبه هذا من المقلوبات والمزوقات التي نكرها من أمعن في العلم وطالبه من مضافه. وقال أبو عيسى الترمذي في جامعه وعبد الله بن عمر ضعفه يحيى بن سعيد من قبل حفظه

وقال البخاري في تاريخه عبد الله بن عمر بن حفص العمري المدني أقرشي كان يحيى بن سعيد يضعفه. وقال النسائي في كتاب الكنى أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر ضعيف. وقال العقيلي حدثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل قال سألت يحيى بن معين عن عبد الله بن عمر العمري فقال ضعيف حدثنا عبد الله قال سألت أبي عن عبد الله بن عمر فقال كذا وكذا، وقال أبو زرعة الدمشقي قيل لأحمد بن حنبل كيف حديث عبد الله بن عمر؟ فقال كان يزيد في الإسناد ويخاف وكان رجلاً صالحاً — وقد ذكر العقيلي هذا أقول عن الإمام أحمد بن حنبل من روايته أبي بكر الأثرم أنه، وروى إسحاق بن منصور عن يحيى بن عمر قال عبد الله بن عمر صواب وقال عبد الله بن علي بن المدبني عن أبيه ضعيف، وقال أبو حاتم أنرازي يكتب حديثه ولا يخرج به، وقال يعقوب ابن شعبة صدوق في حديثه اضطراب وقال صالح بن محمد البندادي ابن مخطأ الحديث وقال الحاكم أبو أحمد أيس بالقوي عندهم اه

قال الحافظ في التقریب عبدالله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عبد الرحمن المدني ضعيف عابده

(فان قلت) قد ورد من أئمة الجرح والتعديل في حقه ما يدل على حسن روايته وتقويته كما في الكاشف وتهذيب التهذيب (قلت) تلك الالفاظ انما هي صواب، لا بأس به ،صدوق ، ليس به بأس، يكتب حديثه ثقة، في حديثه اضطراب صالح ثقة — فمنها ما يكتب حديثه للاعتبار والاستشهاد لا للاحتجاج ومنها ما يكتب حديثه وينظر فيه — وطريق انظر أن يقابل حديثه بحديث الضابطين فان كان أكثره موافقا فهو ضابط يحتج بحديثه ولا تضره مخالفته النادرة وإن كانت المخالفة أكثر والموافقة نادرة ففي ضبطه خال لا يحتج به — وعبدالله ابن عمر العمري كثير المخالفة — قال أبو حاتم محمد بن حبان البستي في كتاب المجروحين كان ممن غالب عليه الصلاح والعبادة حتى غفل عن حفظ الاخبار وجودة الحفظ الآثار فوق المنالك في روايته فلما فحش خطؤه استحق الترك اه ومنها ما يدل على أن حديثه بانفراده لائق للاحتجاج وهو لفظ ثقة وهذا مما كتبه يعقوب بن شيبة وابن معين وأكن يعلم بعد البحث والنظر ان هذه اللفظة ليست نصاً على كونه قابلاً للاحتجاج عموماً فان لفظه «ثقة» تطلق على معاني (الاول) العدل المطلق (والثاني) العدل الضابط (الثالث) رجل لم يرد في حقه جرح ولا تعديل وشيخه والذي يروي عنه نقتان ولم يأت بحديث منكر فيحتمل أن يكون المراد في كلامهما بالثقة العدل المطلق ، وحديث العدل المطلق لا يصح الاحتجاج به حتى يكون ضابطاً ومما يعين ذلك الاحتمال أن يعقوب بن شيبة قال مع ذلك في حديثه اضطراب ويحيى بن معين قال مع ذلك ضعيف

قوله وفي رواية «حلت له شفاعة» رواه الدارقطني وكثير من أئمة الحديث يقول هذا اللفظ رواه البراء في مسنده وإسناده هكذا حدثنا قتيبة ثنا عبدالله

ابن إبراهيم حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من زار قبري حلت له شفاعتي » وفي هذا السند ضعيفان (أحدهما) عبد الله بن إبراهيم الغفاري (والآخر) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم

قال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي واعلم أن هذا الحديث الذي ذكره من رواية البزار حديث ضعيف منكر ساقط الاسناد لا يجوز الاحتجاج به عند أحد من أئمة الحديث وحفاظ الأثر كما سنين ذلك ان شاء الله تعالى . وفتية شيخ البزار هو ابن المرزبان روى عنه غير هذا الحديث ، وأما عبد الله بن إبراهيم فهو ابن أبي عمرو الغفاري أبو محمد المدني يقال انه من ولد أبي ذر الغفاري وهو شيخ ضعيف الحديث جداً منكر الحديث وقد نسبته بعض الأئمة إلى الكذب ووضع الحديث نعوذ بالله من الخذلان ، قال أبو داود وهو شيخ منكر الحديث ، وقال الدارقطني حديثه منكر ، وقال الحاكم أبو عبد الله يروي عن جماعة من الثقات أحاديث موضوعة لا يرونها عنهم غيره ، وقال البزار عقب رواية حديثه : وعبد الله بن إبراهيم حدث بأحاديث لا يتابع عليها ، وقال أبو حاتم بن حبان البستي عبد الله بن أبي عمرو الغفاري شيخ يروي عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وأهل المدينة واسم أبيه إبراهيم روى عنه سلمة بن شبيب والناس كان ممن يأتي عن الثقات بالمقلوبات وعن الضعفاء بالملزوقات روى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « ما جزت ليلة أُمري بي من سماء إلى سماء إلا رأيت اسمي مكتوباً محمد رسول الله أبو بكر الصديق » وهذا خبر باطل فاست أدري البلية منه أو من عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، على أن عبد الرحمن بن زيد ليس هذا من حديثه بمشهور فكان القلب إلى انه من عمل عبد الله بن أبي عمرو اميل اه

وأيضاً قال في الصارم وذكر ابن عدي لعبد الله بن إبراهيم أحاديث كثيرة منكورة بل موضوعة ثم قال وعامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات

وقال العقيلي عبد الله بن إبراهيم النخعي كان يغلب على حديثه الوهم، وأما عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فضعيف غير محتج به عند أهل الحديث، قال انفلاس لم أسمع عبد الرحمن بن مهدي يحدث عنه، وقال أبو طالب عن أحمد بن حنبل ضعيف، وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين ليس حديثه بشيء، وقال البخاري وأبو حاتم الرازي ضعفه علي بن المديني جداً، وقال أبو داود وأبو زرعة والنسائي والدارقطني ضعيف، وقال ابن حبان كان يقلب الأخبار وهو لا يعلم حتى أكثر ذلك في روايته من رفع الراميل وإسناد الموقوف فاستحق التبرك. وقال الحاكم أبو عبد الله روى عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى علي من تأملها من أهل المنفعة أن الحل فيها عليه، وقال ابن خزيمة عبد الرحمن بن زيد ليس ممن يحتج أهل الحديث بحديثه، وقال الحافظ أبو نعيم الإصبهاني حدث عن أبيه لأشياء، وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول ذكر رجل مالاً حديثاً فقال من حدثك فذكر إسناداً منقطعاً فقال اذهب إلى عبد الرحمن ابن زيد يحدثك عن أبيه عن نوح

وقال الربيع بن سليمان سمعت الشافعي يقول سألت رجلاً عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم: حدثك أبوك عن أبيه عن جده أن سفينة نوح طافت بالبيت وصلت ركعتين؟ قال نعم اه

وقال في الخلاصة عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المديني عن أبيه وعنه وكيع وابن وهب وقتيبة وخلق ضعفه أحمد وابن المديني والنسائي وغيرهم مات سنة اثنتين وثمانين ومائة، وقال الذهبي في الميزان عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العمري مولاهم المديني أخو عبد الله وأسامة، قال أبو يعلى الموصلي سمعت يحيى

ابن معين يقول: بنو زيد بن أسلم ليسوا بشيء، وروى عثمان الدارمي عن يحيى ابن معين يقول بنو زيد ضعفاء، وقال البخاري عبد الرحمن ضعفه علي جداً وقال النسائي ضعيف وقال احمد عبد الله ثقة والآخرون ضعيفان اهـ .

وقال الترمذي في جامعه: وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف في الحديث ضعفه احمد بن حنبل وعلي بن المديني وغيرهما من أهل الحديث وهو كثير الغلط اهـ وقال الحافظ ابن حجر في اللسان قال وذكر يعني عبد الحق ان البزار رواه أيضاً وانما رواه البزار من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف أيضاً وفيه أيضاً عبد الله بن ابراهيم الغفاري وقد تكلموا فيه أيضاً اهـ ، وقال في تنزيه الشريعة عبد الله بن ابراهيم الغفاري ويقال ابن ابي عمرو نسبة ابن حبان إلى وضع الحديث ، وقال الذهبي في الميزان نسبة ابن حبان إلى ان يضع الحديث وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه ، وقال الدارقطني حديثه منكر وذكر له ابن عدي الحديثين اللذين في جزء ابن عرفة في فضل ابي بكر وعمر وهما باطلان وقال الحاكم عبد الله يروي عن جماعة من الضعفاء أحاديث موضوعة اهـ لم يخصه وقال في تهذيب التهذيب قال أبو داود منكر الحديث ، وقال ابن حبان يضع الحديث ، وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه اهـ

وقال الحافظ في التتريب عبد الله بن ابراهيم بن ابي عمرو الغفاري ابو محمد المديني متروك ونسبه ابن حبان إلى الوضع من العاصرة اهـ ، وقال الذهبي في الكاشف عبد الله بن ابراهيم بن الغفاري المديني عن ابراهيم بن مهاجر ومالك ومنه الكندي و ابو قلابه منهم

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من زار قبري حلت له شفاعتي » رواه البزار وفيه عبد الله بن ابراهيم الغفاري وهو ضعيف اهـ وقال في تنزيه الشريعة في حق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال الحاكم روى عن

أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحل فيه عليه، وقال الذهبي في التذهيب ضعفه أحمد وأبو داود والنسائي وغيرهم، وقال أبو حاتم كان في نفسه صالحاً وفي الحديث واه ضعفه ابن الديني جداً، وقال الحافظ في التتريب عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولاهم ضعيف اه، وقال الذهبي في الكاشف عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المديني عن أبيه وابن المنكر وعنه أصبغ وفتية وهشام ضعفوه اه. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من زار قبري حلت له شفاعتي » رواه البزار وفيه عبد الله بن إبراهيم الغفاري وهو ضعيف اه، وقال الحافظ في التلخيص ورواه البزار من حديث زيد بن أسلم عن ابن عمر وفي إسناده عبد الله بن إبراهيم الغفاري وهو ضعيف اه وقال الإمام الحافظ صفى الدين أحمد بن عبد الله الخزرجي الانصاري في الخلاصة عبد الله بن إبراهيم بن عمر الغفاري أبو محمد المديني عن أبيه وإبراهيم ابن مهاجر وعنه الحسن بن عرفة وسلمة بن شبيب قال ابن حبان يضع اه وقال في التذهيب قال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات، وقال الدارقطني حديثه منكر انتهى

قوله : وقد أطل الإمام السبكي في كتابه المسمى شفاء السقام في زيارة قبر

خير الانام في بيان طرق هذا الحديث وبيان من صححه من الائمة  
أقول : قد رد الإمام ابن عبد الهادي على السبكي رداً مشبعاً في كتابه المسمى  
(الصارم المنكي) وقد بين من ضعفه من الائمة

قوله : منها رواية « من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ».

أقول هذا الحديث رواه الدارقطني في سننه وإسناده هكذا ثنا أبو عبيد  
والتقاضي أبو عبد الله وابن مخلد قالوا ثنا محمد بن الوليد البصري ثنا وكيع ثنا خالد  
ابن أبي خالد وأبو عون عن الشعبي والاسود بن ميمون عن هارون بن أبي قرعة

عن رجل من آل حاطب عن حاطب قال : قال رسول الله ﷺ « من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ، ومن مات بأحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة »

قال في الصارم : والجواب أن يقال هذا الحديث الذي جعله ثامناً هو بعينه الحديث السادس والسابع فهو حديث واحد ضعيف مضطرب الاسناد وهذه الرواية التي ذكرها لم تزد إلا اضطراباً في الاسناد وفي المتن أيضاً وقد خرجها البيهقي في كتاب شعب الايمان من طريق الدارقطني ثم قال كذا وجدته في كتابه وروى غيره سوار بن ميمون وقيل ميمون بن سوار ووکیع هو الذي يروى عنه أيضاً وفي تاريخ البخاري ميمون بن سوار العبدى عن هارون بن أبي قرعة عن رجل من ولد حاطب عن رسول الله ﷺ « من مات في أحد الحرمين » قال يوسف ابن راشد ثنا وكيع ثنا ميمون والحاصل ان هذه الرواية المذكورة عن محمد بن الوليد عن وكيع لم تزد الحديث إلا ضعفاً واضطراباً في اسناده وفي لفظه فاحديث حديث واحد مجهول الاسناد مضطرب اضطراباً شديداً ومداره على هارون ابي قرعة وقيل ابن قرعة وقبل ابن ابي قرعة وبض الرواة يذكره بعضهم يستطه ويشعبه بعضهم يذكره وبعضهم يستطه وبعضهم يقول فيه عن رجل من آل عمر وبعضهم يقول عن رجل من آل حاطب ، وبعضهم يقول عن رجل من ولد حاطب ، ثم الرجل المبهم بعضهم يسنده عن عمر وبعضهم يسنده عن حاطب ، وبعضهم يرسله ولا يسنده لا عن حاطب ولا عن عمر وهو الذي ذكره البخاري وغير واحد ثم ارادى عن هارون يسميه بعض الرواة سوار بن ميمون ويقابله بعضهم فيقول ميمون بن سوار، ويسميه بعضهم الاسود بن ميمون، ولا يرتاب من عنده أدنى معرفة بعلم المتقولات أن مثل هذا الاضطراب الشديد من أقوى الحجج وأبين الأدلة على ضعف الخبر وسقوطه ورده ، وعدم قبوله وترك الاحتجاج به ، ومع هذا

الاضطراب الشديد في الاسناد فاللفظ مضطرب أيضاً اضطراباً شديداً مشعراً بالضعف وعدم الضبط

وأما ما وقع من الزيادة في الاسناد عن وكيع عن خالد بن أبي خالد وأبي عون أو ابن عزن عن الشعبي أو باسقاط الشعبي فإنها زيادة منكرة غير محفوظة وليس للشعبي مدخل في اسناد هذا الحديث وخالد بن أبي خالد وأبو عون أو ابن عون قد ذكر في الرواية الاولى أنهم يرويان عن الشعبي وفي الاخرى أنهم يرويان عن هارون بن أبي قزعة ولم يذكر في الاولى عن أسند الشعبي الحديث وأسقط في الاخرى ذكره بالسكينة وذكر الرجل الذي يروي عنه هارون الحديث وكل ذلك مشعر بشدة الضعف وعدم الضبط وقوله عن خالد بن أبي خالد وهم ، وإنما هو ابن أبي خلدة

قال البخاري في تاريخه : خالد بن أبي خلدة الحنفي الاور، سمع الشعبي وابراهيم روى عنه الثوري ومروان بن معاوية منقطع . وقال ابن أبي حاتم : خالد بن أبي خلدة الحنفي الاور روى عن الشعبي وابراهيم وروى عنه الثوري وابن عينة ومروان ابن معاوية سمعت أبي يقول

والحاصل ان ذكر هذه الزيادة المظلمة في الاسناد لم يزد في الحديث قوة بل لم يزد إلا ضعفاً واضطراباً ، فقد تبين ان هذا الحديث الذي احتج به المعترض على شيخ الاسلام وجعله ثلاثة أحاديث هو حديث واحد غير صحيح اهـ

وقال في الصارم تحت حديث « من زار قبري - أو من زارني كنت له شفيعاً أو شهيداً » ومدار الحديث على هارون وهو شيخ مجهول لا يعرف له ذكر إلا في هذا الحديث ، وقد ذكره أبو الفتح الأزدي وقال هو متروك الحديث لا يحتج به وقال أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي في كتاب الضعفاء والتركيز له : هارون أبو قزعة روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه قاله البخاري

وقال أبو أحمد بن عدي في كتاب الكامل في معرفة الضعفاء وعلل الأحاديث هارون أبو قزعة سمعت ابن حماد يقول قال البخاري هارون أبو قزعة روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه . قال ابن عدي : وهارون أبو قزعة لم ينسب وإنما روى الشيء الذي أشار إليه البخاري

هذا جميع ما ذكره ابن عدي في ترجمة هارون، ولو كان عنده شيء عن أمره غير ما قاله البخاري لذكره كما هي عادته . فقد تبين أن مدار هذا الحديث على هارون ابن قزعة وهو شيخ لا يعرف إلا بهذا الحديث الضعيف، ولم يشتهر من حاله ما يوجب قبول خبره، ولم يذكره ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولا ذكره الحاكم أبو أحمد في كتاب الكنى ولم يذكره النسائي في كتاب الكنى أيضاً

قال الحافظ في اللسان : هارون بن قزعة عن رجل في زيارة قبر النبي ﷺ قال البخاري لا يتابع عليه . قال الأزدي : هارون أبو قزعة يروي عن رجل من آل حاطب الراسيل (قات) فتعين أنه الذي أراد الأزدي . وقد ضعفه أيضاً يعقوب بن شعبة وذكره العقلي والسجسي وابن الجارود في الضعفاء وأورد العقيلي حديثه من طريق الجندي اه ما خصاً . وقال الحافظ أيضاً في اللسان هارون بن قزعة لا يعرف قال الأزدي متروكاه وقال البخاري روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه (قلت) ما يبعد أن الأزدي أراد من فوقه الذي تقدم اه

قوله ثم وفي رواية « من جاءني زائراً ألا تعدله حاجة إلا زيارتي كان حقاً

علي أن يكون له شفيعاً يوم القيامة »

فرواد الطبراني وفي سننه مسلم بن سالم الجهني . قال في اللسان مسلم بن سالم الجهني البصري كان يكون بمكة قل أبو داود السجستاني ليس بثمة اه وقال في اقرب مسلم بن سالم الجهني بصري كان يكون بمكة ضعيف ، ونقل فيه مسلمة يزيدة اه قال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ

« من جاءني زائراً لا تعمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيعاً يوم القيامة » رواه الطبراني في الأوسط والكبير ، وفيه مسلة بن سالم وهو ضعيف قال الامام ابن عبد الهادي في الصارم: هذا الحديث ليس فيه ذكر زيارة قبر ولا ذكر الزيارة بعد الموت مع انه حديث ضعيف الاسناد منكر المتن ، لا يصلح الاحتجاج به ولا يجوز الاعتماد على مثله ، ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة ، ولا رواه الامام احمد في مسنده ولا أحد من الائمة المعتمدة على ما أطلقوه في روايتهم ، ولا صححه إمام يعتمد على تصحيحه ، وقد تفرد به هذا الشيخ الذي لم يعرف بنقل العلم ولم يشتهر بحمله ولم يعرف من حاله ما يوجب قبول خبره وهو مسلة بن سالم الجعفي الذي لم يشتهر إلا برواية هذا الحديث المذكور وحديث آخر موضوع ذكره الطبراني بالاسناد المتقدم ومنته « الحجامة في الرأس أمان من الجنون والجذام والبرص والنعاس والغرس » وروى عنه حديث آخر منكر من رواية غير العبادي ، وإذا انفرد مثل هذا الشيخ المجبول الحال القابل الرواية بمنزل هذين الحديثين المنكرين عن عبد الله بن عمر أثبت آل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في زمانه وأحفظهم عن نافع عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر من بين سائر أصحاب عبيد الله الثقات المشهورين ، والابن الثميني ، علم انه شيخ لا يحل الاحتجاج بخبره ، ولا يجوز الاعتماد على روايته

هذا مع أن الراوي عنه وهو عبد الله بن محمد العبادي أحد الشيوخ الذين لا يحتج بهم ، تفردوا به قد اخاف عليه في إسناد الحديث ففيل عنه عن نافع عن سالم كما تقدم وفيل عنه عن نافع وسالم وقد خافه هو أمثل منه وهو مسلم بن حاتم الانصاري وهو شيخ صدوق فرواد عن مسلة بن سالم عن عبد الله - رضي الله عنه - عن نافع عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « من جاءني زائراً لم نزع حاجته إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيعاً يوم القيامة » هكذا رواه الحافظ

وقال أبو أحمد بن عدي في كتاب الكامل في معرفة الضعفاء وعلل الأحاديث هارون أبو قزعة سمعت ابن حماد يقول قال البخاري هارون أبو قزعة روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه . قال ابن عدي : وهارون أبو قزعة لم ينسب وإنما روى الشيء الذي أشار إليه البخاري

هذا جميع ما ذكره ابن عدي في ترجمة هارون، ولو كان عنده شيء عن أمره غير ما قاله البخاري لذكره كما هي عادته . فقد تبين أن مدار هذا الحديث على هارون ابن قزعة وهو شيخ لا يعرف إلا بهذا الحديث الضعيف، ولم يشتهر من حاله ما يوجب قبول خبره، ولم يذكره ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولا ذكره الحاكم أبو أحمد في كتاب الكنى ولم يذكره النسائي في كتاب الكنى أيضاً

قال الحافظ في اللسان : هارون بن قزعة عن رجل في زيارة قبر النبي ﷺ قال البخاري لا يتابع عليه . قال الأزدي : هارون أبو قزعة يروي عن رجل من آل حاطب المراسيل (قلت) فتعين أنه الذي أراد الأزدي . وقد ضعفه أيضاً يعقوب بن شببة وذكره العقلي والساجي وابن الجارود في الضعفاء وأورد العقيلي حديثه من طريق الجندي أنه ما خصاً . وقال الحافظ أيضاً في اللسان هارون بن قزعة لا يعرف قال الأزدي متروكاً وقال البخاري روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه (قلت) ما يبعد أن الأزدي أراد من فوقه الذي تقدم

قوله في رواية «من جاءني زائراً» لا تعدله حاجة إلى زيارتي كان حدث

علي أن أكون له شفيعاً يرم القيامة

قول رواه الطبراني وفي سنده مسامة بن سالم الجني . قال في اللسان مسلم بن سالم الجني البصري كان يكون بمكة قال أبو داود السجستاني ليس بثقة أنه وقال في التقريب مسلم بن سالم الجني بصري كان يكون بمكة ضعيف . ونقل فيه مسامة بزيادة أنه قال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ

« من جاءني زائراً لاتعلمه حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيعاً يوم القيامة » رواه الطبراني في الاوسط والكبير ، وفيه مسلة بن سالم وهو ضعيف قال الامام ابن عبد الهادي في الصارم: هذا الحديث ليس فيه ذكر زيارة قبر ولا ذكر الزيارة بعد الموت مع انه حديث ضعيف الاسناد منكر المتن ، لا يصلح الاحتجاج به ولا يجوز الاعتماد على مثله ، ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة ، ولا رواه الامام احمد في مسنده ولا أحد من الائمة العتد على ما أطلقوه في روايتهم ، ولا صححه إمام يعتمد على تصحيحه ، وقد تفرد به هذا الشيخ الذي لم يعرف بنقل العلم ولم يشتهر بحمله ولم يعرف من حاله ما يوجب قبول خبره وهو مسلة بن سالم الجعفي الذي لم يشتهر إلا برواية هذا الحديث المذكور وحديث آخر موضوع ذكره الطبراني بالاسناد المتقدم ومنه « الحجامة في الرأس أمان من الجنون والجذام والبرص والنعاس والغرس » وروى عنه حديث آخر منكر من رواية غير العبادي ، وإذا انفرد مثل هذا الشيخ المجهول الحال القليل الرواية بمثل هذين الحديثين المنكرين عن عبد الله بن عمر أثبت آل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في زمانه وأحفظهم عن نافع عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر من بين سائر أصحاب عبيد الله انقعات المشهورين ، والاثبات انقطين ، علم انه شيخ لا يحمل الاحتجاج بخبره ، ولا يجوز الاعتماد على روايته

هذا مع أن الراوي عنه وهو عبد الله بن محمد العبادي أحد الشيوخ الذين لا يحتج بما تفردوا به وقد اختلف عليه في إسناد الحديث فقليل عنه عن نافع عن سالم كما تقدم وقيل عنه عن نافع وسالم وقد خالفه من هو أمثل منه وهو مسلم بن حاتم الانصاري وهو شيخ صدوق فرواه عن مسلة بن سالم عن عبد الله - يعني العمري - عن نافع عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « من جاءني زائراً لم ينزعه حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيعاً يوم القيامة » هكذا رواه الحافظ

أبو نعيم عن أبي محمد بن حبان عن محمد بن أحمد بن سليمان المروزي عن مسلم بن حاتم الانصاري — وهذه الرواية رواية مسلم بن حاتم اني قال فيها عن عبد الله وهو العمري الصغير الكبير الضعيف أولى من رواية العبادي التي اضطرب فيها وقال عن عبد الله يعني العمري الكبير المصغر الثقة الثابت ، وكلا الروايتين لا يجوز الاعتماد عليهما لمدارهما على شيوخ واحد غير مقبول الرواية وهو مسلمة بن سالم وهو شبيه بموسى ابن هلال صاحب الحديث المقدم الذي يرويه عن عبد الله العمري أو عن أخيه عبيد الله وقد اختلف عليه في ذلك كما اختلف على مسامة اه

قوله ﴿وفي رواية « من جاني زائرا كان له حق على الله عز وجل أن أكون له شفيعاً يوم اقيامة »

أقول : قد روى (٢) أبو بكر بن المقرئ في معجمه بهذه اللفظة وفي سنده أيضا مسامة بن سالم الجبني

قوله ﴿وفي رواية لابي علي والدارقطني و"طبراني" و"بيهقي" وابن عساكر « من حج فزار قبري - وفي رواية - فراني بد وفاتي عند قبري كان كمن زارني في حياتي »

أقول : في سنده حفص بن أبي داود وايش بن أبي سالم ، وفي بعض طرقه الحسن بن طيب وأحمد بن رشد بن وكلم ضعفاء مجروحون . قال الامام ابن عبد الهادي في الصارم : واعلم أن هذا الحديث لا يجوز الاحتجاج به ولا يصلح الاعتماد على مثله فانه حديث منكرو المتن ساقط الاسناد لم يصححه أحد من الحفاظ ولا اخبر به أحد من الائمة ، بل ضعفوه واعتنوا فيه ، وذكر بعضهم انه من الاحاديث الموضوعة والخبار المكذوبة ، ولا ريب في كذب هذه الزيادة فيه

( ) قوله - الكبير - يعني به السمي عبد الله وع أخيه - المصغر - يعني المسمى عبيد الله ﴿٢﴾ الظاهر أن يقول قد رواه

وأما الحديث بدونها فهو منكر جداً ، وراويه حصص بن أبي داود هو حصص بن سليمان أبو عمر الاسدي الكوفي البزار القاري الغاضري وهو صاحب عاصم بن أبي النجود في القراءة وابن امرأته ، وكان مشهوراً بمعرفة القراءة ونقلها ، وأما الحديث فإنه لم يكن من أهله ولا ممن يعتمد عليه في نقله ، ولهذا جرحه الائمة وضعفوه وتركوه ، واتهمه بعضهم قال عثمان بن سعيد الدارمي وغيره عن يحيى بن معين : ليس بثقة . وذكر العقيلي عن يحيى أنه سئل عنه فقال ليس بشيء ، وقال عبد الله بن الامام أحمد سمعت أبي يقول حصص بن سليمان أبو عمر القاري متروك الحديث ، وقال البخاري تركوه

وقال ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني قد فرغ منه من دهر ، وقال مسلم بن الحجاج متروك ، وقال علي بن المدبني ضعيف الحديث وتركه على عمد ، وقال النسائي ليس بثقة ولا يكتب حديثه ، وقال مرة متروك الحديث ، وقال صالح بن محمد البغدادي لا يكتب حديثه وأحاديثه كلها مناكير ، وقال زكريا الباجي بحديث عن سماك وعلقمة بن مرثد وقيس بن مسلم وعاصم أحاديث بواطيل ، وقال أبو زرعة ضعف الحديث وقال ابن أبي حاتم سألت أبي عنه فقال لا يكتب حديثه هو ضعيف الحديث لا يصدق متروك ، قلت ماحاله في الحروف ؟ قال أبو بكر بن عياش أثبت منه . وقال عبد الرحمن بن يوسف بن خراش كذاب متروك يضع الحديث ، وقال الحاكم أبو احمد ذاهب الحديث ، وقال الدارقطني ضعيفه ، وقال أبو حاتم بن حبان كان يقاب الاسايد ويرفع المراسيل وكان يأخذ كتب الناس فينسخها ويرويها من غير سماع ، وقال ابن عدي أخبرنا الباجي ثنا احمد بن محمد البغدادي قال سمعت يحيى بن معين يقول كان حصص بن سليمان وأبو بكر بن عياش من أعلم الناس بقراءة عاصم وكان حصص أقرأ من أبي بكر وكان أبو بكر

## الاختلاف عليه في حديث « من حج فزار قبري » الخ على ضعفه

صديقاً وكان حفص كذاباً ، وروى ابن عدي لحفص أحاديث منكورة غير محفوظة منها هذا الحديث الذي رواه في الزيارة ، قال وهذه الاحاديث يرويها حفص ابن سليمان ولحفص غير ما ذكرت وعامة حديثه عن روى عنهم غير محفوظ وقال العقيلي حدثنا عبد الله بن احمد قال حدثني أبي قال حدثنا يحيى القطان قال ذكر شعبة حفص بن سليمان وقال كان يأخذ كتب الناس وينسخها ، وقال شعبة أخذ مني حفص بن سليمان كتاباً فلم يرده ، وقال العقيلي أيضاً حدثنا محمد ابن اسماعيل ثنا الحسن بن علي ثنا شعبة قال قالت لابي بكر بن عياش أبو عمر رأيته عند عاصم ؟ قال قد سألتني عن هذا غير واحد ولم يقرأ على عاصم احد إلا وأنا أعرفه ، ولم أر هذا عند عاصم قط

وقال أبو بشر الدولابي في كتاب الضعفاء والمتروكين حفص بن سليمان متروك الحديث ، وقد روى البيهقي في السنن الكبير حديث حفص الذي رواه في الزيارة وقال تفرد به حفص وهو ضعيف وقال في شعب الايمان وروى حفص ابن أبي داود وهو ضعيف عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعاً « من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي » أخبرنا ، أبو سعد الماليني أنبأنا أبو احمد بن عدي ثنا عبد الله بن أحمد البغوي ثنا أبو الزبيع الزهراني ثنا حفص بهذا الحديث وأخبرنا علي بن احمد بن عبدان أنبأنا احمد بن عبيد حدثني محمد بن اسحاق الصفار ثنا بكار ثنا حفص بن سليمان فذكره وقال : قال رسول الله ﷺ قال البيهقي تفرد به حفص وهو ضعيف في رواية الحديث هكذا ضعف البيهقي حفصاً في كتاب السنن الكبير وفي كتاب شعب الايمان وذكر أنه تفرد برواية هذا الحديث ، فاذا كانت هذه حال حفص عند أئمة هذا الشأن فكيف يحتاج بحديث رواه أو يعتمد على خبر نقله مع أنه قد اختلف عليه في رواية هذا الحديث فقليل عنده عن ليث بن أبي سالم كما تقدم مع ان ليثاً

مضطرب الحديث عندهم ، وقيل عنه عن كثير بن شظير عن ليث قال أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي حدثنا يحيى بن أيوب المقابري ثنا حسان بن إبراهيم ثنا حفص بن سليمان عن كثير بن شظير عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « من حج فزارني بعد وفاتي عند قبري فكأنما زارني في حياتي » انتهى ، وأيضاً قال في الصارم وليث أبي سليم مضطرب الحديث قاله الامام أحمد بن حنبل

وقال أبو معمر القطيعي كان ابن عيينة يضعف ليث بن أبي سليم ، وقال يحيى بن معين والنسائي ضعيف ، وقال السعدي يضعف حديثه وقال إبراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا يحيى بن معين عن يحيى بن سعيد القطان انه كان لا يحدث عن ليث بن أبي سليم ، وقال أحمد بن سليمان الرهاوي عن مؤمل بن المنضل قلنا لعيسى بن يونس ألم تسمع من ليث بن أبي سليم ؟ قال قد رأيته وكان قد اختلط وكان يصعد المنارة بارتفاع النهار فيؤذن وقال ابن أبي حاتم سمعت أبي وأبا زرعة يقولان ليث لا يشتغل به هو مضطرب الحديث ، وقال أيضاً سمعت أبا زرعة يقول ليث بن أبي سليم لين الحديث لا تقوم به الحجة عند أهل العلم بالحديث انتهى

وقال الذهبي في الميزان في ترجمة حفص بن سليمان وكان ثبتاً في القراءة وأهيا في الحديث فانه كان لا يتقن الحديث وينقن القرآن ويجوده وإلا فهو في نفسه صادق انتهى ، وأيضاً فيه قال حنبل بن اسحاق عن أحمد مابه بأس ، وروى الحسين بن حبان عن ابن معين قال هو أصح قراءة من أبي بكر وأبو بكر أوثق منه ، وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه متروك الحديث فهذه رواية ابن أبي حاتم عن عبد الله . وأما رواية أبي علي الصواف عن عبد الله عن أبيه فقال صالح وفضل ابن معين أيضاً ليس بثقة ، وقال البخاري تركوه ، وقال أبو حاتم متروك ، وقال

ابن خراش كذاب يضع الحديث ، وقال ابن عدي لا يصدق عامة أحاديثه غير محفوظة ، وقال ابن حبان يقلب الاسانيد ويرفع المراسيل ، وكان يأخذ كتب الناس فينسخها ويروها من غير سماع

وقال احمد بن حنبل نا يحيى اقطان قال : ذكر شعبة حفص بن سليمان فقال كان يأخذ كتب الناس وينسخها أخذ مني كذابا فلم يردده (١) وقال احمد بن محمد الحضرمي سألت يحيى بن معين عن حفص بن سليمان ابي عمرو البزاز فقال ليس بشيء انتهى ، وقال الذهبي في الكاشف ثبت في القراءة لا الحديث ، قال البخاري تركوه انتهى . وقال الحافظ ابن حجر في التقریب حفص بن سليمان الاسدي ابو عمرو البزاز الكوفي الغاصري بمعجمتين وهو حفص بن ابي داود القاري صاحب عاصم ويقال له حفيص متروك الحديث مع إمامته في القراءة انتهى ، وقال الحافظ في التلخيص أما حفص فهو ابن سليمان ضعيف الحديث وإن كان احمد قال فيه صالح انتهى . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد وفيه حفص بن ابي داود القاري وثقه احمد وضعفه جماعة انتهى

وقال في الخلاصة حفص بن سليمان الاسدي الغاصري بمعجمتين ثم مهلة ابو عمرو البزاز ابن امرأة عاصم ويقال له حفيص بن ابي داود الكوفي المقرئ عن علقمة بن مرثد ومحارب بن دثار ، وعنه آدم بن ابي اياس ومحمد بن سليمان وابن علي بن حجر وخلق ، قال البخاري تركوه في رواية الحديث ، وأما القراءة فهو فيها ثبت باجماع انتهى

وقال في تنزيه الشريعة : حفص بن ابي داود وهو حفص بن سليمان صاحب القراءة ، قال ابن خراش كذاب يضع الحديث انتهى ، وقال الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذري في ترجمة نيث بن ابي سليم فيه خلاف وقد حدث عنه الناس وضعفه يحيى والنسائي ، وقال ابن حبان اخلط في آخر عمره

وقال مؤمل بن الفضل سألت عيسى بن يونس عن إيث فقال قد رأيته  
وكان قد اختلط وكنت ربما مررت به ارتفاع النهار وهو على المنارة يؤذن، وقال  
الدارقطني كان صاحب سنة إنما أنكروا عليه الجمع بين عطاء وطاوس ومجاهد  
حسب ووثقه ابن معين في رواية انتهى

وقال انبؤوي في شرح صحيح مسلم : وأما ليث بن أبي سليم فضعهه الجاهير قالوا واختلط واضطربت أحاديثه قالوا وهو ممن يكتب حديثه ، قال أحمد بن حنبل هو مضطرب الحديث ولكن حدث الناس عنه ، وقال الدارقطني وابن عدي يكتب حديثه ، وقال كثيرون لا يكتب حديثه وامتنع كثيرون من السلف من كتابة حديثه انتهى ، وقال في تهذيب الاسماء اتفق العلماء على ضعفه وقال ابن جملة في فوائده وأكثر المحدثين على تضعيفه في الحديث ، وصرح جماعة من أئمتهم بتركه انتهى

وفي الانساب للسمعاني ليث بن ابي سليم بن زعيم الليثي من الابطناء وأصله من أبناء فارس واسم ابي سليم أنس كان مولده بالكوفة فكان معلماً بها يروي عن مجاهد وطاوس روى عنه الثوري وأهل الكوفة وكان من العباد ولكن اخباط في آخر عمره حتى لا يدري ما كان يحدث به ، وكان يقلب الاسانيد ، ويرفع المراسيل ، ويأتي عن انتقاة ما ليس من أحاديثهم كل كان منه من اختلاط تركه يحيى بن اقطان وابن مهدي واحمد بن حنبل ويحيى بن معين ومات ليث سنة ثلاث وأربعين ومائة ، قال عيسى بن يونس ليث بن أبي سليم كان قد اخلط ربما مررت به ارتفاع النهار وهو على المنارة يؤذن

وذكر محمد بن خلف العسقلاني انه رأى مجاهدآ في النوم فقال له يا أبا الحجاج أي شيء حال ابن أبي سفيان عنكم ؟ قال مثل حاله عنكم . هكذا في تراجم الحفاظ للبدخشي ، وقال الحفاظ في التقريب الليث بن أبي سليم بن زعيم بالزاي

والنون مصغراً واسم أبيه أيمن ، وقيل أنس ، وقيل غير ذلك صدوق اختلط  
أخيراً ولم يتميز حديثه قترك انتهى

وقال الحافظ في الفتح قوله ولم يصح وذلك لضعف اسناده واضطرابه تفرد به  
ليث بن أبي سالم وهو ضعيف انتهى ، وقال الذهبي في الميزان في ترجمة الحسن  
ابن الطيب الحسن بن الطيب الباهي عن قتيبة ، قال ابن عدي كان له عم يقال  
له الحسن بن شجاع فادعى كتبه حيث وافق اسمه اسمه أخبرني بهذا عبدان  
وكان عبدان يروي عن عمه ، وقال ابن عدي وقد حدث أيضاً بأحاديث سرقها  
وكان قد حمل إلى بغداد وقرئ عليه ، وقال الخطيب حدث عن هدية وعتيبة  
وأبي كامل الجحدري روى عنه ابن المظفر والزيات وطائفة ، قال البرقاني انه  
ذاهب الحديث وقال الدارقطني لا يساوي شيئاً يحدث بما لا يسمع ، وعن مطين  
انه كذاب انتهى

وقال في الميزان في ترجمة أحمد بن رشد بن (١) قال ابن عدي كذبوه وأنكرت  
عليه أشياء قلت فمن أباطيله رواية الطبراني وغيره عنه قال حدثنا حميد بن علي  
المجلى الكوفي ثنا ابن لهيعة عن أبي عثانة عن عقبة بن عامر مرفوعاً « قالت اللجنة  
يا رب أليس وعدتني أن تزيني بركنين ، قال ألم أزينك بالحسن والحسين ؟ فماتت  
اللجنة كما تميمس العروس » انتهى

وقال في تنزيه الشريعة أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشد بن سعد ابو  
جعفر المصري ، قال ابن عدي كذبوه انتهى ، وقال السيوطي في التدریب  
وأوهى أسانيد المصريين أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشد بن سعد عن أبيه  
عن جده عن قرعة بن عبد الرحمن عن كل من روي عنه فإنها نسخة كبيرة انتهى  
وقال الحافظ في اللسان محمد بن حجاج بن رشد بن المهري عن أبيه عن جده قال

رواية «من حج فزارني في مسجدني بعد وفاتي» ورواية «من زارني إلى المدينة» ٥٥

---

العقيلي في حديثه نظر روى عنه ابنه أحمد بن محمد ، ويروي أيضاً عن ابن وهب  
توفي سنة ٢٣١ انتهى

وقال ابن عدي كأن بيت رشدين خصوا بالضعف رشدين ضعيف وابنه  
حجاج ضعيف والحجاج ابن يقال له محمد ضعيف ، قلت وابن محمد أحمد ضعيف  
وقد تقدم ويقال له أحمد بن رشدين ينسب إلى جده الأعلى اه

---

قوله ( وفي رواية « من حج فزارني في مسجدني بعد وفاتي كل من  
زارني في حياتي )

أقول رواه بهذا اللفظ بعض الحفاظ في زمن عبد الله بن مندة وفي سنده  
حفص بن سليمان وليث بن أبي سليم وقد تقدم الكلام فيها ، قال في الصارم  
وقال بعض الحفاظ في زمن عبد الله بن مندة حدثنا أبو الحسن حامد بن حماد بن  
المبارك السر من رأى (١) بنصيبين ثنا أبو يعقوب اسحاق بن سيار بن محمد النصيبي  
ثنا عامر بن سيار بمصر ثنا حفص بن سليمان عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد  
عن عبد الله بن عمر قال قال النبي ﷺ « من حج فزارني في مسجدني بعد  
وفاتي كان كمن زارني في حياتي » هكذا رواه بهذا اللفظ اه

---

قوله ( وفي رواية من زارني إلى المدينة كنت له شقيقاً وشهداً )

أقول قال في الصارم والجواب أن يقال هذا اللفظ المذكور غلط في هذا  
الحديث حديث نافع عن ابن عمر ، ولفظ الزيارة فيه غير محفوظ ، ولو كان  
محفوظاً لم يكن فيه حجة على محل النزاع ، والمحفوظ في هذا عن أيوب  
السختياني مارواه هشام الدستوائي وسفيان بن موسى عنه عن نافع عن ابن عمر  
قال قال رسول الله ﷺ « من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت فانه من

---

١ الظاهر أن هذا نسبة إلى من رأى اسم للبلدة المشهورة التي استحدثها  
هتتم والنسبة إليها سري بضم السين وتشديد الراء كالنسبة إلى تأبطشرا : تأبطي

مات بها كنت له شفيحاً أو شهيداً » هذا هو حديث أيوب عن نافع ، ليس فيه ذكر الزيارة أصلاً ، وكذلك رواه الحسن بن أبي جعفر الجعفري وهو ضعيف عن أيوب عن نافع عن ابن عمر ، ورواه وهيب عن أيوب عن نافع مرسلًا عن النبي ﷺ ، ورواه اسماعيل بن علية عن أيوب قال ثبت عن نافع قال قال رسول الله ﷺ — قال موسى بن هارون وهيب وابن علية أثبت من المستوثاق ومن الجعفري ومن سفيان بن موسى ، وقد ذكرنا ألفاظ هذا الحديث فيما تقدم . وذكرنا من رواه نافعاً من أصحابه ، وحكينا ما ذكره الدارقطني وغيره في ذلك وقد وقف هذا المعترض على ما ذكره في كتاب العلل من الاختلاف في إسناد الحديث ومتنه ولم ينقل منه إلا طريقاً واحدة أخطأ فيها ، ولفظاً واحداً وهم فيه الناقل وأعرض عن ذكر الطرق الواضحة ، والالفاظ الصحيحة ، وهل هذا إلا عن الخذلان أن ينظر الرجل في ألفاظ الحديث وطرقه في موضعه واحد فينقل منها الضعيف السقيم ، ويدع القوي الصحيح من غير بيان لذلك ثم يعتل بأن النسخة التي نقل منها سقيمة

وهذا الحديث الذي نقله المعترض من كتاب العلل للدارقطني أخطأ راويه في إسناده وهم في متنه أما خطؤه في إسناده فبقوله عن عون بن موسى ، وإنما هو سفيان بن موسى وهو شيخ من أهل البصرة ، روى له مسلم في صحيحه حديثاً واحداً متابعه يرويه عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « إذا أقيمت الصلاة ووضع العشاء فابدؤا بالعشاء » وقد ذكر ابن أبي حاتم أنه سئل عنه فقال مجهول ، وذكره ابن حبان في آفات الثقات

وأما وهمه في متنه فبقوله ﷺ « من زارني إلى المدينة » ولفظ الزيارة في حديث أيوب عن نافع ليس بصحيح ، والمعروف من حديثه عنه « من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليفعل » وأصح منه اللفظ الذي رواه مسلم في صحيحه من

حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يصبر على لا وإنها وشدها أحد إلا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة » اهـ

قوله **هـ** وفي رواية « من زارني إلى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا ومن مات بأحد

الحر من بعثه الله من الآمنين يوم القيامة » رواه هذه الزيادة أبو داود والطائسي **هـ** أقول قال في الصارم والجواب أن يقال هذا الحديث ليس بصحيح لا تقطاعه وجهالة إسناده واضطرابه ، ولأجل اختلاف الرواة في إسناده واضطرابهم فيه جعله المعترض ثلاثة أحاديث وهو حديث واحد ساقط الإسناد لا يجوز الاحتجاج به ولا يصلح الاعتماد على مثله كما سنبين ذلك إن شاء الله تعالى ، وقد خرج البهقي في كتاب شعب الإيمان وفي كتاب السنن الكبير ، وقال في كتاب السنن بعد تخريجه هذا منه مجهول (قلت) وقد خالف أبو داود غيره في إسناده وأفظه ، وسوار بن ميمون شيخه بقلبه بعض الرواة ويقول ميمون بن سوار وهو شيخ مجهول لا يعرف بعدالة ولا ضبط ولم يشتهر بحمل الحديث ونقله ، وأما شيخ سوار في هذه الرواية رواية أبي داود فانه شيخ بهم وهو أسوأ حالا من المجهول ، وبعض الرواة يقول فيه عن رجل من آل عمر كما في هذه الرواية ، وبعضهم يقول عن رجل من ولد حاطب ، وبعضهم يقول عن رجل من آل الحطاب

وفد قال البخاري في تاريخه ميمون بن سوار العبدي عن هارون أبي قرعة عن رجل من ولد حاطب عن رسول الله ﷺ « من مات في أحد الحرمين » قاله يوسف بن راشد نا وكع نماميون ، هكذا سماه البخاري ميمون من رواية وكع عنه ولم يذكر فيه عمر وزاد فيه ذكر هارون وقال عن رجل من ولد حاطب وفي هذا مخالفة لرواية أبي داود من وجوه

وقال في حرف الهاء من التاريخ هارون أبو قرعة عن رجل من ولد حاطب

عن النبي ﷺ «من مات في أحد الحرمين» روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه، وقال العقيلي في كتاب الضعفاء هارون بن قزعة مدني روى عنه سوار بن ميمون حدثني آدم قال سمعت البخاري يقول هارون بن قزعة مدني لا يتابع عليه هكذا ذكر العقيلي هارون بن قزعة والذي في تاريخ البخاري هارون أبو قزعة وقد يكون اسم أبي هارون قزعة وهارون يكنى بأبي قزعة

ثم قال العقيلي حدثنا محمد بن موسى ثنا أحمد بن الحسن الترمذي ثنا عبد الملك ابن إبراهيم الجدي ثنا شعبة عن سوار بن ميمون عن هارون بن قزعة عن رجل من آل الخطاب عن النبي ﷺ قال «من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله من الآمنين يوم القيامة» قال العقيلي بعد ذكر هذا الحديث الرواية في هذا لينة (قلت) هكذا في هذه الرواية عن رجل من آل الخطاب وهو يوافق رواية الطيالسي عن رجل من آل عمر، وكأنه تصحيف من حاطب، والذي في تاريخ البخاري عن رجل من ولد حاطب، وإيس في هذه الرواية التي ذكرها العقيلي ذكر عمر كما في رواية الطيالسي، وكذلك رواية وكيع التي ذكرها البخاري وإيس فيها ذكر عمر أيضاً، فالظاهر أن ذكره وهم من الطيالسي وكذلك إسقاطه هارون من روايته وهم أيضاً انتهى

قوله (ثم ذكر أحاديث كلها تدل على مشروعية الزيارة

أقول قد رد على كلها صاحب الصارم فلم يبق واحد منها قابلاً لأن يحتج به على مشروعية الزيارة

قوله (فتلك الأحاديث كلها مع ما ذكرنا صريحة في ندب بل تأكيد زيارته

ﷺ حياً وميتاً للذكر والاني)

أقول قد عرفت فيما تقدم أن تلك الأحاديث ليست فابلة لأن يحتج بها

على حكم من الاحكام الشرعية على ان بعضاً فيها غير دال على المطلوب فانه ليس فيه ذكر القبر ولا ذكر الوفاة

قوله ( والزيارة شاملة للسفر لانها تستدعي الانتقال من مكان الزائر إلى

مكان المزور كلفظ المجيء الذي نصت عليه الآية الكريمة )  
أقول هب أن الزيارة مطلقة شاملة للسفر واسكن قوله ﷺ « لاتشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الاقصى » مقيده لذلك الاطلاق، واثناويل الذي ذكره صاحب الرسالة ستطاع على فساده، على أن لفظ الزيارة مجمل كالصلاة والزكاة والربا فان كل زيارة قبر ليست قربة بالاجماع للقطع بأن الزيارة الشريكة والبدعية غير جائزة فلما زار النبي ﷺ القبور وقم ذلك الفعل بياناً لمجمل الزيارة ، ولا يثبت السفر من فعله ﷺ مع أن الخروج إلى مطلق المسجد أيضاً شامل للسفر وهو قربة كما سيأتي بيانه فيكون السفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة أيضاً قربة والخصم أيضاً لا يقول به ، وكذلك الصلاة والذكر شاملان لجميع الصلوات المبتدعة والاذكار المحدثه ، فلو سوغ الاستدلال بمثل تلك الاطلاقات لزم جواز تلك الصلوات المبتدعة والاذكار المحدثه

قوله ( وإذا كانت كل زيارة قربة كان كل سفر إليها قربة )

أقول هذا إما مبني على القاعدة الآتية وهي فاسدة كما سيأتي بيانه والمبني على انما سد فاسد أو مبني على أن الزيارة شاملة للسفر فالجواب ما تقدم آنفاً من كون لفظ الزيارة مجملاً ووقوع فعل النبي صلى الله عليه وسلم بياناً لاجماله وكون حديث « لاتشد الرحال » الحديث مقيداً لاطلاق الزيارة على تقدير تسليم شمول الزيارة للسفر

قوله ( وقد صح خروجه ﷺ لزيارة قبور أصحابه بالبقيع وبأحد ، فاذا

ثبت مشروعية الانتقال اذ زيارة قبر غيره عليه السلام فقبره الشريف (أولى)  
أقول الثابت بالحديث المذكور انما هو مشروعية الانتقال الذي هو دون  
السفر للزيارة ولا ينكره أحد والانتقال الذي تنكر مشروعيته هو السفر  
وهو ليس بثابت

قوله ( والقاعدة المتفق عليها أن وسيلة القربة المتوقفة عليها قربة ) إلى قوله  
( صريحة في أن السفر للزيارة قربة مثلاً )

أقول فيه كلام من وجوه

( الاول ) ان هذه القاعدة في أي كتاب من كتب الاصول وافقه وما  
لدليل عليها من الكتاب والسنة؟ ولا بد من نقل الاجماع عليها  
( والثاني ) ان هذه القاعدة منقوضة بأن اتيان مسجد قباء والصلاة فيه  
ركعتين قربة لما روى الشيخان عن ابن عمر ( رض ) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي  
مسجد قباء كل سبت مشياً وراكباً ويصلي فيه ركعتين ، وعن أسيد بن ظهير  
الانصاري ( رض ) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « صلاة في مسجد قباء كعمرة » رواه  
ابن مذي وابن ماجه والبيهقي . وعن سهل بن حنيف قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« من نوضاً فأحسن الوضوء ثم دخل مسجد قباء فركع فيه أربع ركعات كان  
ذلك عدل رقبة » رواه الطبراني في الكبير مع ان السفر إلى قباء ليس بقربة فانه  
سفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة التي تشد إليها الرحال ، وكذلك تحية المسجد  
في مسجد (١) غير المساجد الثلاثة فربة لحديث أبي قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
« إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس » متفق عليه وكذلك  
الاندؤ إلى مسجد غير المسجد الثلاثة انما هي إذ قرأها قربة لحديث  
صفية بن عمر رضي الله عنه قل قل رسول الله صلى الله عليه وسلم « أفلا يغدو أحدكم الى  
١ كلمة مسجد زائدة لا حاجة اليها هنا وفي مثله مما يأتي

المسجد فيعلم أو يقرأ آيتين من كتاب الله» الحديث رواه مسلم ، وكذلك الخروج إلى مسجد غير المساجد الثلاثة قربة لحديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له نزله من الجنة كلما غدا أو راح » متفق عليه . ولحديث أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ « أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم فأبعدهم ممشي » متفق عليه . ولحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « وذلك انه إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة » متفق عليه .

وعن بريدة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور انام يوم اقيامة » رواه أبو داود والترمذي . وعن أبي إمامة رضي الله عنه « من خرج إلى المسجد فهو ضامن على الله » رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه مع أن السفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة ليس بقربة ، وكذلك دخول بيت الله قربة مع أن وسيلته في بعض الأحيان - أي دفع الرشوة التي يأخذها الحجابة - ليس بقربة ، كذا في كتب الفقه ، وكذلك الحج قربة مع أن وسيلته في بعض الأحيان - والامكنة دفع الرشوة وإعطاء المكس والحفارة وهي ليست من القربة في شيء .

(والتالث) ان القربة على نوعين نوع ورد الترغيب فيه من الشارع بخصوصه كصلاة الليل والضحى وغيرها ، ونوع لم يرد الترغيب فيه من الشارع بخصوصه بل وقع الترغيب في عام وهي من أفرادها كالنفل الذي يؤدي بعد الظهر عقب الراتبة فانه لم يرد في حقه ترغيب في حديث بل إنما ورد الترغيب في مطلق التطوع وهو من أفرادها ، والقربة التي هي من النوع الاول قربة بالذات ، وأما القربة التي هي

من النوع الثاني فانها داخلة في عموم الامر (١) بزيارة القبور ولم يثبت حديث في خصوص كون زيارة قبره ﷺ قربة كما عرفت فيما تقدم ، فاقربة حقيقة فيما هنالك مطلق الزيارة وهو لا يتوقف على السفر بل تحصل هذه القربة بزيارة قبر من قبور بلد الزائر وقربته وإن كان فردة الكامل هو زيارة قبر النبي ﷺ

(والرابع) انا لا نسلم ان مطلق زيارة قبر النبي ﷺ قربة بل القربة هي الزيارة اني لا يقع فيها شدرحل بدليل حديث « لا تشد الرحال »

(والخامس) انه لو سلم كون مطلق زيارة قبر النبي ﷺ قربة فلا نسلم كونها متوقفة على السفر الزيارة لجواز أن يسافر لزيارة المسجد النبوي أو أمر آخر من التجارة وغيرها ، ثم بعد وصول المدينة الطيبة يزور قبر النبي ﷺ ، فحينئذ تكون الزيارة متوقفة على مطلق السفر (٢) لا على سفر الزيارة فيكون مطلق السفر قربة لا سفر الزيارة ، ومطلوب الخصم هذا دون ذلك فلا يتم التقريب

(السادس) انه لو سلمت هذه القاعدة فهي إنما هي في وسيلة لم ينه الشارع عنها ، والسفر للزيارة قد نهى الشارع عنه بدليل حديث « لا تشد الرحال »

قوله ومن زعم أن الزيارة قربة في حق القريب فقط فند اقتضى على الشريعة الغراء فلا يعول عليه

أقول هذا ليس من الاقتراء على الشريعة في شيء بل هو الحق والصواب ، فان لفظ الزيارة الواقعة في الاحاديث بمجمل يشمل الزيارة البدعية والشركية وهما غير مرادتين بالاجماع ولم يعلم ان المراد أي الزيارة ، فبئر النبي ﷺ المراد

١ ﴿ لعله سقط من هنا بيان عموم الامر بصلاة التطوع من هذا النوع ، وان دخول زيارة قبره صلى الله عليه وسلم في عموم الامر بزيارة القبور  
٢ ﴿ انما يحىء هذا في غير المقيم بالمدينة وجوارها

منها بفعله والثابت من قوله ﷺ ليس إلا زيارة القبور اقربية اني ليست بينها ﷺ وبينها مسافة سفر ولو سلم ان المراد بالزيارة في الاحاديث مطلقا فحديث « لاتشد الرحال » يكون مقيدا لها على انه لو كانت الزيارة قربية في حق البعيد لفعلمها النبي ﷺ أو واحد من أصحابه في زمنه ﷺ أو بعده ، ولما لم يفعلها النبي ﷺ ولا احدهم أصحابه في زمنه ﷺ ولا بعده ، بل ولا فعله واحد من التابعين وتبع التابعين علم ان السفر لزيارة القبور ليس من القربة في شيء

قوله ﷺ وأما تخيل بعض المحرومين أن منع الزيارة أو السفر اليها من باب المحافظة

على التوحيد وان ذلك مما يؤدي إلى الشرك فهو تخيل باطل

(أقول) لعل المراد ببعض المحرومين شيخ الاسلام ابن تيمية (رح) وأتباعه ولكن لم أجد بعد (١) ذلك التخييل في كلام الشيخ المذكور ولا في كلام أحد من أتباعه ، بل قد وجد في غير ما موضع من كلامه ما يدل صراحة على مشروعية زيارة قبر النبي ﷺ ، وقد تقدم نقل بعض عباراته في هذا الباب فنذكر فاعل هذا افتراء على الشيخ (رح) نعم قد منع شيخ الاسلام الافراط في تعظيم قبره ﷺ معللا بالعلة المذكورة وعليه اعترض السبكي في شفاء الاسقام حيث قال فان قلت الفرق أيضا ان غيره لا يخشى فيه محذور وقبره ﷺ يخشى الافراط في تعظيمه أن يعبد (قلت) هذا كلام تقسّر منه الجلود ولولا خشية اعتبار الجهال به لما ذكرته فان فيه تركا لما دلل عليه الادلة الشرعية ، بالآراء الفاسدة الخيالية ،

(١) لعل كلمة (بعد) هنا من سبق القلم أو غلط الطبع لانها تدل على أنه يتوقع أن يجد ذلك بعد الآن وكيف وقد وجد ما يخالفه ؟ وهو ما ذكره بعده من تصريح شيخ الاسلام بان زيارة قبره صلى الله عليه وسلم قربية وهو ما تقدم في أول الكتاب - ص ٣ - ٥

وكيف يقدم على تخصيص قوله ﷺ « زوروا القبور » وعلى ترك قوله « من زار قبري وجبت له شفاعتي » وعلى مخالفة اجماع السلف والخلف بمثل هذا الخيال الذي لم يشهد به كتاب ولا سنة ، وهذا بخلاف النهي عن اتخاذ مسجداً وكون الصحابة احترزوا عن ذلك للمعنى المذكور ، لأن ذلك قد ورد النهي فيه وليس لنا أن نشرع أحكاماً من قبلنا ( أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ) فمن منع زيارة قبر النبي ﷺ فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله ، وقوله مردود عليه ، ولو فتحنا هذا الخيال الفاسد أتركنا كثيراً من السنن بل ومن الواجبات والقرآن كله والاجماع المعلوم من الدين بالضرورة وسير الصحابة والتابعين وجميع علماء المسلمين والسلف والصالحين على وجوب تعظيم النبي ﷺ والمبالغة في ذلك .

« ومن تأمل اقرآن العزيز وما تضمنه من التصريح والایمان الى وجوب المبالغة في تعظيمه وتوقيره والادب معه وما كانت الصحابة يعملونه به من ذلك امناً قلبه إيماناً واحقر هذا الخيال الفاسد واستنكف أن يصفى اليه والله تعالى هو الحافظ لدينه ومن هد الله فهو المهنود ومن يضل فلا هادي له ، وعلماء المسلم من مكلفون بأن يببنوا للناس ما يجب من الادب والتعظيم والوقوف عند الحد الذي لا يجوز مجاوزته بالادلة الشرعية وبذلك يحصل الأمن من عبادة غير الله ، ومن أراد الله ضلاله من أفراد من الجهال فلن يستطيع أحد هدايته ، فمن ترك شيئاً من التعظيم المشروع لمنصب النبوة زاعماً بذلك الادب مع الربوبية فقد كذب على الله تعالى وضيع ما أمر به في حق رسله ، كما ان من أفرط وجاوز الحد إلى جانب الربوبية فقد كذب على رسل الله وضيع ما أمروا به في حق ربهم سبحانه وتعالى ، والعدل حفظ ما أمر الله به في الجانبين ، وليس في الزيارة المروعة من التعظيم ما يفضي إلى محذور . انتهى ما ذكره (١) »

وقد أجاب عنه الامام العلامة أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي الحنيلي في الصارم المنكي <sup>(١)</sup> فقال « قوله: فان قلت الفرق أيضاً أن غيره لا يخشى فيه محذور وقبره يخشى الافراط في تعظيمه أن يعبد - سؤال لا تخفى صحته وقوته على أهل العلم والايمان وقوله في جوابه: هذا كلام تقشع منه الجلود ولولا خشية اغترار الجهال به لما ذكرته »

« فيقال نعم تقشع منه جلود عباد القبور الذين إذا دعوا إلى عبادة الله وحده وأن لا يشرك به، ولا يتخذ من دونه وثن يعبد، اشمازت قلوبهم، واقشعرت جلودهم واكفهرت وجوههم ، ولا يخفى أن هذا نوع شبه وموافقة للذين قال الله فيهم (وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ) ثم يقال أما جلود أهل التوحيد المتبعين للرسول ، العالمين بمقاصده الموافقين له فيما أحبه ورغب فيه ، وكرهه وحذر منه ، فانها لا تقشع من هذا الفرق بل تزيد قلوبهم وجلودهم طمأنينة وسكينة ( وهم يستبشرون )

« وأما الذين في قلوبهم مرض فلا تزيدهم قواعد التوحيد وأدلته وحقايقه ، وأمراره إلا رجساً إلى رجسهم ، وإذا سلك التوحيد في قلوبهم دفعته قلوبهم وأنكرته ظناً منهم أنه تنقص وهضم للاكابر وإزراء بهم وحط لهم عن مراتبهم ، واتباع هؤلاء ضعفاء العقول ، وهم أتباع كل ناعق ، يميلون مع كل صائح ، لم يستضيئوا بنور العلم ولم ياجأوا إلى ركن وثيق

« وأما أهل العلم والايمان فانما تقشع جلودهم من مخالفة الرسول فيما أمر، ومن ترك قبول قوله فيما أخبر ، ومن قول القائل وإقراره بأن اليقين لا يستفاد بقوله، وانه يجب أو يشرع الحج إلى قبره ويجعل من أعظم الاعياد، ويحتج بفعل العوام

والطعام على أن هذا من دينه، ويقدم هديهم على هدي المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان، ويستحل تكفير من نهى عن أسباب الشرك والبدع، ودعا إلى ما كان عليه خيار الامة وساداتها، ويستحل عقوبته وينسب إلى النقص والارزاء فهذا وأمثاله تقشعر منه جلود أهل العلم والايمان

«وقوله: ان في هذا الفرق ترك لما دلت الادلة الشرعية بالآراء الفاسدة الخيالية، في هذا الكلام من قلب الحقائق وترك موجب النصوص النبوية والقواعد الشرعية والمحكم الخاص المقيد، الى المجمل المتشابه العام المطلق كما يفعله أهل الاهواء الذين في قلوبهم زيغ، ما ينينه بحول الله ومعونته وتأييده، فان النصوص التي صحت عنه ﷺ بالنهي عن تعظيم القبور بكل نوع يؤدي إلى الشرك ووسائله من الصلاة عندها واليها واتخاذها مساجد، وإيقاد السرج عليها، وشد الرحال اليها، وجعلها أعياداً يجتمع لها كما يجتمع للعيد، ونحو ذلك، صحيحة صريحة محكمة فيمادات عليه، وقبور المعظمين مقصودة بذلك النص والعلة، ولا ريب أن هذا من أعظم المحاذير وهو أصل أسباب الشرك والفتنة به في العالم، فكيف يناقض هذا وبعارض باطلاق «زوروا القبور» وبأحاديث لا يصح منها شيء البتة في زيارة قبره ولا ثبت خبر واحد، ونحن نشهد بالله أنه لم يقل شيئاً منها كما نشهد بالله أنه قال تلك النصوص الصحيحة الصريحة، وهؤلاء فرسان الحديث وأئمة النقل ومن اليهم المرجع في الصحيح والسقيم من الآثار، وقد ذكرنا فيما تقدم أنهم لم يصححوا منها خبراً واحداً ولم يحججوا منها بحديث واحد، بل ضعفوا جميع ما ورد في ذلك وطعنوا فيه وبينوا سبب ضعفه وحكم عليه جماعة منهم بالكذب والوضع

وكذلك دعوا اجماع السلف والخلف على قوله فاذا أراد بالسلف المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بحسان فلا يخفى أن دعوى اجماعهم مجاهرة بالكذب، وقد ذكرنا غير مرة فيما تقدم انه ام يثبت عن أحد من الصحابة شيء في هذا إلا

## نهى أئمة العترة والتابعين عن التردد على قبره (ص) واتخاذ عيدا ٦٧

عن ابن عمر وحده فانه ثبت عنه إتيان القبر للسلام عند القدوم من سفر ولم يصح هذا عن أحد غيره ولم يوافقه عليه أحد من أصحاب رسول الله ﷺ لا من الخلفاء الراشدين ولا من غيرهم

وقد ذكر عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن عبيد الله بن عمر أنه قال : ما نعلم أحداً من أصحاب النبي ﷺ فعل ذلك إلا ابن عمر ، وكيف ينسب مالك إلى مخالفة إجماع السلف والخلف في هذه المسئلة وهو أعلم أهل زمانه بعمل أهل المدينة قديماً وحديثاً وهو يشاهد التابعين الذين شاهدوا الصحابة وهم جيرة المسجد ، وأنيع الناس للصحابة ، ثم يمنع الناذر من إتيان القبر ويخالف إجماع الامة؟ هذا لا يظنه إلا جاهل كاذب على الصحابة والتابعين وأهل الاجماع

وقد نهى علي بن الحسين زين العابدين الذي هو أفضل أهل بيته وأعلمهم في وقته ذلك الرجل الذي كان يجيء إلى فرجة كانت عند القبر فيدخل فيها فيدعو واحتج عليه بما سمعه من أبيه عن جده علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عن النبي ﷺ أنه قال « لا تتخذوا قبوري عيداً ولا بيوتم قبوراً ، فان تسليمكم يبلغني أينما كنتم » وكذلك ابن عمه الحسن بن الحسن بن علي شيخ أهل بيته كره أن يقصد الرجل القبر للسلام عليه ونحوه عند غير دخول المسجد ورأى أن ذلك من اتخاذ عيداً ، وقال الرجل الذي رآه عند القبر مالي رأيك عند القبر؟ فقال سلمت على النبي ﷺ ، فعل اذا دخلت المسجد فسلم ثم قل إن رسول الله ﷺ قال « لا تتخذوا بيوتي عيداً ولا تتخذوا بيوتكم مقابر ، لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، وصلوا علي فان صلاتكم تبغني حينما كنتم » ما أنتم ومن بالاندلس إلا سواء »

وكذلك سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أحد الائمة الاعلام وفاضي المدينة في عصر التابعين ذكر عنه ابنه ابراهيم أنه كان لا يأتي

القبر قط وكان يكره إتيانه، أفيظن بهؤلاء السادة الأعلام أنهم خالفوا الإجماع وتركوا تعظيم صاحب القبر وتقصوا به؟ فهذا لعمر الله هو الكلام الذي تقسعر منه الجلود وليس مع عباد القبور من الإجماع إلا ما رأوا عليه العوام والطغام في الأعصار التي قل فيها العلم والدين، وضعفت فيها السنن، وصار العرف فيها منكراً والمنكر معروفاً من اتخاذ القبر عيداً والحج إليه، واتخاذ منسكاً للوقوف والدعاء كما يفعل عند مواقف الحج بعرفة، ومزدلفة، وعند الجرات، وحول الكعبة، ولا ريب أن هذا وأمثاله في قلوب عباد القبور لا ينكرونه ولا ينهون عنه، بل يدعون إليه ويرغبون فيه، ويحضون عليه، ظانين أنه من تعظيم الرسول ﷺ والقيام بحقوقه، وإن من لم يوافقهم على ذلك أو خالفهم فيه فهو مستقص قارك للتعظيم الواجب، وهذا قلب الدين الاسلام وتغيير له، ولولا أن الله سبحانه وتعالى ضمن لهذا الدين أن لا تزال طائفة من الامة قائمة به لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم إلى قيام الساعة لجرى عليه ماجرى على دين أهل الكتاب قبله، وكل ذلك باتباع المتشابه ومالا يصح من الحدث، وترك النصوص المحكمة الصحيحة الصريحة.

« (وفوله) (١) إن من منع زيارة قبره فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله وليس لنا ذلك

(جوابه) (٢) أن يقال أما من منع مما منع الله ورسوله منه، وحذر مما حذر منه الرسول بعينه، ونبه على المفاسد التي حذر منها الرسول ﷺ بتعظيم القبور وجعلها أعياداً واتخاذها أوثاناً ومناسك يحج إليها كما يحج إلى البيت العتيق، ويوقف عندها للدعاء والتضرع والابتهاال كما يفعل عند مناسك الحج، وجعلها مستغنا للعالمين ومقصداً للحاجات، ونيل الرغبات، وتفرج السكرات، فانه لم يشرع ديناً لم (١) يعني السبكي (٢) هذا خبر وقوله

يأذن به الله ، وإنما شرعه من خالف ذلك ودعا اليه ، ورغب فيه ، وحنى  
النفوس عليه ، واستحب الحج إلى القبر وجعله عيداً يجتمع اليه كما يجتمع للعيد ،  
وجعله منسكاً للوقوف والسؤال والاستغاثة به ، فأبي القريظن الذي شرع من  
الدين ما لم يأذن به الله إن كنتم تعلمون ؟

ونحن نناشد عباد القبور هل هذا الذي ذكرناه عنهم وأضعافه كذب عليهم  
أو هو أكبر مقاصدهم وحشو قلوبهم ؟ والله المستعان

(وقوله) " " وأقرآن كله والاجماع المعلوم من الدين بالضرورة وسير الصحابة  
والتابعين وجميع علماء المسلمين والسلف الصالحين على وجوب تعظيم النبي ﷺ  
والمبالغة في ذلك

(جوابه) أنه قد عرف بما وردناه أهل تعظيمه المتبعون له ، الموافقون لما  
جاء به ، والبارك لتعظيمه بتقرير خلاف ما جاء به ، والحض على ما حذر منه ،  
والتحذير مما رغب فيه ، وترك ما جاء به لا راء الرجال وعقولهم ، وتقريره وتقرير  
سافه أن اليقين والهدى لا يستفاد بكلامه - وأن ما عليه عباد القبور هو من الغلو  
لأمن التعظيم الذي هو من لوازم الإيمان ، فلا حاجة إلى اعادته

(وقوله) من تأمل اقرآن وما تضمنه من النصريح والإيحاء إلى وجوب المبالغة  
في تعظيمه وتوقيره والادب معه ، وما كانت الصحابة تعامله به من ذلك ، أملاً  
قلبه إيماناً واحقر هذا الخيال العاسد واستنكف أن يصغى اليه

(جوابه) أن يقال : أنت واضرابك من أقل الناس نصيباً من ذلك التعظيم  
وإن كان نصيبكم من الغلو الذي ذمه وكرهه ونهى عنه نصيباً وافراً ، فإن أصل  
هذا التعظيم وقاعدته التي يبتنى عليها هو طاعته فيما أمر ، وتصديقه فيما أخبر ، وأنت  
واضرابك اكفيتهم من طاعته بأن أقمت غير مقامه ، تطيعونه فيما قاله ، وتجعلون

كلامه بمنزلة النص الحكم ، وكلام المعصوم إن التفت إليه بمنزلة المتشابه ، فما وافق  
نصوص من اتخذتموه من دونه قبلتموه ، وما خالفها تأولتموه أو رددموه أو أعرضتم  
عنه ووكلتموه الى عالمه . فنحن نشدكم الله هل تتركون نصوص من قلدتموه لنصه ؟  
أو تتركون نصه لنص من قلدتموه ، واكتفيتم من خبره عن الله وأسمائه وصفاته بخبر  
من عظمتوه من المتكلمين الذين أجمع الائمة الاربعة والساف على ذمهم والتحذير  
منهم والحكم عليهم بالبدعة والضلالة ، فاكتفيتم من خبره عن الله وصفاته بخبر هؤلاء ،  
وجعلتم خبرهم قواع عقلية ، واخباره ظواهر لفظية لاتفيد اليقين دولا يجوز تقديمها  
على أقوال المتكلمين

ثم مع هذا العزل الحقيقي عظمتم ما يكره تعظيمه من القبور وشرعتم فيها  
وعندها ضد ما شرعه ، وعدتم بهذا التعظيم على مقصوده بالابطال فعظمتم بزعمكم  
ما يكره تعظيمه ، وتقربتم اليه بما يباعدكم منه ، واستهنتم بالايمان كله في تعظيمه  
ونبذتموه وراء ظهوركم ، واتخذتم من دونه من عظمتم أقواله غاية التعظيم حتى  
قدمتموها عليه ، وما أشبه هذا بغلو الراضة في علي (رض) وهم أشد الناس مخالفة  
له ، وكذلك غلو انصارى في المسيح وهم من أبعد الناس منه وإن ظنوا أنهم  
معطون له ، فالتأن كل الشأن في التعظيم الذي لا يتم الايمان إلا به ، وهو لازم  
وملزوم له ، والتعظيم الذي لا يتم الايمان إلا بتركه فإن إجلاله عن هذا الاجلال  
واجب ، وتعظيمه عن هذا التعظيم متعين

(وقوله) : ان المبالغة في تعظيمه واجبة-أريد بها المبالغة بحسب ما يراه كل أحد

تعظيما حتى الحج الى قبره والسجود له والطواف به ، واعتقاد انه يعلم الغيب ، وانه  
يعطي وينزع ويملك لمن استغاث به من دون الله الضر والنفع ، وانه يقضي حوائج  
السائلين ، ويفرج كربات المكروبين ، وانه يسفع فيمن يشاء ، ويدخل الجنة من  
يشاء ؟ فدعوى وجوب المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك وانسلاخ من جملة

تقدم على كلام الشايع كتعظيم النص العقلي وكلام الرسول كالنشايه يرد الى كلامهم المنتزع ويتناول ليوافقه

الدين ، أم يريد بها التعظيم الذي شرعه الله ورسوله ﷺ من وجوب محبته وطاعته ومعرفة حقوقه ، وتصديق أخباره ، وتقديم كلامه على كلام غيره ، ومخالفة غيره لموافقته ولوازم ذلك ؟ فهذا التعظيم لا يتم الايمان الا به ، ولكن هذا المعترض وأضرابه عن ذلك بعزل ، واذا أخذ الناس منازلهم من هذا التعظيم فنزلتهم منهم أبعد منزل ، وهو وحقوقه كما قال الاول

نزلوا بمكة في قبائل هاشم ونزلت بالبيداء أبعد منزل

(وقوله) ان من ترك شيئا من التعظيم المشروع لمنصب النبوة زاعما بذلك الادب مع الربوبية - الى آخر كلامه - فنعم ولكن الشأن في التعظيم المشروع وتركه وهل هو الا طاعته وتقديمها على طاعة غيره ، وتقديم خبره على خبر غيره وتقديم محبته على محبة الولد والوالد والناس أجمعين . فمن ترك هذا فقد كذب على الله وعصى أمره وترك ما أمر به من التعظيم

« وأما جعل قبره الكريم عيداً تشد المطايا اليه كما تشد الى البيت العتيق ، ويصنع عنده ما يكرهه الله ورسوله ، ويمقت فاعله ، ويتخذ موقفا للدعاء وطلب الحاجات وكشف الكربات ، فمن جعل ذلك من دينه فقد كذب عليه وبذل دينه . انتهى

\*

هذا آخر ما في الصارم ومحصوله ان شيخ الاسلام لا يقول ان نفس الزيارة مما يؤدي الى الشرك ، انما يقول ان الافراط في تعظيم قبره ﷺ بأن يجعل قبره الكريم عيداً أو ينخذه مسجداً أو موقفاً ، أو يطلب الحاجات عنده أو يعتقد وجوب زيارة قبره ﷺ واستحبابه استحباباً مطلقاً كذا فوق ما ثبت من قوله ﷺ « فرورها » أو من فعله ﷺ زيارة قبور المسلمين - مما يؤدي الى الشرك ، ولا يبعد ان يقال ان نفس الزيارة وإن كانت مشروعة عند شيخ الاسلام وجميع المسلمين واسكنها بالنسبة الى العوام والطعام قد تفضي الى الشرك فاذن يمنعون عن

نفس الزيارة أيضاً قطعاً للذريعة وسداً للوسيلة، كما لو كانت زيارة قبر أحد غيره صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى العوام مفضية الى الشرك فيمنع العوام عن نفس الزيارة هناك أيضاً ، وهذا أمر جلي لا يجحده من فهم باب قطع الذرائع وسد الوسائل حق الفهم من أهل الفقه والحديث ، وبدل عليه آيات بينات وأحاديث صحيحة مريحة وعبارات السلف والخلف من المتقدمين والمتأخرين لم تتعرض لذكرها خشية الاطئاب



قوله (١) (ومنها أمر ان لا بد منها أحدهما وجوب تعظيم النبي ﷺ ورفع رتبته

عن سائر الخلق ، والثاني افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه )

أقول لا يخفى ما في هذا الحصر من النظر فانه لا بد هناك من أمر ثالث وهو عدم احداث ما ليس من امر الدين مما لم يأذن به الله ورسوله ، بل من امر رابع هو الاجتناب عما نهى الله عنه ورسوله فن احدث في امر الزيارة ما ليس عليه دليل شرعي او ارتكب ما نهى الله عنه ورسوله فقد صار مبتدعاً لا (٢)

(١) قوله يعني الشيخ دحلان

(٢) هذه مسألة أخطأ فيها كثير من الناس زعموا انه لا يحظر من تعظيم النبي

( ص ) الا وصفه بالربوبية والالوهية كما قال البوصيري :

دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم وفي معناه :

دعوا مقال النصارى في نبيهم يامادحيه ومهما شئتم قولوا

والحق ان المدح غير المشروع نوعان ( أحدهما ) كفر وهو ما يختص بالله تعالى

ومنه الدعاء والاستغاثة في الشدائد ، ومنه معصية كالكذب واختراع الآيات والمعجزات غير المروية بالاسانيد القوية وهو كثير

قوله ومن بالغ في تعظيمه عليه السلام بأنواع التعظيم ولم يبلغ به ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعاً وذلك هو القول الذي لا إفراط فيه ولا تفريط

أقول : فيه نظر عويص فإن من أنواع التعظيم ما هو محدث ومنها ما هو منهي عنه مع أنهما مما لا يختص بالباري سبحانه وتعالى فكيف يقال لمرتبه أنه أصاب الحق ؟

قوله ( وأما قوله عليه السلام » لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى « فعناه أن لا تشد الرحال إلى مسجد لاجل تعظيمه والصلاة فيه إلا إلى المساجد الثلاثة - إلى قوله - وهذا التقدير لا بد منه : ولولم يكن التقدير هكذا لاقتضى منع شد الرحال للحج والجماد والمهجرة من دار الكفر والطاب العلم وتجارة الدنيا وغير ذلك ولا يقول بذلك أحد )

أقول عدم التقدير المذكور لو اقتضى منع شد الرحال إلى الأمور المذكورة فأي محذور فيه ؟ فإن الآيات والأحاديث الدالة على وجوبها أو جوازها تقع مخصصة لعموم حديث « لا تشد الرحال » وبناء العام على الخاص مسألة مشهورة ، على أن ذكر الحج في الأمور المذكورة غفلة شديدة ، إذ حديث « لا تشد الرحال » لا يقتضي منع شد الرحال للحج أصلاً (١)

(١) الا كفتاء بهذا التعاليل السليبي قصور في تشنيع غفلة المعترض وبلادته فكان ينبغي أن يقول غفلة عن كون شد الرحال إلى الحج هي عين شدها إلى المسجد الحرام ، أمّا قرأت يادخلان قوله تعالى ( ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ) وتفسير الرسول (ص) الاستطاعة بالزاد والراحلة ، ثم ألم تعلم أيها الملقى الذكي لم سميت الراحلة راحلة

قوله ( قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم ومما يدل أيضا لهذا التأويل

للحديث المذكور التصريح به في حديث سنده حسن وهو قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ » لا ينبغي

للمطي أن تشد رحالها إلى مسجد ينبغي الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدي

هذا والمسجد الاقصى »

أقول هذا الحديث رواه احمد في مسنده عن شهر بن حوشب قال سمعت

أبا سعيد الخدري وذكر عنده صلاة في الطور فقال قال رسول الله ﷺ » لا ينبغي

أن تشد رحال إلى مسجد ينبغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى

ومسجدي هذا . ولا ينبغي لامرأة دخلت في الاسلام أن تخرج من بيتها مسافرة

إلا مع بعل أو ذي محرم منها . ولا ينبغي الصلاة في ساعتين من النهار : من بعد

صلاة الفجر الى أن ترتحل الشمس ولا بعد العصر إلى أن تغرب الشمس . ولا ينبغي

الصوم في يومين من الدهر يوم الفطر من رمضان والاضحى » قال الهيثمي في مجمع

الزوائد (قلت) هو في الصحيح بنحوه وإنما أخرجه لغرابة لفظة اه فحكم الهيثمي

عليه بالغرابة

والجواب عنه بوجوه ( الاول ) ان هذا الحديث ضعيف لان في سنده شهر

ابن حوشب ، وهو وإن وثقه جماعة من الأئمة فقد جرحه جماعة من النقاد هي

أكثر عدداً من الاولى

قال الدارقطني في سننه شهر بن حوشب ليس بالقوي . وقال في موضع آخر

منه حدثنا صالح بن احمد قال سألت موسى بن هارون عن هذا الحديث قال ليس

بشيء ، فيه شهر بن حوشب وشهر ضعيف اه ، وقال مسلم في صحيحه وحدثنا

حبيد الله بن سعيد قال سمعت النضر يقول سئل ابن عون عن حديث شهر وهو فائمه

على أسكفة الباب فقال ان شهرا نركوه ان شهرا نركوه (١) قال أبو الحسين مسلم بن الحجاج يقول أخذه السنة الناس تكلموا فيه ، وحدثني حجاج بن الشاعر قال ثنا شبابة قال قال شعبة ولقد لقيت شهرا فلم أعتد به اه (قلت) نقل مسلم جرحه عن ابن عون وشعبة وسكت عليه ولم ينقل توثيقه عن أحد ، وهذا يدل على أن الراجح عنده الجرح ومن ثم والله أعلم لم يورد حديثه في صحيحه إلا مقرونا بغيره

وقال الترمذي في جامعه قال احمد بن حنبل لا بأس بحديث عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب. قال محمد (٢) شهر حسن الحديث وقوى امره. وقال انما تكلم فيه ابن عون، ثم روى عن هلال بن أبي زينب عن شهر بن حوشب حدثنا ابو داود نا النضر بن شميل عن ابن عون قال ان شهرا نركوه قال أبو داود قال النضر نركوه أي طعنوا فيه اه قال الذهبي في الميزان : شهر بن حوشب الاشعري عن أم سلمة وأبي هريرة وجاعة وعنه قتادة وداود بن أبي هند وعبد الحميد بن بهرام وجاعة. قال احمد روى عن أسماء بنت يزيد أحاديث حسنا

وروى ابن ابي خيثمة ومعاوية بن ابي صالح عن ابن معين ثقة ، وقال ابو حاتم ليس هو بدون ابي الزبير ولا يحتج به ، وقال ابو زرعة لا بأس به، وروى النضر بن شميل عن ابن عون قال ان شهرا نركوه ، وقال النسائي وابن عدي ليس بالقوي. يحيى بن ابي بكير السكرماني حدثني ابي قال : كان شهر على بيت المال فأخذ منه دراهم فقال قائل :

أقد باع شهر دينه بخريطة فمن يأمن اقراء بعدك يا شهر

(١) نركوه بالنون والزاي طابوه وطعنوا فيه واصله الطعن بالنزك وهو الرخ القصير ، واستعمل في الطعن بغير حق علمه الطاعن. قال في مجاز الاساس : نركه ، طابه بغير مارأي منه ، وشهر قد نركوه اه يعني شهر بن حوشب فهو قد حكي عبارتهم فيه شاهدا ، وكتبه محمد رشيد رضا (٢) يعني البخاري

وقال الدولابي شهر لا يشبه حديثه حديث أناس كأنه مولع بزمام ناقة النبي ﷺ . قال السعدي قال القلاس كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن شهر ، وكان عبد الرحمن يحدث عنه . أبو داود نا شعبة عن أبي إسحاق عن عبد الله بن عطاء عن عقبة بن عامر قال شعبة فلقيت ابن عطاء فسألته فقال حدثني زياد بن مخراق فقدمت على زياد فسألته فقال حدثني رجل من بني ليث عن مجاهد عن شهر عن حديث عقبة بن عامر عن عمر بن الخطاب في الوضوء . معاذ بن معاذ سألت ابن عون عن حديث هلال بن أبي زينب عن شهر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ « لا ينجف الأرض من دم الشهيد حتى تبتدره زوجته » فقال ما يصنع بشهر إن شعبة قد ترك شهرًا . يحيى النطاش عن عباد بن منصور قال حججت مع شهر بن حوشب ، ففرق عيتي

وقال علي بن حنص المدايني سألت شعبة عن عبد الحميد بن مرام فقال صدوق إلا أنه يحدث عن شهر ، قال أحمد بن حنبل عبد الحميد حديثه مقارب من حديث شهر وكان يحفظها كأنه يقرأ سورة وهي سبعون حديثًا . سيار بن حاتم ثنا جعفر بن سليمان عن أبي بكر عن شهر بن حوشب قال لما قتل ابن آدم أخاه مكث آدم مائة سنة لا يضحك ثم أنشأ يقول :

تغيرت البلاد ومن عليها فوجه الأرض مغبر فيصح  
تغير كل ذي لون وطعم وكل بشاشة الوجه المليح

إسحاق بن المنذر صدوق ثنا عبد الحميد بن مرام عن شهر عن ابن عباس مرفوعا قال « اكمل نبي حرم وحرمة المدينة »

قل ابن عدي ثنا محمد بن يحيى المروزي ثنا إسحاق قال أبو عيسى الترمذي قال محمد هو البخاري شهر حسن الحديث وقوى أمره ، وقال أحمد بن عبد الله العجلي ثقة شامي ، وروى عباس عن يحيى : ثابت ، وقال يعقوب بن شعبة شهر ثقة

طعن فيه بعضهم ، قال ابن عدي شهر ممن لا يحتج به ولا يتدين بحديثه ، قلت قد ذهب الى الاحتجاج به جماعة فقال حرب الكرماني عن احمد ما أحسن حديثه ووثقه وهو حمصي ، وروى حنبل عن احمد ليس به بأس ، وقال الفسوي شهر وإن تكلم فيه ابن عون فهو ثقة ، قلت أما روايته عن بلال وتيم الداري فظاهرة الانقطاع ، قال صالح جزرة قدم على الحجاز فحدث بالعراق ولم يوقف منه على كذب وكان رجلا يتنسك وتفرد ثابت عنه عن أم سلمة ان النبي ﷺ نهى عن كل مسكر ومقتر انتهى

وقال المنذري في الترغيب والترهيب شهر بن حوشب قال ابن عون تركوه وقال شبابة عن شعبة لقيت شهرًا فلم أعتد به ، وقال ابن عدي شهر ممن لا يعتد بحديثه ولا يتدين بدينه ، وقال ابو حاتم ليس بدون ابي الزبير ولا يحتج به ، وقال النسائي وغيره ليس بالقوي ، وقال ابو زرعة لا بأس به ، وقال يعقوب بن شيبة شهر ثقة طعن فيه بعضهم ، ووثقه ابن معين واحمد بن حنبل والعجلي والفسوي وروى له مسلم مقرونا واحتج به غير واحد انتهى

وقال النووي في شرح صحيح مسلم ويدل عليه أيضاً ان شهرًا ليس متروكا بل وثقه كثيرون من كبار أئمة السلف أو أكثرهم فمن وثقه احمد بن حنبل ويحيى بن معين وآخرون

وقال احمد بن حنبل ما أحسن حديثه ووثقه ، وقال احمد بن عبدالله العجلي هو تابعي ثقة ، وقال ابن أبي خيثمة عن يحيى بن معين هو ثقة ولم يذكر ابن أبي خيثمة غير هذا ، وقال أبو زرعة لا بأس به ، وقال الترمذي قال محمد - يعني البخاري - شهر حسن الحديث وقوى امره وقال انما تكلم فيه ابن عون ثم روى عن هلال بن أبي زيان عن شهر ، وقال يعقوب بن أبي شيبة شهر ثقة ، وقال صالح بن محمد شهر روى عنه الناس من أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الشام ولم

## ٧٨ رواية صاحب المناكير والشواذ الكثير الاوهام وتقديم الجرح على التعديل

يوقف منه على كذب وكان رجل يتنسك أي يتعبد الا انه روى أحاديث لم يشركه فيها أحد اه

قال الحافظ في التقریب شهر بن حوشب الاشعري الشامي مولى أسماء بنت يزيد بن السكن صدوق كثير الارسال والاهوام اه، وقال في الخلاصة شهر بن حوشب مولى أسماء بنت يزيد بن السكن ابوسعید الشامي أرسل عن تميم الداري وسلمان، وروى عن مولاته وابن عباس وعائشة وأم سلمة وجابر وطائفة، وعنه قتادة وثابت والحكم وعاصم بن بهدلة، وبقه ابن معين وأحمد، وقال يعقوب بن سفيان شهر وإن قال ابن عون نزكوه فهو ثقة، وقال ابن معين ثبت وقال النسائي: ليس بالقوي، وقال أبوزرعة لا بأس به لم يلق عمرو بن عبسة، قال البخاري وجماعة مات سنة مائة وقيل سنة إحدى عشرة اه

إذا دريت ما تلونا عليك من العبارات فقد علمت ان اقوم قد محزبوا في شهر ثلاثة أحزاب: فحزب يقتصر على الجرح وحزب يقتصر على التوثيق وحزب يجمع بين الجرح والتعديل، فمن الاول الدارقطني وموسى بن هارون وابن عون وشعبة ومسلم والنسائي وابن عدي وأبو بكر والدولابي ويحيى بن سعيد وعباد ابن منصور. ومن الثاني احمد بن حنبل والبخاري والترمذي وابن معين وأبوزرعة والعجلي ويعقوب بن أبي شيبة والنسوي، ومن الثالث أبو حاتم الرازي وصالح ابن محمد وابن حجر العسقلاني — ومن الين أن حديث شهر على رأي الحزب الاول ايسر مما يحتاج به قطعاً وكذلك على رأي الجامعين بين التوثيق والجرح لا يكون حديثه متفرداً قابلاً للاحتجاج، فان أبحاثهم قد نص على انه لا يحتاج به وأما صالح بن محمد فانه قال روى أحاديث لم يشركه فيها أحد فيكون عنده منكر الحديث، والحافظ ابن حجر قد صرح بأنه كثير الارسال والاهوام. وقد ثبت في الاصول ان حديث منكر الحديث وكثير الاهوام مما لا يحتاج به

قال ابن الصلاح ولا يقبل رواية من كثرت الشواذ والمناكير في حديثه جاء عن شعبة انه قال لا يحيثك الحديث الشاذ إلا من الرجل الشاذ ، ولا تقبل رواية من عرف بكثرة السهو في رواياته إذا لم يحدث من اصل صحيح اهـ وأيضا من شرائط من يحتاج بروايته أن يكون عدلا ضابطا لما يرويه ، وكونه منكر الحديث كثير الاوهام مشعر بعدم ضبطه ، فيكون حديثه على رأي أربعة عشر إماما مما لا يحتاج به ، وعلى رأي ثمانية أئمة مما يحتاج به ، وكثرة العدد من المرجحات كما قرر في الاصول قال الحافظ في الفتح : باب الخلع ويؤخذ من إخراج البخاري هذا الحديث في الصحيح فوائد منها ان الاكثر إذا وصلوا وأرسل الاقل قدم الواصل ولو كان الذي أرسل أحفظ ولا يلزم منه انه تقدم رواية الواصل على المرسل دائما اهـ فالراجح ان حديث شهر مما لا يحتاج به متفردا ومن ثم لم يرو عنه مسلم إلا مقرونا بغيره ، على أن الجرح مقدم على التعديل

قال ابن الصلاح في مقدمته إذا اجتمع في شخص جرح وتعديل فالجرح مقدم . لان المعدل يخبر عما ظهر من حاله والجرح مخبر عن باطن خفي على المعدل فان كان عدد المعدلين أكثر فقد قيل التعديل أولى والصحيح الذي عليه الجمهور ان الجرح أولى لما ذكرنا اهـ ( فان قلت ) الجرح المبهم غير مقبول وجرح شهر كذلك فلا يقبل ( قلت ) بعض جروحه مفسر كجرح أبي بكر حيث قال كان شهر على بيت المال فأخذ منه دراهم ، وكجرح عباد بن منصور فانه قال حجبت مع شهر بن حوشب فسرق عيني — والبعض الآخر وإن كان مبهما ، والجرح المبهم لا يقبل ولكن يقبل لان يتوقف في قبول حديثه

قال ابن الصلاح في مقدمته : ولعل أن يقول انما يعتمد الناس في جرح الرواة ورد حديثهم على الكتب التي صنفت أئمة الحديث في الجرح أو في الجرح والتعديل ، وقبلما يتعرضون لبيان السبب ، بل يقتضون على مجرد قولهم فلان ضعيف

وقلان ليس بتيء ونحو ذلك أو هنا حديث ضعيف وهذا حديث غير ثابت ونحو ذلك ، فاشتراط بيان السبب يقضي إلى تعطيل ذلك وسد باب الجرح في الاغلب والاكثر — وجوابه ان ذلك وان لم نعتمد فيه إنبات الجرح والحكم به فقد اعتمدناه في أن توقفنا عن قبول حديث من قالوا فيه مثل ذلك ، بناء على أن ذلك أوقع عند افهيم روية قوية يوجب مثلها التوقف ثم من انزاحت عنه الرية منهم يبحث عن حاله اوجب الثقة بعدائه قبلنا حديثه ولم نتوقف كالذين اخرج بهم صاحب الصحيحين وغيرهما من فاهيم مثل هنا الجرح من غيرهم فاهيم ذلك فانه مخلص حسن اه ولو سلم ان شراً عدل ضابط ، فعلى هنا أيضاً لا يقبل حديثه لانه شاذ رواه محالما لمن هو أوثق وأحفظ وأضبط منه ، فان قرعة مولى زياد روى عن أبي سعيد الحديري هذا الحديث وليس فيه ذكر السنن من

قال البخاري <sup>(١)</sup> في صحيحه حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عبد الملك قال سمعت قرعة مولى زياد قال سمعت أبا سعيد الحديري حدث بأربع عن النبي ﷺ فأعجبني وآقني (٢) قال « لا تسافر المرأة يومين الا ومعها زوجها أو ذو محرم ، ولا صوم في يومين الفطر والاضحى ، ولا صلاة بعد صلاتين بعد الصبح حتى تطام الشمس ، وبعد العصر حتى تغرب الشمس ، ولا تسد الرحال الا الى ثلاثة مساجد ، مسجد الحرام ، ومسجد الانصى ، ومسجدي »

وقال مسلم في صحيحه حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان بن ابي شبة جميعا عن جرير قال قتيبة حدثنا جرير عن عبد الملك وهو ابن عمير عن قرعة عن ابي سعيد قال سمعت منه حديثاً فأعجبني فقلت له أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ

(١) رواه في باب مسجد بيت المقدس (فتح الباري) قبل ابواب العمل في الصلاة (٢) أعجبني الشيء استحسنته وآقني راعني حسنه أو إقانه فهو شخص ما قبله وقل من يدقق في التفرقة بينهما

قال فأقول على رسول الله ﷺ ما لم أسمع ؟ قال سمعته يقول قال : قال رسول الله ﷺ « لا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ، والمسجد الحرام والمسجد الأقصى » وسمعته يقول « لا تسافر المرأة يومين من الدهر إلا ومعها ذو محرم منها أو زوجها »

وقال اترمذي في جامعه حدثنا ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن عبد الملك ابن عمر عن قرعة عن ابي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ، مسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، ومسجد الأقصى » قال هذا حديث حسن صحيح اهـ

ومن أجل ذلك حكم صاحب مجمع الزوائد على حديث شهر بالغرابة وقرعة أثبت من شهر وحسبك في توقيفه انه من رجال الصحيحين ولا أعلم أحدا ذكره بجرح ، ولذا والله أعلم لم يذكره الذهبي في الميزان لانه موضوع لذكر الضعفاء ، ولو كان فيه جرح خفيف وجرحه من لا يعتمد على جرحه

وروى قرعة وغيره عن غير ابي سعيد هذا الحديث ولبس فيه أيضاً ذكر المستثنى منه فقد روى سعيد عن ابي هريرة عن انبي ﷺ قال « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ، ومسجد الرسول ، ومسجد الأقصى » هذا لفظ البخاري . ولفظ مسلم في رواية هكذا « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ، ومسجد الحرام ، ومسجد الأقصى » وفي رواية « تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد »

وروى سلمان الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال « انما يسافر إلى ثلاثة مساجد ، مسجد الكعبة ، ومسجدي ، ومسجد إيليا » رواه مسلم وروى أبو سلمة عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « لا تشد الرحال

وروى قرعة بن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال  
« لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد إلى المسجد الحرام ، وإلى المسجد الأقصى  
وإلى مسجدي هذا » رواه ابن ماجه

وروى أبو سلمة بن عبد الرحمن من حديث أبي هريرة عن بصرة بن أبي  
بصرة الغفاري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا تعمل المطى إلا على ثلاثة  
مساجد إلى المسجد الحرام ، وإلى مسجدي هذا ، وإلى مسجد إيلياء أو بيت  
المقدس » رواد مالك في الموطأ . قال ابن عبد البر الصواب أبا بصرة (١) واسمه  
جميل بن أبي بصرة والغلط من يزيد لامن مالك ، وفي التقريب أبو بصرة الغفاري  
جميل بن بصرة اه فيكون حديث شهر شاذاً مردوداً

بفرد محمداً لمن هو أحفظ منه وأضبط — عبارة ابن الصلاح لما هو رواه من هو أولى منه بحفظ الحديث، وعبارة شيخ الاسلام لمن هو أرجح منه لمزيد ضبط أو كثرة عدد أو غير ذلك من وجوه الترجيحات كان ما نورد به شاذاً مردوداً قبل شيخ الاسلام ومقابلته يقابله يقال له المحفوظ قال مناله مارواه اترمذي والنسائي وابن ماجه من طريق ابن عيينة عن ابن عباس أن رجلاً توفي على عهد رسول الله ﷺ لم يبع وارثاً إلا مولى هو أعتقه - الحديث. وتابع ابن عيينة على

(١) كذا في الاحسن ومقتضى الاعراب: ابو بصره

وصله ابن جريج وغيره وخالفهم حماد بن زيد رواه عن عمرو بن دينار عن عوسجة ولم يذكر ابن عباس ، قال أبو حاتم المحفوظ حديث ابن عيينة قال شيخ الاسلام فحماد بن زيد من أهل العدالة والضبط ومع ذلك رجح أبو حاتم رواية من هم أكثر عددا منه ، قال وهذا هو المعتمد في حد الشاذ بحسب الاصطلاح

ومن أمثله في المتن ما رواه أبو داود والترمذي من حديث عبد الواحد بن زياد عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا « اذا صلى أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه » قال البهقي خالف عبد الواحد العدد الكثير في هذا فان الناس انما روه من فعل النبي ﷺ لامن قوله ، وانفرد عبد الواحد من بين ثقات أصحاب الاعمش بهذا اللفظ انتهى

قال الذهبي في الميزان عبد الواحد بن زياد بن شية العبدي البصري أحد المشاهير احتجاجه في الصحيحين وتجنبنا تلك المناكير التي تقمت عليه فيحدث عن الاعمش بصيغة السماع عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا صلى أحدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع على يمينه » أخرجه أبو داود انتهى

وقال السيوطي في بحث المنكر مثل الاول وهو المنفرد المخالف لما رواه الثقات رواية مالك عن الزهري عن علي بن حسين عن عمر بن عثمان عن أسامة بن زيد عن رسول الله ﷺ قال « لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم » فخالف مالك غيره من الثقات في قوله عمر بن عثمان بضم العين

وذكر مسلم في التمييز أن كل من رواه من أصحاب الزهري قلبه بفتحها وان مالكا وهم في ذلك ، قال العراقي وفي هذا التمثيل نظر لان الحديث ليس بمنكر ولم يطلق عليه أحد اسم النكارة فيما رأيت ، وغايته أن يكون السند منكراً أو شاذاً

تخالفة الثقات للمالك ، ولا يلزم من شذوذ في السند ونكأته وجود ذلك الوصف في المتن

وقد ذكر ابن الصلاح في نوع المعلن ان العلة الواقعة في السند قد قدح في المتن وقد لا قدح كما سيأتي ، قال فالمثال الصحيح لهذا القسم ما رواه أصحاب السنن الاربعة من رواية همام بن يحيى عن ابن جريج عن الزهري عن أنس (رض) قال كان النبي ﷺ إذا دخل الحلاء وضع خاتمه قال أبو داود بعد تخريجه هذا حديث منكرو ، وإنما يعرف عن ابن جريج عن زياد بن سعد عن الزهري عن أنس أن النبي ﷺ اتخذ خاتماً من ورق ثم ألقاه - قال والوهم فيه من همام ولم يروه إلا همام ، وقال انسائي بعد تخريجه : هذا حديث غير محفوظ قههام بن يحيى ثقة احتج به أهل الصحيح ولكن خالفه الناس فروى عن ابن جريج هذا المتن بهذا السند وأندروى الناس عن ابن جريج الحديث الذي أشار اليه أبو داود ، فلهذا حكم عليه بالنكارة اهـ

قال المؤلف قد علم من العبارة المنقولة ان العلة الواقعة في السند قد قدح في المتن ومثل لها ابن الصلاح بالارسال والوقف ، وكم من أحاديث رواها ثقات عدت من الشواذ لخالفه روايات الثقات وتلك الخالفة الموجبة لشذوذها قد تكون في السند بحيث توجب شذوذ المتن أيضاً ، وقد تكون في نفس المتن

فمن أمثلة القسم الاول حديث محمد بن فضيل عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « ان للصلاة أولاً وآخراً » قال الترمذي في جامعه قال أبو عيسى سمعت محمداً يقول : حديث الاعمش عن مجاهد في المواقيت أصبح من حديث محمد ابن فضيل عن الاعمش وحديث محمد بن فضيل خطأ أخطأ فيه محمد بن فضيل : حدثنا هناد حدثنا أبو أسامة عن أبي اسحاق الفراري عن الاعمش عن مجاهد قال : كان يقال ان للصلاة أولاً وآخراً فذكر نحو حديث محمد بن فضيل عن

الاعمش نحو بمعناه اه . وقال الدارقطني هذا لا يصح مسنداً ، وهم في إسناده ابن فضيل وغيره يرويه عن الاعمش عن مجاهد مرسل ، نا أبو سهل بن زياد نا محمد ابن احمد بن النضر ثنا معاوية بن عمرو نا زائدة عن الاعمش عن مجاهد قال كان يقال ان للصلاة أولاً وآخراً ، ثم ذكر هذا الحديث وهو أصح من قول ابن فضيل وقد تابع زائدة عبثر بن القاسم . وحدثنا أبو بكر الشافعي حدثنا محمد بن شاذان نا معلى بن منصور اخبرني ابو زيد وهو عبثر نا الاعمش عن مجاهد عن النبي ﷺ نحوه اه مع ان محمد بن فضيل ثقة من رجال الصحيحين

قال الذهبي في الميزان ان محمد بن فضيل بن غزوان كوفي صدوق مشهور كان صاحب حديث ومعرفة ، وثقه ابن معين ، وقال احمد حسن الحديث شيعي ، وقال النسائي لا بأس به اه ملخصاً . وقال الحافظ في التقريب صدوق عارف رمي بالتشيع اه وقال أبو زرعة صدوق كذا في التهذيب ، وقال الذهبي في الكاشف ثقة شيعي اه

ومنها حديث أبي هريرة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « لا يعلق الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعاليه غرمه » عند جماعة قال الحافظ في البلوغ رواد امدارقطني والحاكم ورجاله ثقات إلا أن المحفوظ عند أبي داود وغيره إرساله ومنها حديث ابن عمر (رض) عن النبي ﷺ قال « من وهب هبة فهو أحق بها ما لم ينب عليها » قال الحافظ في البلوغ رواه الحاكم وصححه والمحفوظ من روايته ابن عمر عن عمر من قوله اه وقال في تخريج الهداية وعن ابن عمر أخرجه الحاكم والدارقطني وإسناده صحيح إلا أن البيهقي قال غلط فيه عبد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم عنه والصواب روايته ابن وهب عن حنظلة عن سالم عن ابن عمر عن عمر قوله ، وهكذا قال ابن عينة عن عمرو عن سالم انتهى وقال الدارقطني ثنا أبو علي الصفار من أصل كتابه ثنا علي بن سهل بن المغيرة

حدثنا عبد الله بن مومى نا حفظة عن ابي سفيان قال سمعت سلم بن عبد الله  
عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من وهب هبة فهو أحق بها مالم يثب منها »  
لا يثبت هذا مرفوعا ، والصواب عن ابن عمر عن عمر مرفوعا انتهى ما في سنن  
الدارقطني هكذا في النسخة القديمة المكتوبة في سنة تسع وثمانين وسبع مائة  
المتروعة على ابن الجزري بالفظ : والصواب عن ابن عمر عن عمر مرفوعا ولعله من  
سهو الناسخ والصواب عن ابن عمر عن عمر موقوفا كما قال الحافظ والله أعلم  
ومنها حدث عكرمة ان أخت عبد الله بن أبي أوتى النبي ﷺ فقالت  
يا رسول الله نابت بن قيس ما أعتب عليه في خلق ولا دين الحدث الذي روي  
مرسلا فان البخاري قدم هناك الموصول على المرسل لكثرة الواصلين

قال الحافظ في الفتح ويؤخذ من إخراج البخاري هذا الحديث في الصحيح  
فوائد ( منها ) ان الأكثر اذا وصلوا وأرسل الأقل قدم الواصل ، ولو كان الذي  
أرسل أحفظ ، ولا يلزم منه أنه تقدم رواية الواصل على المرسل دائما ( ومنها )  
أن الراوي اذا لم يكن في الدرجة العليا من الضبط وواقفه من هو مثله اعتضد  
وقاومت الروايتان رواية الضابط المتن انتهى ، مع ان رجاله كلهم ثقات ابات  
ومن أمثلة القسم الثاني حدث عبد الرحمن بن سابط عن ابي امامة (رض)  
قال : قيل يا رسول الله أي الدعاء اسمع ؟ قال « جوف الليل الآخر ، ودبر  
المصلوات المكتوبات » رواه الترمذي

قل الحافظ في شرح الاذكار قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وفيما  
قاله نظر لان فيه عاللا ( منها ) الشذوذ فانه جاء عن خمسة من أصحاب ابي امامة  
أصل الحديث من رواية صاحب النبي ﷺ عن عمرو بن عبسة وافتصروا كلهم  
على الشق الاول انتهى لمخصا مع ان عبد الرحمن بن سابط ثقة من رجال صحيح  
مسلم ( ومنها ) حديث ابي اسحاق عن الأسود عن عائشة قالت كان النبي ﷺ

يتام وهو جنب ولا يمس ماء رواه الترمذي ، قال وقد روى غير واحد عن الاسود عن عائشة عن النبي ﷺ انه كان يتوضأ قبل أن ينام وهذا أصح من حديث أبي اسحاق عن الاسود ، وقد روى عن أبي اسحاق هذا الحديث شعبة ، والثوري وغير واحد ويرون ان هذا غلط من أبي اسحاق انتهى مع أن أبا اسحاق ثقة من رجال الصحيحين

(ومنها) حديث أبي قيس عن هزيل بن شرحبيل عن المغيرة بن شعبة قال توضأ النبي ﷺ ومسح على الجوربين والنعلين رواه الترمذي فان رواية عبد الرحمن بن ثروان أبا قيس الاودي مع أنه ثقة ابن معين وغيره وهو من رجال صحيح البخاري لما خالف الثقات في رواية هذا الحديث عد حديثه هذا من الشواذ فان نافع بن جبير روى هذا الحديث عن عروة بن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبة أخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه ، وان عامراً الشعبي رواه عن عروة بن المغيرة عن أبيه أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والدارمي والدارقطني ، وأن أشعث رواه عن الاسود بن هلال عن المغيرة أخرجه مسلم ، وان مسلماً روى عن مسروق عن المغيرة بن شعبة أخرجه مسلم والنسائي ، وان بكر عبد الله المزني رواه عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه أخرجه مسلم ، وان ابن سيرين رواه عن عمرو بن موهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة أخرجه النسائي والدارقطني ، وان عبد الرحمن بن أبي الزناد رواه عن أبيه عن عروة بن الزبير عن المغيرة بن شعبة أخرجه أبو داود والترمذي والدارقطني وان عباد بن زيد رواه عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه رواه أبو داود ومالك بغير ذكر عروة ، وان فتادة رواه عن الحسن وعن زرارة بن أوفى عن المغيرة بن شعبة أخرجه أبو داود ، وان بكر بن عامر البجلي رواه عن عبد الرحمن ابن أبي أنعم عن المغيرة بن شعبة أخرجه أبو داود ، وان اسماعيل بن محمد بن

## حديث « أسألك بحق السائلين عليك »

سعد رواه عن حمزة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه وان بكر بن عبد الله المزني رواه عن حمزة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه أخرجه النسائي ، وان بكر بن عبد الله المزني رواه عن ابن المغيرة عن أبيه أخرجه أبو داود والنسائي والدارقطني وليس فيه رواية هؤلاء الثقات الا ثبت المسح على الجوربين ومن أجل ذلك ضعفه الائمة قال النسائي لا أعلم أحدا تابع أبا قيس والصحيح عن المغيرة المسح على الخفين ، وقال ابو داود كان ابن مهدي لا يتحدث به ، وقال البيهقي ضعف هذه الحديث الثوري وابن مهدي وابن معين واحمد وابن المديني ومسلم كذا في تخرىج الهداية للحافظ ابن حجر

\*\*\*

قوله ( وأما التوسل فقد صح صدوره من النبي ﷺ فقد صح في أحاديث

كثيرة منها أنه ﷺ كان من دعائه « اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك » وهذا توسل لا شك فيه ، وصح في أحاديث كثيرة أنه كان بأمر أصحابه أن يدعوا بها فذهب ما رواه ابن ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري ( رض ) قال : قال رسول الله ﷺ « من خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وأسألك بحق ممشي هذا اليك فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة » اه

أقول في حديث أبي سعيد كلام من وجوه

( الاول ) أن في سنده عطية بن سعد العوفي وهو وإن كان ممن اختلف في الاحتجاج به لكن الراجح والمحقق انه ضعيف وهما أنا أذكر عبارات اقوم ثم أرجح ما هو اراجح فنقول : قال الذهبي في الميزان عطية بن سعيد العوفي الكوفي تابعي

شهر ضعيف عن ابن عباس وأبي سعيد وابن عمر ، وعنه مسعر وحجاج بن  
ارطاة وطائفة وابنه الحسن قال أبو حاتم يكتب حديثه ضعيف ، وقال سالم المرادي  
كان عطية يتشيع ، وقال ابن معين صالح ، وقال احمد ضعيف الحديث وكان  
هشيم يتكلم في عطية

وروى ابن المديني عن يحيى قال : عطية وأبو هارون وبشر بن حرب عندي .  
سواء . وقال احمد بلغني ان عطية كان أتى الكابي فيأخذ عنه التفسير كان يكرهه  
بأبي سعيد فيقول قال ابو سعيد ( قات ) يعني يوم انه الحديري . وقال النسائي  
وجماعه ضعيف اه وقال المنذري في الترغيب والترهيب عطية بن سعد العوفي قال  
احمد وغيره ضعيف الحديث وقال ابو حاتم ضعيف يكتب حديثه ووثقه ابن معين  
وغيره وحسن له الترمذي غير ما حديث ، وأخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه  
وقال في القاب من عطية شيء اه

وقال الحافظ ابن اقيم في الهدي في بيان سنة الجمعة : عطية العوفي قال البخاري  
كان هشيم تكلم فيه وضعفه احمد وغيره . وقال البيهقي عطية العوفي لا يحتج به  
ومبتر بن عبيد الجنسي ماسوب إلى وضع الحديث ، والحجاج بن أرطاة لا يحتج به  
قال بعضهم ولعل الحدث انقلب على بعض هؤلاء الثلاثة الضعفاء لعدم ضبطهم  
وإتقانهم اه . وقال الحافظ ابن حجر في انقرب عطية بن سعد بن جنادة  
بضم الحيم بعدها نون خفيفة العوفي الجدلي بفتح الحيم والمهمله أنكوفي أبو الحسن  
صدوق يخطئ كثيرا كان شيعيا مدلسا من ائثالة مات سنة إحدى عشرة اه

وقال الذهبي في الكاشف عطية بن سعد العوفي ابو الحسن عن أبي سعيد  
وطائفة وعنه ابنه عمر والحسن ومسعر ومرة وخلق ضعفوه مات سنة ١١١ اه  
وقال الحافظ صفي الدين بن احمد بن عبد الله الخزرجي في الخلاصة عطية بن

سعد بن جنادة العوفي بفتح المهملة وإسكان الواو بعدها فاء الجذلي بفتح الجيم أبو الحسن الكوفي عن أبي هريرة وأبي سعيد وابن عباس وعنه ابنه عمر والحسن واسماعيل بن أبي خالد ومسعر وخلق ضعفه الثوري وهشيم وابن عدي وحسن له الترمذي أحاديث قال مطين مات سنة إحدى عشرة ومائة اهـ

وقال في التهذيب قال أبو حاتم وابن سعد مضعفه يكتب حديثه اهـ وقال المنذري في تلخيصه لسنن أبي داود: عطية ضعيف الحديث، وقال في غير ماموضع لا يحتج بحديثه، وقال في موضع في إسناده محمد بن الحصين بن عطية العوفي عن أبيه عن جده وثلاثهم ضعفاء، وقال في موضع في إسناده عطية العوفي وهو ضعيف، وقال الحافظ ابن حجر في تلخيص الخبير تحت حديث أبي سعيد «من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره» أبو داود وابن ماجه وفيه عطية بن سعد العوفي وهو ضعيف، وأعله أبو حاتم والبيهقي وعبد الحق وابن القطان بالضعف والاضطراب اهـ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد عطية مختلف في الاحتجاج به وفي موضع وفيه الاحتجاج ابن أروطة وعطية وكلاهما فيه كلام. وفي موضع: وفيه عطية وثقه ابن معين وضعفه جماعة تضعفنا إنا اهـ وقال الذارقطلي في سننه تحت حديث عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ «طلاق الامة انمان وعدتها حيضتان» وحديث عبد الله ابن عيسى عن عطية عن ابن عمر عن النبي ﷺ منكر غير ثابت من وجهين (أحدهما) ان عطية ضعيف وسالم ونفع آبت منه وأصح رواية (والوجه الآخر) ان عمر بن شبيب ضعف الحديث لا يحتج بروايته والله أعلم اهـ

فهذه عبارات الترمذ في عطية، وقد اتضح من هذه العبارات أمور (الاول)

ان الذهبي مختاره ان تضعف حبت قل في حقه في الميزان: تابعي شهر ضعيف. يؤيد ما قوله في كشف من قوله ضعفه. ولم ينقل هناك القول بالتوثيق، فعلم انه رجح التضعيف، وقال في الميزان في ترجمة الحكم بن فضيل عن عطية العوفي (قلت) وقد

وثقه أبو داود وعطية واه . وقال في الميزان في ترجمة فضيل بن مرزوق : وقال ابن حبان منكر الحديث جداً كان ممن يخطيء على الثقات ويروي عن عطية الموضوعات ( قالت ) عطية أضعف منه اهـ ، وكذا اختار الحافظ ابن القيم تضعيفه في المهدي وكذا المنذري في تلخيصه لسنن أبي داود في غير ماموضم والحافظ ابن حجر في تلخيص الخبير والدارقطني في سننه

( والثاني ) ان عطية وأباهارون وبشر بن حرب سواء كما نقل عن يحيى ، أما أبوهارون فاسمه عمارة بن جوين . قال الذهبي في الميزان : عمارة بن جوين أبوهارون العبدي تابعي ابن بكرة كذبه حماد بن زيد . وقال شعبة لان أقدم فتضرب عنقي أحب إلي من أن أحدث عن أبي هارون . وقال أحمد ليس بشيء ، وقال ابن معين ضعيف لا يصدق في حديثه . وقال س متروك الحديث . وقال الدارقطني يئنون خارجي وشيعي فيعتبر بما روى عنه الثوري . وقال ابن حبان كان يروي عن أبي سعيد مالميس من حديثه ، وروى معاوية بن صالح عن يحيى ضعيف يحيى القطان قال قال شعبة كنت ألتقي الركبان أسأل عن أبي هارون العبدي فتقدم ، فرأيت عنده كتابا فيه أشياء منكرة في علي (رض) فقلت ما هذا الكتاب ؟ قال هذا الكتاب حق ، قال القطان لم يزل ابن عون يروي عن أبي هارون حتى مات ، قال الجوزجاني أبوهارون كذاب مقتر . ابن عدي ثنا الحسن بن سفيان ثنا عبدالعزيز بن سلام حدثني علي بن مهران سمعت بهز بن أسد سمعت شعبة يقول أتيت أباهارون فقلت اخرج إلي ماسمعه من أبي سعيد ، فأخرج إلي كتابا فاذا فيه ثنا أبو سعيد ان عثمان أدخل حفرة وانه الكافر بالله ، فدفعت الكتاب في يده وقت . الاثرم ثنا احمد ثنا يحيى بن آدم ثنا علي بن خالد قال لي شعبة لو شئت أن يحدثني أبوهارون العبدي عن أبي سعيد بكل شيء أرى أهل واسط يصنعونه بالليل لفعلت وول ابن معين كانت عند أبي هارون صحيفة يقول هذه صحيفة الوحي ،

قال السليمان سمعت أبا بكر بن حامد يقول سمعت صالح بن محمد انا علي وسئل  
عن أبي هارون العبدي فقال أكذب من فرعون

ابو احمد الزيري ثنا سفيان عن ابي هارون سمعت أبا سعيد قال : كانت  
لي جارية كنت أعزل عنها فولدت أحب الناس إلي رواه محمد بن كثير عن الثوري  
وبالاسناد الثاني عن ابي سعيد مرفوعا « واذا ضرب أحدكم خادمه فذكر الله  
فارفعوا أيديكم » اهـ

وأما بشر بن حرب فقال الذهبي في الميزان بشر بن حرب ابو عمرو الندي  
البصري والندي حي من الازدله عن ابي سعيد وجماعة ، وثنه شعبة وحماد بن  
زيد ضعفه علي ويحيى ، وقال احمد ليس بالقوي ، وقال ابن خراش متروك ،  
وكان حماد بن زيد يمدحه ، وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة سألت ابن المديني  
عنه فقال كان ثقة عندنا ، وقال ابن عدي لا بأس به عندي لا أعرف له حديثا منكرا اهـ  
وحيث كان عطية سواء ( ١ ) لهما صدق عليه انه ابن بكرة كذاب ليس  
بشيء لا يصدق في حديثه متروك الحديث كذاب مقتر أكذب من فرعون فلم  
أن في عطية كلاما شديدا لا كما قال الهيثمي ، وضعفه جماعة تضعيفا لينا ، والغرض  
من نقل هذا ليس ان إطلاق تلك الكلمات عليه مختار عندي فان المختار عندي  
قول ابي حاتم ضعيف يكتب حديثه فانه أعدل الاقوال وأصوبها ، ولكن المقصود  
التنبية على خطأ الهيثمي في قصر التضعيف على تضعيف ابن

( والثالث ) انه مداس كما صرح به الحافظ ابن حجر ويداس شر تدابس  
كما قال الامام احمد بلغني ان عطية كان يأتي الكلبي فيأخذ عنه التفسير كان  
يكنيه بابي سعيد فقول قال ابو سعيد يعني انه بوه انه الحدري فهذا تدابس

( ١ ) أي يساو لبشر بن حرب وأبي هارون عمارة ابن جوين الماز ذكرهما

أي تدليس ، قال في توضيح الافكار فان صادف شهرة راوثة يمكن أخذ ذلك الراوي عنه فمفسده أشد كما وقع لعطية العوفي في تكنية محمد بن السائب الكلبي أبا سعيد فكان اذا حدث عنه يقول حدثني ابو سعيد فيوهم انه ابو سعيد الخدري لان عطية كان قد لقيه وروى عنه ، وهذا أشد ما بلغنا من مفسدة تدليس الشيوخ اه يعني ماقال الحافظ ابن حجر اه

(والرابع) ان جماعة من النقاد أعلاوا حديث ابي سعيد «من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره» بالضعف كما نقله الحافظ في تلخيص الخبير مع ان روايته كلها إلى عطية موثقون فما جاء فيه الضعف إلا من قبله فان سنده في سنن ابي داود هكذا: حدثنا محمد بن عيسى نا ابو بدر عن زياد بن خيثمة عن سعد يعني الطائي عن عطية بن سعد عن ابي سعيد الخدري

وفي سنن ابن ماجه هكذا: حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا شجاع بن الوليد ثنا زياد بن خيثمة عن سعد عن عطية عن ابي سعيد ، وفي رواية أخرى هكذا حدثنا عبد الله بن سعيد ثنا شجاع بن الوليد عن زياد بن خيثمة عن عطية عن ابي سعيد قال ابن ماجه فذكر مثله، لم يذكر سعداً أبا محمد بن عيسى فقال الحافظ في التقریب: محمد بن عيسى بن نجيح ابو جعفر الطباع البغدادي نزيل اذنة ثقة فقيه كان من أعلم الناس بحديث هيثم من العاشرة مات سنة أربع وثمانين وولاه أربع وسبعون اه

وقال في الخلاصة محمد بن عيسى بن نجيح البغدادي ابو جعفر الطباع سكن اذنه عن محمد بن مطرف وابن ابراهيم بن سعد وهشيم وخلق، وعنه ختد. والذهلي والدارمي قال ابو حاتم ثقة مأمون ، وقال ابو داود وكان يحفظ نحواً من أربعين ألف حديث اه

وقال في الكاشف محمد بن عيسى بن الطباع أبو جعفر أخو اسحاق ويوسف نزل اذنه روى عن مالك وابي غسان ومحمد بن مطرف وعبد، وعنه الدارمي واحمد ابن جليلد الحلبي وعلق له خ وكان حافظا مكثراً فقيها، قال وكان يحفظ نحواً من أربعين ألف حديث، وقال أبو حاتم ثقة مأمون، ما رأيت أحفظ الا أبواب منه اه وأما أبو بدر فاسمه شجاع بن الوليد قال في التقريب شجاع بن الوليد بن قيس السكوني أبو بدر الكوفي صدوق ورع له أوهام من التاسعة مات سنة اربع ومائتين اه ورمز له الحافظ ع الدال على أنه روى له أصحاب الاصول الستة ، وقل في الكاشف شجاع بن الوليد أبو بدر السكوني الحافظ الصالح عن الاعمش وهشام بن عروة وعنه ابنه الوليد اه

وفال في الخلاصة شجاع بن الوليد بن قيس السكوني أبو بدر الكوفي نزبل بغداد محدث صالح عن الاعمش وهشام وعطاء بن السائب وعنه محمد بن عبد الرحيم البزار وأحمد بن محمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وابنه انوليد بن شجاع قال احمد كان شيخاً صالحاً صدوقاً، وقال احمد بن أبي خيثمة وعبد الحاق ابن منصور ثقة قال ابن سعد مات سنة اربع ومئتين ، له في خ فرد حديث اه وقال في الميزان شجاع بن الوليد ابو بدر الكوفي السكوني الحافظ صدوق مشهور روى عن مغيرة بن مقسم ولث وعنه ابنه الوليد وأبو خيثمة وخلق وقه ابن معين وغيره قال أبو زرعة لا بأس به، وقل أبو حاتم لين الحديث شيخ ايس بالمئين لا يوجب به إلا أن عنده عن محمد بن عمرو أحدث صحاح وقال المروزي قلت لابي عبد الله ابو بدر مه، وقل رحو أن يكون صدوقاً قد جلس الصالحين وروى وكعب عن الثوري قال ايس في الكوفة أعبد من أبي بدر اه ملخصاً

وأما زياذ بن خيثمة فدل في التقريب زياذ بن خيثمة الجعفي الكوفي ثقة من السابعة اه وقل في الخلاصة زياذ بن خيثمة الجعفي عن الشعبي ومجاهد وعنه

زهير بن معاوية وهشيم ووكيع وثقه ابن معين اه ورمز له في الخلاصة م٤ الدال على انه روى له مسلم وأصحاب السنن الاربعة وقال في الكاشف زياد بن خيثمة الكوفي عن الشعبي ومجاهد وعنه هشيم ووكيع ثقة اه

وأما سعد الطائي فقال الحافظ في التقريب سعد ابو مجاهد الطائي الكوفي لا بأس به من السادسة ورمز له خ دتق وهذا يدل على انه من رجال البخاري وقال في الخلاصة سعد الطائي أبو مجاهد الكوفي عن محل بن خليفة وعنه اسر ائيل والاعمش وثقه ابن جبان اه وقال في التهذيب ووكيع اه

وأما محمد بن عبد الله بن نمير الواقع في سند ابن ماجه فقال الحافظ في التقريب محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني بسكون الميم الكوفي أبو عبد الرحمن ثقة حافظ فاضل من العاشرة مات سنة اربعة وثلاثين اه وقال في الخلاصة محمد ابن عبد الله بن نمير بضم النون الهمداني خا في بمعجمة ابو عبد الرحمن الكوفي الحافظ أحد الاعلام عن أبي خالد الاحمر وابن عيينة وأبي معاوية وحلق وعنه خم دق عظمه أحمد وأجله وقال النسائي ثقة مأمون قال ابن حبان مات سنة اربع وثلاثين ومائتين اه وقال في الكاشف محمد بن عبد الله بن نمير ابو عبد الرحمن الحارفي الحافظ الزاهد عن المطالب بن زياد وابن عيينة وحلق وعنه خم دق ومطين وأبو يعلى قال أبو اسماعيل الترمذي كان احمد بن حنبل يعصم ابن نمير تعظيماً عجباً وقال أحمد بن صالح ما رأيت بالعراق مثله اه

وأما عبد الله بن سعيد الواقع في سند ابن ماجه الآخر فقال الحافظ في التقريب : عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي أبو سعيد الاشج الكوفي ثقة من صفار العاشرة مات سنة سبع وخمسين اه

وقال في الخلاصة عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي الكوفي ابو سعيد الاشج الحافظ أحد الائمة عن عبد السلام بن حرب وابن خالد الاحمر والحارثي

واين ادريس وهشيم وطبقتهم وعنه قال ابو حاتم ثقة امام اهل زمانه قبل مات سنة سبع وخمسين ومائتين اه

وقل في الكاشف عبد الله بن سعيد ابو سعيد الاشج الكندي الحافظ عن هشيم والمطلب بن زياد وعنه واين ابي حاتم قال ابو حاتم ثقة امام اهل زمانه وقال الشطوي (١) مارأيت أحفظ منه اه فقد ثبت أن ضعف الحديث المذكور ليس إلا من قبل عطية ولذا صرح به الحافظ فعلم انه عند هؤلاء النقاد ضعيف (والخامس) أن وجه ضعف عطية ليس منحصر في التشيع والتدليس بل له وجه آخر أيضاً غيرهما وهو عدم الضبط وكثرة الخطأ صرح به الحافظ ابن القيم في الهدي والحافظ ابن حجر في التقریب فليفهم

(السادس) ان جارحيه أكثر من موثقيه فلنعد الجارحين فنقول من الجارحين ابو حاتم وسالم المرادي وأحمد وهشيم ويحيى والنسائي والبيهقي والثوري وابن عدي وعبد الحق والذهبي والمنذري والحافظ ابن القيم والحافظ ابن حجر والدارقطني، ومن الموثقين ابن معين والترمذي فماوراهما في جنب ذلك السواد الاعظم اذا تمهد هذا فنقول : الراجح في عطية الضعف فان جارحيه أكثر من معديه ولان كلام الموثقين أيضاً لا يقتضي أن حديثه فيما تفرد به مما يحتاج به فان ابن معين قال في حقه صالح، كما في الميزان وهذه اللفظة في المرتبة السادسة من مراتب التوثيق فهذا توثيق ابن وحكمه انه يكتب حديثه للاعتبار فهذا التوثيق لا ينافي القول بالضعف، وأما الترمذي فلم يصرح بتوثيقه نعم حسن له غير ما حديث وتحسينه لا يدل على ان عطية ممن يحتاج بحديثه في كل موضع فانه ربما يحسن الحديث لمجيئه من طريق أخرى ولاحتال أن يكون اتحسين في موضع

(١) هو محمد بن احمد بن بلال كذا في تهذيب التهذيب في ترجمة ابي سعيد

الاشج هذا

قد ثبت عند الترمذي التصريح بالتحديث فيه فإن عطية مدلس وحديث المدلس إنما يقبل إذا صرح بالتحديث على أن الترمذي متساهل في التصحيح والتحسين ولذا لم يعتمد العلماء عليه في هذا الباب ، وردوا على تصحيحه وتحسينه في غير ما موضع

قال الذهبي في الميزان في ترجمة كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف بن زيد المزني وأما الترمذي فروى من حديثه «الصلح جائز بين المسلمين» وصححه فلذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي اهـ

وقال في (البرهان شرح مواهب الرحمن) وقال ابن دحية في العلم المشهور وكم حسن الترمذي في كتابه من أحاديث موضوعة وأسانيد واهية منها هذا الحديث اهـ وابن حزم قد زعم أنه أي الترمذي مجبول والمجبول لا يعتبر تحسينه وتصحيحه، كذا في توضيح الأفكار، وهذا القول وإن كان قولاً متعقباً ولكن المقصود هناك تعداد من لم يعتمد على تصحيح الترمذي وتحسينه، وقال المنذري في الترغيب والترهيب وأنبه على كثير مما حضر في حال الاملاء مما تساهل أبو داود في السكوت عن تضعيفه أو الترمذي في تحسينه أو ابن حبان والحاكم في تصحيحه لا انتقاداً عليهم (رض) بل مقياساً لمتبصر في نظائرها من هذا الكتاب وكل حديث عزوته إلى أبي داود وسكت عنه فهو كما ذكر أبو داود ولا ينزل عن درجة الحسن وقد يكون على شرط الصحيحين اهـ

وقال الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير تحت حديث جابر أن النبي ﷺ سئل عن العمرة أواجبة؟ قال «لا وإن تعتمر فهو أولى» اهـ في تصحيحه أي الترمذي نظر كثير من أجل الحجاج فإن الأكثر على تضعيفه والاتفاق على أنه مدلس ، وقال النووي ينبغي أن لا يغتر بكلام الترمذي في تصحيحه فقد انفق الحافظ على تضعيفه اهـ

وقال في التلخيص تحت حديث جد كثير (١) في تكبير العيد وقد قال البخاري واتمذي انه أصح شيء في هذا الباب ، وأنكر جماعة تحسينه على اترمذي . وقال تحت حديث عبدالله بن مسعود في عدم رفع اليدين هذا الحديث حسنه اترمذي وصححه ابن حزم وقال ابن المبارك لم يثبت عنه وقال ابن أبي حاتم عن أبيه قال هذا خطأ ، وقال احمد بن حنبل وشيخه يحيى بن آدم هو ضعيف قلله البخاري عنها وتابعها على ذلك ، وقال أبو داود ليس بصحيح وقال الدارقطني لم يثبت وقال ابن حبان في الصلاة هذا أحسن خبر روى أهل الكوفة في نفي رفع اليدين في الصلاة عند الركوع وعند الرفع منه وهو في الحقيقة أضعف شيء يعول عليه ، وإن له عللاً تبطله ، وهؤلاء الائمة إنما طعنوا كلهم في طريق عاصم بن كليب الاولى اه ومن ثم صرح العلماء بأن ما حسنه اترمذي أو صححه ايس من جنس ما صححه إمام من الائمة أو حسنه حتى يكون مما يجب العمل به بل هو اصطلاح جديد ، قل في توضيح الافكار (فان قلت) قد صرحوا بأن عنده أي اترمذي نوع تساهل في التصحيح فقد حكم بالحسن مع وجود الانقطاع في الحديث في سننه وحسن فيها بعض ما انفرد به راويه كما صرح هو بذلك ، فانه يورد الحديث ثم يقول عقبه انه حسن غريب وحسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه (قلت) هذا كله لا بضره لان ذات 'اصطلاح جديد له ، ومن بلغ النهاية في الامامة والحفظ لا ينكر عليه ابتداء اصطلاح يختص به ، وحيث فلا مشاحة في الاصطلاح وبهذا يجب عدم استشكله من جمعه بين الصحة والحسن على متن واحد مع ما هو عليه من تغايرهما ، أه أي كلاله ابن حجر الميمني

(قلت) إذ كان اصطلاح اترمذي ان الحسن والصحيح شيء واحد ، فانه لا يصح حمل قوله صحيح على المعنى الذي نحن بصدده ، بل يحمل على أنه قسم من الحسن (١) كذا في الاصل وهو مغلق لا يفهم والمراد كما في التلخيص : حديث كثير ابن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال اخاف بعد ذكره هكذا : وكثير ضعيف وقد قال البخاري اطل وكتبه محمد رشيد رضا

ثم قال : وقد وقع للبغوي في المصاييح اصطلاح آخر في الصحيح والحسن ، فجعل الصحيح مارواه الشيخان أو أحدهما في كتابيهما ، والحسن ماروى غيرهما . وقد اخترع غيره اصطلاحا آخر كالحاكم والخطيب ، فانهما اصطلاحا على إطلاق الصحة على جميع من في سنن أبي داود والنسائي ووافقهما في النسائي جماعة منهم أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي والدارقطني اه ملتقطا من فهرست ابن حجر الهيتمي ، وإنما نقاته اثلا يقع الناظر على تصحيح الترمذي ، أو تحسين البغوي فيظن انه من قسم ماصححه إمام من الائمة ، أو تحسين بالمعنى الذي ذكره المصنف وغيره للصحيح ، بل لابد من معرفة اصطلاح الامام الذي قال صحيح أو حسن قبل ذلك اه

وقال في توضيح الافكار بعد ذكر صحيح ابن خزيمة وابن حبان وعلى كل حال فلا بد للمتأمل من الاجتهاد والنظر ، ولا يقلد هؤلاء ومن نحأ نحوم ، فكم حكم ابن خزيمة بالصحة لما لا يرتقي عن رتبة الحسن ، بل فيما صححه الترمذي من ذلك جملة مع انه يفرق بين الحسن والصحيح اه ما قاله ابن حجر في فهرسته (قلت) فلا تأخذ مما قاله المصنف والزين وغيرهما حكما كلياً اه

وأيضاً قال في توضيح الافكار 'علم انه يظهر من كلام المصنف انه يعمل بما حسنه الترمذي وقد عرفت مما سقته عن الحافظ ابن حجر انه حسن الترمذي أحاديث فيها ضعيف وفيها من رواية المدلسين ومن كثر غلطه وغير ذلك ، فكيف يعمل بتحسينه وهو بهذه الصفة ؟ وقد نقل الحافظ عن الخطيب انه قال أجمع أهل العلم على ان الخبر لا يجب قبوله إلا من العاقل الصديق المأمون على ما يخبر به ، قال لحفظ أيضاً وقد صرح أبو الحسن بن القنن أحد اخذ حفظ النقاد من أهل الغرب في كتابه ( بيان الوهم والايهام ) بأن هذا القسم لا ينجح به كله بل يعمل به في فضائل الاعمال ويتوقف على العمل به في الاحكام إلا ان كثرت

طرقه أو عضده اتصال عمل أو موافقة شاهد صحيح أو ظاهر القرآن ، وهذا حسن قوي واثق ما أظن منصفاً يأباه دال على أن الحديث إذا وصفه الترمذي بالحسن لا يلزم أن يحتج به ، لانه أخرج حديث خيشمة البصري عن الحسن عن عمران بن حصين وقال بعده هذا حديث حسن وليس اسناده بذلك . وقال في كتاب العلم بعد أن أخرج حديثاً في فضل العلم هذا حديث حسن وإنما لم يقل هذا الحديث صحيح لانه يقال ان الاعمش دلس فيه فقال حدثت عن أبي صالح عن أبي هريرة فحكم له بالحسن للتردد الواقع فيه وامتنع عن الحكم عليه بالصحة لذلك لكن في كل من المثالين نظر لاحتمال أن يكون سبب تحسينه لهما انما جاء من وجه آخر كما تقدم تقريره ، ولكن محل بحثنا هنا هل يلزم من الوصف بالحسن الحكم له بالحجة أم لا بل يتوقف ، والقلب إلى ما حرره ابن القطان أميل ، وأيضاً قال فيه ثم قال أي الحافظ في نكته على ابن الصلاح انه يدل على أن الحديث إذا وصفه الترمذي بالحسن لا يلزم أن يحتج به ، فانه أخرج حديثاً من طريق خيشمة البصري عن الحسن عن عمران بن الحصين وقال بعده هذا حديث حسن ، وليس اسناده بذلك ، وقد قدمنا ذلك اه وأيضاً قال فيه على انه لا يعزب عنك ما أسلفناه فيما صححه أو حسنه من البحث فتذكر اه

ومن أجل ذلك قدر المنذري في تلخيص سنن أبي داود على الترمذي في غير ما موضع ولم يقبل تصحيحه وتحسينه

فنه ما قال تحت حديث المغيرة بن شعبة ان رسول الله ﷺ توضعاً ومسح على الجوربين والنعلين أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وذكر أبو بكر البيهقي حديث المغيرة هذا وقال ذلك حديث منكر ضعفه سفيان الثوري وعبد الرحمن بن مهدي واحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني ومسلم بن الحجاج . وأبو قيس الاودي اسمه عبد الرحمن بن مروان الاودي الكوفي هو وان

كان البخاري قد احتج به فقد قال الامام احمد بن حنبل لا يحتج بحديثه ، وسئل عنه ابو حاتم الرازي فقال ليس بقوي هو قليل الحديث وليس بحافظ قيل له كيف حديثه ؟ قال هو صالح هو لين الحديث اه

ومنه ما قال تحت حديث علي إن رسول الله ﷺ كان يخرج من الخلاء فيقرأ القرآن - الحديث قال الترمذي حسن صحيح . وذكر أبو بكر البزار انه لا يروى عن علي إلا من حديث عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة ، وحكي البخاري عن عمرو بن مرة كان عبد الله يعني ابن سلمة يحدثنا فنعرف وننكر وكان مدكبر لا يتابع في حديثه . وذكر الامام الشافعي هذا الحديث وقال وإن لم يكن أهل الحديث يثبتونه وذكر الخطابي ان الامام احمد بن حنبل (رض) كان يوهن حديث علي هذا

ومنه ما قال تحت حديث أبي عطية قال كان مالك بن حويرث يأتينا إلى مصلانا هذا فأقيمت الصلاة الحديث قال الترمذي حسن ، وسئل أبو حاتم الرازي عن أبي عطية قال لا يعرف ولا يسمى اه

(قلت) قال الترمذي تحت حديث أبي عطية في تعجيل الافطار وأبو عطية اسمه مالك بن أبي عامر الهمداني ويقال مالك بن عامر وهو أصح . هذا آخر كلام الترمذي فقول أبي حاتم لا يسمى يعارضه (١)

ومنه ما قال تحت حديث وائل بن حجر في باب وضع الركبتين قبل يديه قال الترمذي حسن ، قال الدارقطني تفرد به يزيد عن شريك ولم يحدث به عن عاصم بن كليب غير شريك ، وشريك ليس بالقوي فيما يتفرد به ، وقال أبو بكر البيهقي هذا حديث يعد في أفراد شريك القاضي وإنما تابعه هام مراسلا هكذا ذكره البخاري وغيره من الحفاظ المتقدمين (قلت) قال الترمذي نفسه تحت

(١) أي يعارض قول الترمذي في تسمية أبي عطية

حديث جابر إن النبي ﷺ توضأ مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثاً ثلاثاً ، قال نعم وشريك كثير الغلط ، وقد استغرب الترمذي حديث علي « أنا دار الحكمة وعلي بابها » وأنكره من جهة تفرد شريك ولم يحسنه

ومنه ما قال تحت حديث « لا جلب ولا جنب » وأخرج الترمذي من

حديث الحسن البصري عن عمران بن حصين وقال حديث حسن صحيح وقد ذكر علي بن المديني وأبو حاتم الرازي وغيرهما من الأئمة أن الحسن لم يسمع من عمران بن حصين أنه قلت قد حسن الترمذي حديث الحسن عن عمران وصححه في غير ما وضع منه حديث في ميراث الجد ، ومنه حديث في الكي ، ومنه حديث « لا أركب الأرجوان ولا ألبس المعصر » ومنه حديث في الجلب على الخيل في السباق ، ومنه ما قال تحت حديث سعيد بن المسيب عن عتاب بن أسيد قال أمر رسول الله ﷺ أن تخرص العنب كما تخرص النخل . أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب ، وذكر غير الترمذي أن هذا الحديث منقطع وما ذكره ظاهر جداً فإن عتاب بن أسيد توفي في اليوم الذي توفي فيه أبو بكر الصديق ( رض ) ومولد سعيد بن المسيب في خلافة عمر سنة خمس عشرة على المشهور ، وقيل كان مولده بعد ذلك والله عز وجل أعلم

ومنه ما قال تحت حديث أبي سلمة عبد الرحمن بن عوف ( رض ) قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « قل الله تعالى أنا الرحمن وهي الرحم » وأخرجه الترمذي وقال حديث صحيح وفي تصحيحه نظر ، قال يحيى بن معين أبو سلمة ابن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه شيئاً ، وذكر غيره أن أبا سلمة وأخاه حميداً لم يصب لهما شيء .

ومنه ما قال تحت حديث ابن عباس ( رض ) قال : وقت رسول الله ﷺ

لاهل المشرق العتيق . وأخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن . هذا آخر

کلامه وفي اسناده یزید بن أبی زیاد وهو ضعیف ، و ذکر البیهقی أنه تفرد به

( قلت ) وقد صحح الترمذی حدیث ابن ابی زیاد في مواضع

( منها ) حدیث علی في المذنی وحدیث ان النبی ﷺ احتجم وهو صائم وحدیث أن العباس دخل علی النبی ﷺ مفضبا ، وقد حسن أيضاً حدیثه في حدیث إنها دخلت العمرة في الحج وفي حدیث عبد الله بن عمر في التولي يوم الزحف مع أن یزید ليس من رجال الحسن فكيف الصحیح ، قال الذهبي یزید بن أبی زیاد السکونی أحد علماء الکوفة المشاهیر المجمع علی سوء حفظه ، قال یحیی ليس بالقوي وقال أيضاً لا یحتج به ، وقال ابن المبارک ارم به ، وقال شعبة کان یزید بن أبی زیاد زیاد رفعا ( ۱ ) وقال علی بن عاصم قال لي شعبة ما أبالي اذا كتبت عن یزید بن أبی زیاد ان لا أكتبه عن أحد ، وقال وکیع یزید بن ابی زیاد عن ابراهيم عن عاتمة عن عبد الله یعنی حدیث الرايات ليس بشيء ، وقال احمد حدیثه ليس بذلك وحدیثه عن ابراهيم یعنی في الرايات ليس بشيء ، ثم بعد ذکر حدیث الرايات ، قال قلت هذا ليس بصحیح .

أما أحسن ما روى أبو قدامة سمعت أبا أسامة يقول في حدیث یزید عن ابراهيم في الرايات لو حلف عندی خمسين يمينا قسامة ما صدقته أبداً ، وهذا حدیث ابراهيم ؟ أهذا مذهب عاتمة ؟ أهذا مذهب عبد الله ؟ قال ابن عدی یزید بن ابی زیاد مولى بني هاشم یکنی أبا عبد الله علی بن المنذر ثنا ابن فضیل قال کان یزید بن ابی زید من أئمة الشيعة الکبار خرج له مسلم مقرونا بآخر اه

قال المنذر في الترغيب والترهيب یزید بن ابی زیاد السکونی أحد الاعلام قال بحی لا یحتج به ، وقال مرة ليس بالقوي ووهاه ابن المبارک ، وقال علی بن عاصم قال لي شعبة ما أبالي اذا كتبت عن یزید بن ابی زیاد أن لا أكتبه عن أحد ، وقال أحمد حدیثه ليس بذلك وأخرج له مسلم مقرونا وحسن له الترمذی اه

قال الحافظ ابن حجر في التقريب يزيد بن أبي زياد الهاشمي مولاهم الكوفي ضعيف  
كبر فتغير صار يتلقن وكان شيعيا من الخامسة مات سنة ست وثلاثين اه  
قال الذهبي في الكاشف يزيد بن أبي زياد الكوفي مولى بني هاشم عن مولاه  
عبد الله بن الحارث بن نوفل وابن جحيفة وابن أبي ليلى ، وعنه زائدة وابن  
إدريس شيعي عالم فهم صدوق ردى الحفظ لين ولم يترك اه

وقال في الخلاصة يزيد بن أبي زياد الهاشمي عن مولاه عبد الله بن الحارث  
ابن نوفل وأبي جحيفة ، وعنه زائدة بن قدامة وابو عوانة وابن فضيل ، وقال  
كان من أئمة الشيعة الكبار ، وقال ابن عدي يكتب حديثه ، وقال الحافظ  
شمس الدين الذهبي هو صدوق ردى الحفظ ، قال مطين مات سنة سبع وثلاثين  
ومائة روى له مسلم مقرونا اه

ومنه ما قال في حديث ابن عباس (رض) عن النبي ﷺ قال « يلي  
المعتمر حتى يستلم الحجر » وأخرجه الترمذي وقال صحيح هذا آخر كلامه وفي  
اسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد تكلم فيه جماعة من الأئمة اه  
(قلت) قال المذنب في الترغيب والترهيب محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى  
الانصاري الكوفي امام ثقة ردى الحفظ كثير الكذا قال الجمهور فيه .  
وقال ابن حبان كان ردى الحفظ فاحش الخطأ فكثير المناكير في حديثه فاستحق  
الترك تركه أحمد ويحيى كذا قال اه . قال الحافظ في التقريب محمد بن عبد الرحمن  
ابن أبي ليلى الانصاري الكوفي القاضي أبو عبد الرحمن صدوق سيء الحفظ  
جدا اه ، وقال في الخلاصة قل أبو حاتم محله الصدق شغل بالقتضاء فساء حفظه  
وقال النسائي ليس بانفوى ، وقال العجلي كان فقيها صاحب سنة جازئ الحديث اه  
وقال الذهبي في الكاشف قال أحمد سيء الحفظ ، وقال أبو حاتم محله الصدق اه  
ومنه ما قال تحت حديث وانلة بن الاسقع (رض) في ميراث ابن الملاعنة

قال الترمذي حسن وفي اسناده عمرو بن رؤبة التغلبي قال البخاري فيه نظر ،  
وسئل عنه أبو حاتم الرازي فقال صالح الحديث قيل تقوم به الحجة ؟ فقال لا .  
ولكن صالح ، وقال الخطابي وهذا الحديث غير ثابت عند أهل النقل ، وقال  
البيهقي لم يثبت البخاري ولا مسلم هذا الحديث لجهالة بعض رواه اه

ومنه ما قال تحت حديث عائشة رضي الله عنها في تقبيل الميت قال الترمذي  
حسن صحيح وفي اسناده عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب وقد  
تكلم فيه غير واحد من الائمة اه

ومنه ما قال تحت حديث أبي صالح عن ابن عباس في زيارة النساء القبور  
قال الترمذي حديث حسن وفيما قاله نظر فان أبا صالح هذا هو باذام ويقال باذان  
مولى أم هاني بنت أبي طالب وهو صاحب الكلبي ، وقد قيل إنه لم يسمع من  
ابن عباس وقد تكلم فيه جماعة من الائمة ، وقال ابن عدي ولا أعلم أحداً من  
المتقدمين رضيه ، وقد قيل عن يحيى بن سعيد انقطان وغبره بخير أمره ولعله  
يراضيه (١) حجة أو قال هو ثقة اه

وقال الذهبي في الميزان باذام أبو صالح تابعي ضعفه البخاري ، وقال النسائي  
باذام ليس بثقة ، وقال ابن معين ليس به بأس ، وقال ابن عدي عامة ما يرويه  
تفسير ( قلت ) روى عن مولاه أم هاني وأحبهها علي وأبي هريرة ، وعنه مالك  
ابن مغول وسفيان الثوري وابن أخيه عمار بن محمد ، وقال يحيى القطان لم أر  
أحداً من أصحابنا ترك أبا صالح مولى أم هاني

وقال محمد بن قيس عن حبيب بن أبي ثابت كذا نسبي أبا صالح باذام  
مولى أم هاني دروغ زن ، وقال زكريا بن أبي زائدة كان الشعبي يمر ببني  
صالح فيأخذ باذنه فيهرزها ويقول له ويلك تفسر القرآن وأنت لا تحفظ القرآن ،  
وقال اسماعيل بن أبي خالد كان أبو صالح يكذب فما سأله عن شيء إلا فسر له

وروى ابن إدريس عن الاعمش قال كنا نأتي مجاهداً فمر على أبي صالح وعنده بضعة عشر غلاماً ما نرى أن عنده شيئاً ، ابن الدبني سمعت يحيى ابن سعيد يذكر عن سفيان قال : قال الكلبي قال لي أبو صالح كلما حدثتك كذب وروى مفضل بن مهابل عن مغيرة قال إنما كان أبو صالح صاحب الكلبي يعلم الصبيان وضعف تفسيره ، وقل ابن معين إذا روى عنه الكلبي فليس بشيء ، وقال عبدالحق في أحكامه ضعيف جداً فأنكر هذه العبارة عليه أبو الحسن بن القطان ومنه ما قال تحت حديث عبدالله بن مالك عن عقبة بن عامر في باب النذر في العصية قال الترمذي حديث حسن وفي إسناده عبيد الله بن زحر وقد تكلم فيه غير واحد من الائمة (قلت) قال النذري في الترغيب والترهيب : عبيد الله ابن زحر قال ابن معين ليس بشيء . وقال ابن حبان : يروي الموضوعات عن الاثبات ، وإذا روى عن علي بن زيد أتى بالطامات ، وإذا اجتمع في إسناده عبيد الله وعلي بن زيد واتقاسم بن عبد الرحمن لم يكن ذلك الحديث إلا مما علمت أيديهم . وقال الداروطني ليس بالقوي اه وقال ابن عدي يقيم في أحاديثه ما لا يتابع عليه . كذا في الخلاصة

ومنه ما قل تحت حديث الحسن عن سمرة (رض) في الشفعة قال الترمذي حسن صحيح هذا آخر كلامه وقد تقدم اختلاف الائمة في سماع الحسن عن سمرة والاكثر علي أنه لم يسمع منه إلا حديث العتيقة اه (قلت) قد حسن الترمذي وصحح حديث الحسن عن سمرة في غير موضع ، منها حديث في الصلاة الوسطى وحديث في السكينة وحديث في غسل يوم الجمعة وحديث : نهى عن بيع الحيوان بالحيوان سيئة وحديث «جرالدار أحق بدار الحار» وحديث «لا تلاعنوا بالجنة الله ولا بغضب الله ولا بالدار» فأكثر المحدثين لم يقبلوا تصحيحه في تلك الاحاديث ومنه ما قل تحت حديث عمر بن حرملة عن ابن عباس في (باب ما يقول إذا

شرب اللبن) قال الترمذي حسن ، وعمر بن حرملة ويقال ابن أبي حرملة سئل عنه أبو زرعة الرازي فقال بصري لا أعرفه إلا في هذا الباب ، وفي إسناده أيضا علي بن زيد بن جدعان أبو الحسن البصري وقد ضعفه جماعة من الأئمة اه  
ومنه ما قال تحت حديث ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ( وما كان لنبي أن يغفل ) الحديث قال الترمذي حسن ، وفي إسناده خفيف وهو ابن عبد الرحمن الجزري وقد تكلم فيه غير واحد

ومنه ما قال في ( كتاب الحمام ) وأما حديث ابن عباس فأخرجه الترمذي وقال حسن ، وفي إسناده أبو يحيى اقتات واسمه عبد الرحمن بن دينار ، وقيل اسمه زاذان وقيل عمران وقيل غير ذلك وقد تكلم فيه غير واحد اه  
ومنه ما قال تحت حديث سهل بن معاذ بن أنس في كتاب الباس ، قال الترمذي حسن ، وسهل بن معاذ بصري ضعيف ، والراوي عنه أبو مرحوم عبد الرحيم بن ميمون بصري أيضا لا يحتج به اه قال الذهبي في الميزان سهل ابن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه ضعفه ابن معين ، وقال ابن حبان في الثقات لست أدري أوقع التخليط منه أو من صاحبه زبان بن فائد

ومنه ما قال تحت حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال مر على النبي ﷺ رجل عليه ثوبان أحمران فسلم الحديث قال الترمذي حسن وفي إسناده أبو يحيى اقتات وهو كوفي لا يحتج بحديثه وقال أبو بكر البزار وهذا الحديث لا نعلم يروى بهذا اللفظ إلا عن عبد الله بن عمرو ولا نعلم له طريقا إلا هذه الطريق ولا نعلم رواه عن اسرا تيل إلا اسحاق بن منصور اه

ومنه ما قل تحت حديث أبي عبيدة وهو ابن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود في باب الامر والنهي قال الترمذي حسن ، وقد تقدم أن أبا عبيدة ابن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه فهو منقطع اه قال الحافظ في التقریب والراجح أنه لا يصح سماعه من أبيه اه

ومنه ما قال تحت حديث عبد الله بن محيرز عن فضالة بن عبيد في تعليق يد السارق في عنقه . قال الترمذي حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عمر بن علي المقدمي عن الحجاج بن أرطاة ، قال النسائي الحجاج بن أرطاة ضعيف لا يحتج بحديثه قاله غير واحد من الأئمة

ومنه ما قال تحت حديث عبد الله بن سراقه عن أبي عبيدة الجراح في الدجال قال الترمذي حسن ، وذكر البخاري أن عبد الله بن سراقه لا يعرف له سماع من أبي عبيدة ، ومنه ما قال تحت حديث عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه في باب الصبي يولد فيؤذن في أذنه قال الترمذي حسن صحيح وفي إسناده عاصم بن عبيد الله ابن عاصم بن عمر بن الخطاب وقد غمزاه الإمام مالك ، وقال ابن معين ضعيف لا يحتج بحديثه وتكلم فيه غيرهما ، وانتقد عليه أبو حاتم محمد بن حبان البستي رواية هذا الحديث وغيره اهـ

قال الحافظ في التقریب عاصم بن عبد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوي المدني ضعيف من الرابعة ، قال الذهبي في الميزان عفان (١) قال كان شعبة يقول عاصم بن عبيد الله لو قلت له من بنى مسجد البصرة ؟ فيقول ذا فلان عن فلان أن رسول الله ﷺ بناه ، وقال أبو زرعة وأبو حاتم منكر الحديث ، قال الدارقطني يترك وهو مغفل ، وقال ابن عدي هو مع ضعفه يكتب حديثه ، وقال العجلي لا بأس به ، وقال ابن خزيمة لا أحتج به أسوء حفظه

ومنه ما قال تحت حديث ابن عباس في اتباع الصيد ، قال الترمذي حسن وفي إسناده أبو موسى عن وهب بن منبه ولا نعرفه ، قال الحافظ أبو أحمد الكرايسي حديثه ليس بالقائم اهـ ، قال الحافظ في التقریب : أبو موسى عن وهب بن منبه مجهول من السادسة اهـ

(١) قوله عفان الخ كذا في الاصل وليس هذا في ترجمة عاصم في الميزان ولا في ترجمة من اسمه عفان فليُنظر ابن هو وما أصله ؟ وكتبه محمد رشيد

ومنه ما قال تحت حديث عامر وهو الشعبي قال أخبرني عروة بن مضر عن الطائي قال أتيت رسول الله ﷺ بالموقف يعني بجمع (١) قلت جئت يا رسول الله من جبلي طيء الحديث قال الترمذي حسن صحيح هذا آخر كلامه ، وقال علي ابن المديني عروة بن مضر عن لم يرو عنه الشعبي والله أعلم اهـ

(قلت) قد راجعت سنن أبي داود فوجدت فيه من رواية اسماعيل نا عامر أخبرني عروة بن مضر عن راجعت سنن الترمذي فوجدت فيه هكذا عن داود ابن أبي هند واسماعيل بن أبي خالد وزكريا بن أبي زائدة عن الشعبي عن عروة ابن مضر عن ابن اوس بن حارثة بن لام الطائي اهـ

ومنه ما قال تحت حديث أبي سعيد في ذكاة الجوزين قال الترمذي حديث حسن ، هذا آخر كلامه وفي إسناده مجالد بن سعيد الهمداني وقد تكلم فيه غير واحد اهـ ومنه ما قال تحت حديث أبي واقد في صيد قطع منه قطعة قال الترمذي حسن وفي إسناده عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار المديني قال يحيى بن معين في حديثه ضعف ، وقال أبو حاتم الرازي لا يحتج به اهـ قال ابن عدى هو في جملة من يكتب حديثه من الضعفاء كذا في الخلاصة

ومنه ما قال تحت حديث سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر الياضي في الاظهار قال الترمذي حسن وقال محمد يعني البخاري سليمان بن يسار لم يسمع عندي من سلمة بن صخر ، وقال البخاري أيضا هو مرسل ، سليمان بن يسار لم يدرك سلمة بن صخر

ومنه ما قال تحت حديث قيس بن طلق عن أبيه في السحور أخرجه الترمذي وقال حسن غريب ، وقيس هذا قد تكلم فيه غير واحد من الائمة اهـ

ومنه ما قال تحت حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه في السواك للصائم

أخرجه الترمذي وقال حسن وفي إسناد عاصم بن عبيد الله وقد تكلم فيه غير واحد اه  
ومنه ما قال تحت حديث يونس بن عبيد مولى محمد بن القاسم قال بعثني  
محمد بن القاسم الى البراء بن عازب اه في باب الرايات والالوية قال الترمذي  
حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن أبي زائدة هذا آخر كلامه ، وأبو  
يعقوب الثقفي هذا كوفي ، وقال ابن عدي الجرجاني روى عنه 'ثقات ما لا يتابع  
عليه ، وقال أيضاً أحاديثه غير محفوظة اه

قال الذهبي في الميزان: اسحاق بن ابراهيم الثقفي الكوفي عن ابن المنكدر وأبي  
اسحاق وعنه أبو نعم وطائفة ، قال ابن عدي روى عن الثقات ما لا يتابع عليه اه  
ولترمذي أحاديث أخر صححها أو حسنها وإيست بحرية للتصحيح  
والتحسين ( منها ) حديث اسماعيل بن عبيد بن رفاع بن رافع الزرقى عن أبيه  
عن جده « إن التجار يبعثون فجراً إلا من اتقى الله وبر » ما علمت روى عنه  
سوى عبد الله بن عثمان بن خثيم ، ولكن صحح هذا الترمذي قاله  
الذهبي في الميزان

( ومنها ) أن الترمذي حسن حديث جميع بن عمير 'تيمي وفيه كلام شديد  
قال الذهبي في الميزان قال ابن حبان رافضي يضع الحديث ، وقال ابن نمير  
كان من أكذب الناس كان يقول الكراكي تفرخ في السماء ولا يقع فراخها  
وقال ابن عدي عنه مروي به لا يتابع عليه اه ملخصاً

( ومنها ) أن الترمذي صحح حديث حنص بن عبد الله عن عمران بن  
حصين في النهي عن 'تختم بالذهب وهو حنص 'اليني ما علمت روى عنه سوى  
أبي التيمح فنه حبة وله الذهبي في الميزان

( ومنها ) حدث حنظلة السدوسي 'البصري أنيخني بعضنا البعض ؟ قال يحيى  
القطان تركه عمه كان قد احتلط وضعفه أحمد وقال منكر الحديث يثبت

بأعاجيب ، وقال ابن معين ليس بشيء تغير في آخر عمره ، وقال النسائي ليس بقوي ، وقال مرة ضعيف قاله المذهب في الميزان

( ومنها ) حديث « صلاة في مسجد قباء كعمرة » في سنده زياد أبو البرد

عن أسيد بن ظهير وهذا حديث منكر روى عنه عبد الحميد بن جعفر فقط

( ومنها ) حديث « الفرقة في العدة » قال الذهبي زينب بنت كعب بن

تجرة ماروى عنها سوى سعد بن اسحاق حديث الفرقة في العدة قال ابن حزم

مجهولة ، وقلت (١) حديثها صحيح

( ومنها ) حديث ابن مسعود « لاتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا » حسنه

الترمذي مع أن في سنده سعد بن الاحزم الطائي الكوفي وهو مجهول ذكره الذهبي

في الميزان فقد تفرد عنه ولده مغيرة اه

( ومنها ) حديث ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ للعباس « اذا

كان غداة الان بن فاتتي أنت وولدك » الحديث أخرجه الترمذي وقال حديث

حسن عريب لا يعرفه إلا من هذا الوجه أنكر هذا الحديث على رواية عبد الوهاب

ابن عطاء حتى قل ابن معين موضوع كذا في الخلاصة

( ومنها ) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قل : قل رسول الله

ﷺ « من سبح مائة بعدة ومائة : اعشى كأن كمن حج حجة » الحديث قل

الذهبي في الميزان رواد الترمذي عن محمد بن وزير وحسنه فلم يصح شيئا اه

( ومنها ) حديث عثمان في تحليل اللحية فان الترمذي حسنه وصححه مع أن

في سنده عامر بن شقبق ضعفه ابن معين ، وقال أبو حاتم أبس : القوي ، وقال

النسائي أبس به أبس كذا في الميزان وانراجع فيه الضعف ، قل الحافظ في

(١) أي الترمذي وقوله هو الصواب وقد ذكرها بعضهم في نسخة كما في

تهذيب التهذيب . وكتبه محمد رشيد رضا

التقريب لين الحديث ، وقال أحمد ليس في تحليل اللحية شيء صحيح ، وقال أبو حاتم لا يثبت عن النبي ﷺ في تحليل اللحية شيء

(ومنها) حديث أنس أن النبي ﷺ كان يتوضأ لكل صلاة أه في سنده سلمة بن الفضل الأبرش قاضي الري وراوي المغازي عن ابن اسحاق يكنى أبا عبد الله ضعفه ابن راهويه ، وقال خ في حديثه بعض المناكير ، وقال النسائي ضعيف ، وقال ابن المديني ما خرجنا من الري حتى رمينا بحديث سلمة ، وقال أبو حاتم لا يحتج به ، وقال أبو زرعة كان أهل الري لا يرغبون فيه لسوء رأيه وظلم فيه كذا في الميزان ، وقال الحافظ في التقريب سلمة بن الفضل الأبرش بالمعجمة مولى الانصار قاضي الري صدوق كثير الخطأ أه وفي سنده حميد أيضاً وهو مدلس وقد غنعته وفيه محمد بن اسحاق وهو أيضاً مدلس وقد غنعته

هذا كله كلام على تحسين الترمذي وتصحيحه ، ولو سلم أن تحسين الترمذي وتصحيحه حقيق بالقبول فلا يقبل تحسينه لحديث عطية بالخصوص لظهور علة قاذحة قال في تنقيح الانظار : اعلم ان التصحيح علي ضربين أحدهما أن ينص على صحة الحديث أحد الحفاظ المرضيين المأمومين فقبل ذلك منه للاجماع وغيره من الأدلة الدالة على وجوب قبول خبر الآحاد كما ذلك مبين في موضعه إلا أن تظهر علة قاذحة في صحة الحديث من فسق الراوي خفي على من صحح حديثه أو تغفل كثيراً وغير ذلك من المانع من قبول الثقات أه

وقال في توضيح الافكار : حاصله ان قبول خبر العدل بأن الحديث صحيح مقتض للعمل به ما لم يعارضه المانع انتهى

ومن موجبات ضعف حديث عطية العوفي أنه قد روي عنه حديثان منكران ضعيفان جداً حتى قيل أنهما موضوعان ورجال سندهما كلهم ثقات غير عطية فهما من بلاياه ( أحدهما ) ما ذكره الذهبي في الميزان في ترجمة الحكم بن فضيل ونصه

ثنا القاسم بن زكريا بن سويد أن أبا الحكم بن فضيل ثنا عطية عن أبي سعيد مرفوعاً «اليدان جناح، والرجلان بريد، والأذنان قمع، والعينان دليل، واللسان ترجمان، والطحال ضحك، والرئة نفس، والكليتان مكر، والكبد رحمة، والقلب ملك، فإذا فسد الملك فسد جنوده» قلت وقد وثقه أبو داود وعطية وإياه قال الخطيب الحكم بن فضيل واسطي سكن المدائن يكنى أبا محمد عن سيار أبي الحكم ويعلى بن عطاء روى عنه عاصم بن علي ومحمد بن أبان الواسطي وقال كان من العباد هذا آخر كلام الذهبي، فلم أن ضعف هذا الحديث ليس من قبل الحكم ابن فضيل بل من جهة عطية

(ونانيهما) مذكوره الذهبي أيضاً في الميزان في ترجمة سلام بن سليمان (١) ونصه هكذا أخبرنا عبد الرحمن بن مخلد بن كنانة أخبرنا عبد الصمد بن محمد سنة تسع وستمائة أنا عبد الكريم بن حمزة أنا عبد العزيز بن أحمد نا تمام نا عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن راشد ثنا يزيد بن محمد بن عبد الصمد ثنا سلام بن سليمان ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ « يوم السبت يوم مكر وخديعة ، ويوم الاحد يوم عرس وبناء ، ويوم الاثنين يوم سفر ، ويوم الثلاثاء يوم حديد وبأس ، ويوم الاربعاء يوم الاخذ والاعطاء ، ويوم الخميس يوم طاب الحوائج ودخول على السلطان ، ويوم الجمعة يوم خطبة ونكاح » وقال النسائي في السكنى أنا العباس بن الوليد ثنا سلام بن سليمان قة مدائني وقال ابن عدي سلام بن سليمان عامة ما يرويه حسان إلا أنه لا يتابع عنه . كذا في الميزان ، فلم أن هذا البلاء ماجاء من قبل سلام بن سليمان إنما جاء من قبل عطية

(والثاني) أن في سنده فضيل بن مرزوق وهو من اختلاف فيه، قال الذهبي في الميزان قال النسائي ضعيف، وكذا ضعفه عثمان بن سعيد قات وكان معروفاً بالتشيع من غير سب، وقال أبو عبد الله الحاكم: فضيل بن مرزوق ليس من شرط الصحيح عيب على مسلم إخرجه في الصحيح، وقال ابن حبان منكر الحديث جداً كان ممن يخطئ على الثقات، ويروي عن عطية الموضوعات (قات) عطية أضعف منه، قال ابن عدي إنه إذا وافق الثقات يحتج به، وروى أحمد بن أبي خيثمة عن ابن معين: ضعيف انتهى ما خصاً

وأيضاً قال في الميزان فضيل بن مرزوق الرقاشي هو الأول روى عن عطية وضعف، وهم من فرقها اه، وقال أبو حاتم صدوق يهيم كثيراً يكتب حديثه ولا يحتج به كذا في التهذيب، وقال الحافظ في التقریب صدوق يهيم ورعى بالتشيع اه والقول الراجح فيه ما قاله ابن عدي من أنه إذا وافق الثقات يحتج به، وفي رواية هذا الحديث لا يعلم أحد تبعه ومن يدعي فعله البيان

(والثالث) أن في سنده الفضل بن موفّق عن مسعر ضعفه أبو حاتم، كذا في الميزان والترغيب والترهيب للمندري والكشاف والتلخيص (فان قات) قد وثقه ابن حبان كما ذكر المندري في الترغيب والترهيب (قات) لا اعتداد بتوثيق ابن حبان إذا تفرد به. قال الذهبي في الميزان في ترجمة عمارة بن حديد: ولا تقرح بذكر ابن حبان له بين الثقات فإن قعدته معروفة من الاحتجاج بمن لا يعرفه اه

(والرابع) أن الاشبه أن هذا الحديث موقوف، قال الذهبي في الميزان في ترجمة عبد الله بن صالح بن مسلم العجلي الكوفي: وله عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد عن النبي ﷺ « إذا خرج الرجل من بيته قال اللهم بحق السائلين عليك وبحق منسائي » خاتمه أبو نعيم رواه عن فضيل فما رفعه، قال أبو حاتم وقفه أشبه اه والموقوف ليس بحجة عند المحققين

(والخامس) ان عطية مدلس وقد ضعفه فلا يقبل (فان قالت) قال الحافظ ابن حجر في تخريج الاذكار في كتاب الصلاة لابي نعيم عن فضيل عن عطية قال حدثني أبو سعيد فذكره لكن لم يرفعه فقد أمن بذلك تدليس عطية العوفي (قالت) لا يحصل الامن من تدليس عطية ، فان عطية يكنى محمد بن السائب الكلبي أبا سعيد فكان إذا حدث عنه يقول حدثني أبو سعيد فيوم انه أبو سعيد الخدري كما تقدم على أن الحديث على ذلك التقدير موقوف لا مرفوع ، فإذا لا أظنك شاكا في الحكم بضعف هذا الحديث ، ومن ثم صدر المنذري هذا الحديث في باب الترغيب في المشي إلى المساجد بلفظ «روي» وأهم الكلام عليه في آخره ، وهما عنده دلائل ان الاسناد الضعيف كما قال في ديباجة الكتاب ، وصرح النووي في الاذكار بضعفه ، فبطل قول صاحب الرسالة «بسنده صحيح»



قوله ﴿وروى الحديث المذكور أيضا ابن السني باسناد صحيح عن بلال (رض) مؤذن رسول الله ﷺ ولفظه كان رسول الله ﷺ إذا خرج الحديث (أقول) القول بصحة إسناده خطأ بين ، وغلط فاحش ، فان هذا الحديث أشد ضعفا من حديث أبي سعيد الخدري ، قال النووي في الاذكار حديث ضعيف أحد رواه الوازع بن نفع العقيلي وهو متفق على ضعفه ، وانه منكر الحديث اه قال الحافظ في شرح الاذكار بعد تخرجه من طريق ابن السني بهذا اللفظ هذا حديث واه أخرج الدارقطني في الافراد من هذا الوجه وقال تفرد به الوازع وهو متفق على ضعفه وانه منكر الحديث ، قال الحافظ والقول فيه أشد من ذلك فقال ابن معين والاساتيس بثقة ، وقال أبو حاتم وجماعة متروك ، وقال الحاكم

«١» أي المردود عليه وهو احمد دحلان

روى أحاديث موضوعة ، قال ابن عدي أحاديثه كلها غير محفوظة  
قال الحافظ وقد اضطرب في هذا الحديث فأخرجه أبو نعيم في اليوم واليلة  
من وجه آخر عنه فقال عن سالم بن عمر عن بلال — محل قوله في الطريق الاول —  
عن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله عن بلال ، قال الحافظ  
ولم يتابع عليه . كذا في الفتوحات الربانية ، وفي ( كتاب الجرح والتعديل ) لأبي حاتم  
الوازع بن نافع العقيلي أصله من المدينة سكن الجزيرة يروي عن سالم بن عبد الله  
وأبي سلمة بن عبد الرحمن ، روى عنه أهل الجزيرة . وكان ممن يروي الموضوعات  
عن الثقات علي ثلة روايته ، ويشبه أنه لم يكن المتعمد لذلك ، بل وقع في روايته  
لكثرة وهمه ، فبطل الاحتجاج به لما انفرد به عن الثقات بما ليس من أحاديثهم  
حدثنا الحنبلي قال ثنا أحمد بن زهير عن يحيى بن معين قال وازعه بن نافع  
ليس بثقة ، ثم نقل عنه أحاديث تكلم في إسناد بعضها بأنه موضوع أو مقلوب اه  
كذا في الفتوحات الربانية ، وقال الذهبي في التميزان الوازع بن نافع العقيلي  
الجزيري روى عن أبي سلمة وسالم بن عبد الله وعنه علي بن ثابت وبهية وجماعة  
قال ابن معين ليس بثقة وقال البخاري منكر الحديث ، وقال النسائي متروك ،  
وقال ليس بثقة ، قال ابن عدي عامة ما يرويه الوازع غير محفوظ اه ملخصا ، وقال  
الدارقطني في سننه الوازع بن نافع ضعيف الحديث وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : وهو  
ضعيف ، وقال أيضا وهو متروك ، وقال أيضا وهو مجمع علي ضعفه

\*  
\* \*

قوله ﷺ ومما جاء عنه عليه السلام من التوسل انه كان يقول في بعض أدعيته

بحق نبيك والانبيا الذين من قبلي - الى قوله - وهذا اللفظ قطعة من حديث

طويل رواه الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان والحاكم وصححه

أقول قال الهيثمي في مجمع الزوائد: وعن أنس بن مالك قال لما توفيت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه دخل عليها رسول الله ﷺ فحس عند رأسها فقال «رحمك الله يا أمي، كنت أمي بعد أمي تجوعين وتشبعيني، وتعرين وتكسوئي، وتنعين نفسك طيبا وتطعميني، تريدن بذلك وجه الله والدار الآخرة» ثم أمر أن تغسل ثلاثا ثلاثا فلما بلغ الماء الذي فيه الكافور سكب رسول الله ﷺ بيده ثم خلع رسول الله ﷺ قيصره فألبسها إياه، وكفنها ببرد فوقه ثم دعا رسول الله ﷺ أسامة بن زيد وأبا ابوب الانصاري وعمر بن الخطاب، وغلاما أسود يحفرون فخفروا قبرها، فلما بلغوا اللحد حفره رسول الله ﷺ بيده وأخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل رسول الله ﷺ فاضطجع فيه ثم قال «الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت، اللهم اغفر لي ولأمي فاطمة بنت أسد، ولقنها حجتها ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي فانك أرحم الراحمين» وكبرعايها وادخلوها بها اللحد هو والعباس وأبو بكر الصديق (رض) رواه الطبراني في الكبير والوسط وفيه روح بن صلاح وثقه ابن حبان والحاكم وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح اهـ

وفال الذهبي في الميزان روح بن صلاح المصري يقال له ابن سبابة، ضعفه ابن عدي يكنى أبا الحارث، وقد ذكره ابن حبان في الثقات، وفال الحاكم نقه مأمون اهـ فقد علم بذلك أن في سنده روح بن صلاح المصري وهو ضعيف ضعفه ابن عدي وهو داخل في القسم المعتدل من أقسام من تكلم في الرجال كما في فتح الميث تسخوي، ولا اعتداد بذكر ابن حبان له في الثقات. فن وعدته معروفة من الاحتجاج بن لا يعرف كما في الميزان، وقد تقدم، وكذلك لأعداد بتوثيق الحاكم وتصحيحه فإنه داخل في القسم المتصح، قل السخوي وقسم منهم متصح كالتزمذي والحاكم اهـ قال السيوطي في تدریب الراوي وهو تساهل

فما صححه ولم نجد فيه لغيره من المعتمدين تصحيحاً ولا تضعيفاً حكماً بأنه حسن إلا ان تظهر فيه علة توجب ضعفه

قال البدر بن جماعة: واثوابه انه يتبع ويحكم عليه بما يليق بحاله من الحسن أو الضعف أو الصحة ، ووافقه العراقي وقال ان حكمه عليه بالحسن فقط تحكم قال إلا ان ابن الصلاح قال ذلك بناء على رأيه انه اقطع التصحيح في هذه الاعصار فليس لاحد ان يمحجه فهذا قطع انظر عن الكشف عليه والمعجب من المصنف كيف وافقه هنا مع مخالفته له في المسألة ابني عليها كما سيأتي اهـ

واعلم ان في هذا الباب ايضا حديث ابي امامة فيه « اسألك بنور وجهك الذي اشرقت له السموات والارض وبكل حق هو لك وبحق السائلين عليك » رواه الطبراني في الكبير قال الهيثمي في مجمع الزوائد وفيه فضل <sup>ل</sup> بن جبير وهو ضعيف مجمع على ضعفه اهـ قال الذهبي في الميزان فضالة بن جبير أبو الهند العدائي صاحب أبي امامة ، قال ابن عدي عامة أحاديثه غير محفوظة ، وقال ابن حبان لا يجل الاحتجاج به بحال يروي احاديث لا أصل لها ، وروى اسكناني عن أبي حاتم الرازي قال ضعف الحديث انتهى ملخصاً

وفي الباب حديث أن ابن عباس قال : سألت النبي ﷺ عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه (١) قال « سأل بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين إلا تبت علي فتيب عليه » قال الدارقطني تفرد به عمرو بن ثابت ، وقد قال يحيى إنه لا ثقة ولا مأمون ، وقال ابن حبان يروي الموضوعات كذا في انوار المجموعه للشوكاني قال الذهبي في الميزان عمرو بن ثابت أبي المقدم بن هرمز الكوفي يكنى أبا

(١) ان الله تعالى قد بين الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فدعا بها هو وحواء بقوله ( قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) وهذا أقوى رد للمتن الذي رواه هذا الوضع المجوسي الاصل من غلاة الرافضة . وكتبه محمد رشيد رضا

ثابت ، قال ابن معين ليس بشيء ، وقال مرة ليس بثقة ولا مأمون ، وقال النسائي متروك الحديث ، وقال ابن حبان يروي الموضوعات ، وقال أبو داود رافضي ، وقال البخاري ليس بالقوي عندهم

وقال هناد كتبت عنه كثيرا فبلغني انه كان عند حبان بن علي فأخبرني من سمعه يقول كفر الناس بعد رسول الله ﷺ إلا أربعة فقيل لحبان ألا تنكر عليه؟ فقال حبان هو جليسا ولما تكلم عمرو بهذا أخذ يتنادم (١) يعني حبان ، وقال ابن المبارك لا يتحدثوا عن عمرو بن ثابت فانه كان يسب السلف ، وقال الفلاس سألت عبد الرحمن عن حديث لعمر بن ثابت فأبى أن يحدث عنه ، وروى معاوية بن صالح عن يحيى قال عمرو بن ثابت لا يكذب في حديثه وفي سؤالات الآجري أبا داود عنه فقال رافضي خيث ، وقد روى اسماعيل بن أبي خالد وسفيان عنه كذا انتهى ما خصاً

دوله ( ومن الاحاديث الصحيحة التي جاء التصريح فيها بالتوسل مارواه

الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني باسناد صحيح عن عثمان بن حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله تعالى عنه ان رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال « ادع الله ان يعافيني » فقال « إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير » قال فادع فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء « اللهم اني أسألك وأتوجه

إليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي لتقضي لي حاجتي » فعد وقد أبصر الى قوله في هذا الحديث التوسل والنداء أيضاً ( أقول ) في سننه أبو جعفر فان كان هو عيسى بن أبي عيسى ماهان أبو جعفر الرازي التميمي كما ظنه الحافظ ابن حجر في التقريب فالأكثر على ضعفه

(١) كذا في الاصل المطبوع والتنادم تفاعل من المنادمة على الشراب قلاظهم ، ان اصله يتندم من الندم . وكتبه محمد رشيد رضا

قال الذهبي في الميزان عيسى بن ابي عيسى ماهان الرازي صالح الحديث روى عن الشعبي وعطاء بن ابي رباح وقتادة وجماعة ولد بالبصرة واستوطن الري . روى عنه ابنه عبد الله وابو نعيم وابو احمد الزيري وعلي بن الجعد وآخرون قال ابن معين ثقة ، وقال احمد والنسائي ليس بالقوي ، وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن المديني ثقة كان يخلط ، وقال مرة يكتب حديثه إلا انه يخطيء وقال القلاس سيء الحفظ وقال ابن حبان ينفرد بالمناكير عن المشاهير وقال ابو زرعة يهمل كثيراً . وروى حاتم بن اسماعيل وهاشم ابو انضر وحجاج بن محمد وغيره عن ابي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن ابي العالية عن ابي هريرة أو غيره عن النبي ﷺ حديثاً طويلاً في المعراج فيه ألفاظ منكراً اه

وقال الحافظ في التقریب في ترجمة الرازي التميمي ابو جعفر الرازي التميمي مولاهم مشهور بكنيته واسمه عيسى بن ابي عيسى عبد الله بن ماهان وأصله من مرو وكان يتجر إلى الري صدوق سيء الحفظ خصوصاً عن مغيرة بن كبر السابعة مات في حدود الستين اه

وقال في الكاشف ابو جعفر الرازي مولى تميم عيسى بن ابي عيسى مروزي يتجر إلى الري عن عطاء وابن النكدر وعنه ابنه عبد الله وابو احمد الزيري وعبد الرحمن الفنكي ، قال ابو زرعة يهمل كثيراً ، وقال ابن ليس بالقوي ، ووثقه ابو حاتم اه

وقال في الخلاصة ابو جعفر التميمي مولاهم الرازي اسمه عيسى عن عطاء وعمرو بن دينار وقتادة وعنه ابو عوانة وشعبة ، وقال ابن معين ثقة ، قال القلاس سيء الحفظ ، قال ابن المديني يخلط عن المغيرة اه

وإن كان أبا جعفر المديني كما في سنن ابن ماجه والمكن النسخة التي رأيت فيها سقيمة جداً فهو محبول لان الذهبي قال في الميزان في ترجمته روى عنه يحيى بن

ابي كثير وحده على ان تول الذهبي هذا برد هذا الاحمال فان الراوي عنه في الحديث .  
المتنازع فيه هو شعبة لا يحيى ابن ابي كثير

وأما ما في التقريب من ان أبا جعفر المؤذن الانصاري المدني مقبول من الثالثة  
ومن زعم انه محمد بن علي بن الحسين فقد وهم انتهى وما في الخلاصة من ان أبا  
جعفر الانصاري المؤذن المدني عن ابي هريرة ، وعنه يحيى بن ابي كثير حسن  
الترمذي حديثه اه فلا تقتضي انه ممن يحتج به فان لفظ مقبول من ألفاظ المرتبة  
السادسة اتي يكتب حديثها للاعتبار لا الاحتجاج بها وتحسين الترمذي لا يعني  
عكك شيئاً لما قد عرفت فيما تقدم من الكلام فيه . على انه لا يعرف رواية شعبة عن  
ابي جعفر المدني هذا ولا رواية ابي جعفر هذا عن عمارة بن خزيمة

وإن كان رجالاً آخر فلا بد من تعيينه متى ينظر فيه . فان قلت قال الترمذي  
حديث حسن صحيح ورواه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحيح على  
شرط البخاري ومسلم كذا في التريغ والترهب المنذري ( قلت ) قد عرفت  
مفي تصحيح الترمذي والحاكم من التساهل ، وأما رواية ابن خزيمة في صحيحه  
فلا تقتضي الصحة مطلقاً .

قال في توضيح الافكار ونقل الاماد بن كثير أيضاً ان ابن حبان وابن  
خزيمة التزموا الصحة وهما خبر من المستدرک بكثير وأنصف اسنداً ومنواً وعلى  
كل حال فلا بد للمتأمل من الاجتهاد وانظر ولا تقلد هؤلاء ومن نحو نحوهم  
فكم حكم ابن خزيمة بالصحة لما لا يرتقي عن رتبة الحسن ، بل فيما صححه الترمذي  
من ذلك جملة مع انه يرق بس احسن والصحيح اه ، فت فلا تأخذ ما قاله المنصف  
والزبن وغيرهما ذكره حكماً كما اه

قوله ( وليس ينكر اتوصل أن هول إن هذا انما كان في حياة النبي ﷺ )

لان قوله ذلك غير مقبول لان هذا الداء اسنعه له الصحابة ( رض ) والله بعون

أيضاً بعد وفاته ﷺ لقضاء حوائجهم فقد روى الطبراني والبيهقي أن رجلاً كان يَخْتَلِفُ إلى عثمان بن عفان في زمن خلافته في حاجة فكان لا يَأْتِفُ إليه ولا ينظر إليه في حاجته فشكا ذلك لعثمان بن حنيف الراوي للحديث المذكور فقال أنت الميضاة فتوضأ ثم أتت المسجد فصل ثم قل اللهم اني أسألك بنينا محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك لتقضي حاجتي، وتذكر حاجتك» إلى قوله فهذا توسل ونداء بعد وفاته ﷺ )

أقول : هذا الحديث قال الطبراني عقبه والحديث صحيح بعد ذكر طريقه أتى روي بها كذا في مجمع الزوائد والترغيب والترهيب للمنذري والكن في سنده روح بن صلاح وقد ضعفه ابن عدي كما تقدم

قوله ( وروى البيهقي وابن أبي شيبة بإسناد صحيح أن الناس أصابهم قحط في خلافة عمر (رض) فجاء بلال بن الحارث (رض) وكان من أصحاب النبي ﷺ إلى قبر النبي ﷺ وقال يا رسول الله استسق لأمته فانهم هلكوا فأثاء رسول الله ﷺ في المنام وأخبره أنهم يستقون )

أقول : قال الحافظ في الفتح وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح من رواية أبي صالح السمان عن مالك الداري وكان خزن عمر (رض) قال أصاب الناس قحط في زمن عمر (رض) فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال يا رسول الله استسق لأمته فانهم قد هلكوا فأتى الرجل في المنام فقبل له أتت عمر الحديث . وقد روى سيف في الفتح أن الذي رأى المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني أحد الصحابة انتهى . فعلم أن ما روي بإسناد صحيح ليس فيه أن الجائي أحد الصحابة وما فيه أن الجائي أحد الصحابة ضعيف غاية الضعف

قال الذهبي في الميزان سيف بن عمر الضبي الأسدي ويقال القمي البرجمي

ويقال السعدي الكوفي مصنف الفتوح والردة وغير ذلك هو كالأفندي يروي عن هشام بن عروة وعبيد الله بن عمر وجابر الجعفي وخلق كثير من الجهولين كان اخباريا عارفا روى عنه عبادة بن المفلس وابو معمر القطيعي والنضر بن حماد العتكي وجماعة ، قال عباس عن يحيى ضعيف ، وروى مطين عن يحيى فليس خبير منه ، قال ابو داود ليس بشيء ، وقال ابو حاتم متروك ، وقال ابن حبان أنهم بالزندقة ، وقال ابن عدي عامة حديثه منكر مكحول البيروتي سمعت جعفر ابن أبان سمعت ابن نمير يقول سيف الضبي تميمي كان جميع يقول حدثني رجل من بني تميم كان سيف يضم الحديث وقد أنهم بالزندقة انتهى ماخصاً

قال الحافظ في انتقريب سيف بن عمر التميمي صاحب الردة ويقال له الضبي ويقال غير ذلك الكوفي ضعيف في الحديث عمدة في الاخبار أخش ابن حبان يقول فيه اه ، وقال الذهبي في الكاشف قال ابن معين وغيره ضعيف وقال في الخلاصة سيف بن عمر الاسدي الكوفي صاحب الردة عن جابر الجعفي وابي الزبير وعنه محمد بن عيسى الطباع وابو معمر الهذلي ضعفوه اه

قوله نعم وحديث نوسل آدم عليه السلام بالنبي ﷺ رواه البيهقي باسناد

صحیح في كتابه المسمى «دلائل النبوة» الذي قال فيه الحافظ الذهبي : عليك به

فانه كله هدى ونور، فرواد عن عمر بن الخطاب (رض) قال قال رسول الله ﷺ

« لما اقترف آدم الخطيئة قال ياوب أسألك بحق محمد إلا ماغفرت لي - إلى قوله -

رواه الحاكم وصححه والطبراني

أقول : العجب من المؤلف انه ينقل من الذهبي ما قال في وصف ( كتاب

دلائل النبوة ) ولم يذكر ما قال في حق هذا الحديث بالخصوص . قال الذهبي في الميزان : عبد الله بن مسلم أبو الحارث الفهرري عن اسماعيل بن مسleme بن قعنب

عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم خبراً باطلاً فيه «يا آدم لولا محمد ما خلقتك» رواه البيهقي في دلائل النبوة. قال في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه من لم يعرفهم اهـ

قال في الصارم المنكي: واني لا أعجب منه كيف قلده الحاكم فيما صححه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الذي رواه في التوسل وفيه قول الله لا آدم «ولولا محمد ما خلقتك» مع انه حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث ضعيف الاسناد جداً وقد حكم عليه بعض الائمة بالوضع، وليس اسناده من الحاكم إلى عبد الرحمن بن زيد بصحيح بل هو مفتعل على عبد الرحمن كما سنيده، ولو كان صحيحاً إلى عبد الرحمن لكان ضعيفاً غير محتج به، لان عبد الرحمن في طريقه، وقد أخطأ الحاكم في تصحيحه وتناقض تناقضاً فاحشاً كما عرف له ذلك في موضع فانه قال في كتاب الضعفاء بعد أن ذكر عبد الرحمن منهم، وقال ما حكينه عنه فيما تقدم انه روى عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل الصنعة ان الحل فيها عليه. قال في آخر هذا الكتاب هؤلاء الذين قدمت ذكرهم قد ظهروا عندي جرحهم لان الجرح لا يثبت إلا ببيته، فهم الذين أبس جرحهم لمن طالبني به فان الجرح لا أستحله تقليداً، والذي أختاره لصاحب هذا الشأن أن لا يكتب حديث واحد من هؤلاء الذين سميهم، فالراوي لحديثهم داخل في قوله عليه السلام «من حدث بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين» هذا كله كلام الحاكم أبي عبد الله صاحب المستدرک، وهو منضم ان عبد الرحمن بن زيد قد ظهروا له جرحه بالدليل، وان الراوي لحديثه داخل في قوله عليه السلام «من حدث بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين»

ثم انه رحمه الله لما جمع المستدرک على الشيخين ذكر فيه من الاحاديث الضعيفة والمنكرة، بل والموضوعة جملة كثيرة، وروى فيه فجاعة من المجرحين الذين

ذكرهم في كتابه في الضعفاء ، وذكر أنه تبين له جرحهم ، وقد أنكروا عليه غير واحد من الائمة هذا الفعل ، وذكر بعضهم أنه حصل له تغير وغفلة في آخر عمره فلذلك وقع منه ما وقع ، وليس ذلك يبعد

ومن جملة ما أخرجه في المستدرک حديث لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب في التوصل قال بعد روايته هذا حديث صحيح الاسناد ، وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب . فانظر إلى ما وقع فلما حكم في هذا الموضوع من الخطأ العظيم ، والتناقض الفاحش

ثم ان هذا المعارض المخدول<sup>(١)</sup> عمد الى هذا الذي أخطأ فيه الحاكم وتناقض فقلده فيه ، واعتمد عليه ، وأخذ في التشنيع على من خالفه ، فقال والحديث المذكور لم يقف ابن تيمية عليه بهذا الاسناد ولا بلغه ان الحاكم صححه (٢) ولو بلغه ان الحاكم صححه لما قال ذلك - يعني انه كذب - ولتعرض للجواب عنه . قال وكأني به إن بلغه بعد ذلك يطعن في عبد الرحمن بن زيد بن أسلم راوي الحديث ، ونحن نقول قد اعتمدنا في تصحيحه على الحاكم ، وذكر قبل ذلك بقليل انه مما تبين له صحته ، فانظر رحمك الله الى هذا الخذلان البين ، والخطأ الفاحش كيف جاء هذا المعارض الى حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث موضوع فصاحبه ، واعتمد عليه ، وقلد في ذلك الحاكم مع ظهور خطأه وتناقضه ، ومع معرفة هذا المعارض لضعف راويه وجرحه ، وإطلاعه على الكلام المشهور فيه ، وأخذ مع هذا في التشنيع على من رد هذا الحديث المنكر ولم يقبله ، وبالع في تخطئته وتضليله ، وليس المقصود هنا الكلام على ضعف هذا الحديث ، ومناقشة المعارض

(١) اي السبكي (٢) زاد في شفاء السقام هنا ما نصه : فانه قال أعني ابن تيمية : أما ما ذكره في قصة آدم من توصله فليس له أصل ولا نقله أحد عن النبي (ص) بإسناد يصلح للاعتماد عليه ولا الاعتبار ولا الاستشهاد ثم ادعى ابن تيمية أنه كذب وأطاع الكلام في ذلك جدا بما لا حاصل تحته بالوهم والتخبرص اهـ

علي ما وقع منه من الكلام عليه بغير علم ، وإنما أشرنا إلى ذلك إشارة لما أخذ  
المتعرض يقوي أمر عبدالرحمن بن زيد عند ذكر الحديث المروي عنه في الزيارة اه  
قال الترمذي في جامعه تحت حديث ابي سعيد الخدري قال قل رسول الله  
ﷺ « ثلاث لا يظرن الصائم الحجامة والقيء والاحتلام » وعبدالرحمن بن  
زيد بن اسلم يضعف في الحديث . سمعت أبا داود السجزي يقول سألت احمد  
ابن حنبل عن عبدالرحمن بن زيد بن اسلم فقال أخوه عبدالله بن زيد لا بأس به ،  
وسمعت محمداً يذكر عن علي بن عبدالله قال عبد الله بن زيد بن أسلم ثقة ،  
وعبدالرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف قال محمد (١) ولا اروي عنه شيئاً اه قال السيوطي  
في مناهل الصفا في تخريج أحاديث الشفا حديث ان آدم قال عند معصيته الحديث  
البيهقي والطبراني من حديث عمر (رض) بسند ضعيف اه

قوله هو إلى هذا اتوسل أشار الامام مالك (رض) الخليفة المنصور ، وذلك

انه لما حج المنصور وزار قبر النبي ﷺ سأل الامام مالكا (رض) وهو بالمسجد  
النبوي فقال لمالك يا أبا عبدالله أستقبل القملة وأدعو أم أستقبل رسول الله ﷺ ؟  
فقال له الامام مالك : ولم تصرف وجهك عنه وهو وسنت ورسالة أبيك آدم  
عليه السلام الى الله تعالى يوم القيامة ؟ بل استقبله واستشفع به يشفعه الله فلك . قال الله

تعالى ( ولو انهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم ارسل  
لوجدوا الله تواباً رحيماً ) ذكره القاضي عياض في الشفاء وسقه بسند صحيح  
أقول : قال في الصارم المنكي وهذه الحكاية التي ذكرها القاضي عياض  
ورواها بإسناده عن مالك ليست بصحيحة عنه ، وقد ذكر المتعرض في موضع  
من كتابه ان إسناده إسناده جيد ، وهو مخطيء في هذا القول خطأ فاحشاً ، بل  
(١) اي البخاري

إسناد ليس بحميد بل إسناد مظالم منقطع ، وهو مستعمل على من يتهم بالكذب وعلى من يجهل حاله — وابن حميد هو محمد بن حميد الرازي وهو ضعيف كثير المناكير غير محتج بروايته ولم يسمع من مالك شيئا ولم يأت ، بل روايته عنه منقطعة غير متصلة وقد ظن المعتز أنه أبو سفيان محمد بن حميد المعمرى أحد الثقات المخرج لهم في صحيح مسلم . قال فان الحجاب ذكره في الرواة عن مالك ، وقد أخطأ فيما ظنمه خطأ فاحشا ، وهم وهما قبيحا ، فان محمد بن حميد المعمرى رجل متقدم لم يدركه يعقوب بن اسحاق بن أبي اسرائيل راوي الحكاية عن ابن حميد بل بينهما مفازة بعيدة . وقد روى المعمرى عن هشام بن حسان ومعمروا اثوري وتوفي سنة اثنتين وثمانين ومائة قبل أن يولد يعقوب بن اسحاق بن أبي اسرائيل . وأما محمد بن حميد الرازي فانه في طبقة الرواة عن المعمرى كابي خيشمة وابن نمير وعمرو الناقد وغيرهم وكانت وفاته سنة ثمان وأربعين ومائتين ، فرواية يعقوب بن اسحاق عنه ممكنة ، بخلاف روايته عن المعمرى فانها غير ممكنة . وقد تكلم في محمد ابن حميد الرازي — وهو الذي رويت عنه هذه الحكاية — غير واحد من الائمة ونسبه بعضهم إلى الكذب . قال يعقوب بن شيبة السدوسي محمد بن حميد الرازي كثير المناكير . وقال البخاري حديثه فيه نظر ، وقال النسائي ليس بثقة ، وقال ابراهيم بن يعقوب الخوزجاني ردي المذهب غير ثقة

وقال فضلك الرازي عندي عن ابن حميد خمسون ألف حديث لا أحدث عنه بحرف وقال ابو العباس احمد بن محمد الازهري سمعت اسحاق بن منصور يقول أشهد على محمد بن حميد وعبد بن اسحاق العطار ببني يدي الله أنهما كذا بان وقال صالح بن محمد الحافظ كان كل ما بلغه من حديث سفيان يحمله على مهران وما بلغه من حديث منصور يحمله على عمرو بن قيس وما بلغه من حديث الاعمش يحمله على مثل هؤلاء وعلى غلبة ثم قال كل شيء كان محدثنا ابن حميد كذا نتهيه فيه

وقال في موضع آخر : كان أحاديثه تزيد وما رأيت أحدا أجراً على الله منه . وكان يأخذ أحاديث الناس فيقلب بعضها على بعض .

وقال في موضع آخر ما رأيت أحدا أحذق بالكذب من رجلين سليمان الشاذكوني ومحمد بن حميد الرازي كان يحفظ حديثه كله وكان حديثه كل يوم يزيد ، وقال ابو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد الكريم الرازي ابن أخي أبي زرعة سألت أبا زرعة عن محمد بن حميد فأوماً بأصبعه إلى فمه فقلت له كان يكذب ؟ فقال برأسه نعم ، فقلت له قد شاخ اعله كان يعمل عليه ويداس عليه ؟ فقال لا يابني كان يتعمد

وقال ابو حاتم الرازي حضرت محمد بن حميد وحضره عون بن جرير فجعل ابن حميد يحدث بحديث عن جرير فيه شعر فقال عون ليس هذا الشعر في الحديث إنما هو من كلام أبي فتاعل ابن حميد فرف فيه

وقال ابو نعيم عبد الملك بن محمد بن عدي سمعت ابا حاتم محمد بن ادريس الرززي في منزله وعنده عبد الرحمن بن يوسف بن خراش وجماعة من مشايخ أهل الري وحفاظهم للحديث فذكروا ابن حميد فأجمعوا على انه ضعيف في الحديث جدا وانه يحدث بما لم يسمعه وانه يأخذ أحاديث لاهل البصرة والكوفة . فيحدث بها عن الرازيين .

وقال ابو اهباس بن سعيد سمعت داود بن يحيى يقول حدثنا عنه — يعني محمد بن حميد — ابو حاتم زنديماً ثم تركه بآخرة قال سمعت عبد الرحمن بن يوسف ابن خراش يقول حدثنا ابن حميد وكان والله يكذب . وقال أبو حاتم بن حبان البستي في كتاب الضعفاء : محمد بن حميد الرازي ، كنيته أبو عبد الله يروي عن ابن المبارك وجرير ثنا عنه شيوخنا ، مات سنة ثمان وأربعين ومائتين ، كان ممن ينفرد عن الملتقات بالاشياء المقلوبات ، ولا سيما إذا حدث عن شيوخ بلده ، سمعت ابراهيم بن

عبد الواحد البغدادي يقول قال صالح بن احمد بن حنبل : كنت يوما عند أبي إذا  
 حق عليه الباب فخرجت فإذا أبو زرعة ومحمد بن مسلم بن وارة يستأذنان على الشيخ  
 فدخلتا وأخبرته فأذن لهم فدخلوا وسلموا عليه ، فأما ابن وارة فباس يده فلم  
 ينكر عليه ذلك ، وأما أبو زرعة فصاحه ، فتحدثوا ساعة فقال ابن وارة يا أبا عبد الله  
 ان رأيت تذكر حديث أبي القاسم بن أبي الزناد ، فقال نعم حدثنا أبو القاسم  
 ابن أبي الزناد عن إسحاق بن حازم عن ابن مقسم « يعني عبيد الله » عن جابر بن  
 عبد الله ان النبي ﷺ سئل عن ماء البحر فقال « هو الطهور ماؤه ، الحلال ميتته »  
 بوقام فقالوا ماله ؟ قلنا شك في شيء ، ثم خرج والكتاب بيده ، فقال في كتابه  
 « ميتة » بناء واحدة والناس يقولون « ميتته » ثم تحدثوا ساعة فقال له ابن وارة :  
 يا أبا عبد الله رأيت محمد بن حميد ؟ قال نعم ، قال كيف رأيت حديثه ؟ قال إذا  
 حدث عن العراقيين يأتي بأشياء مستقيمة ، وإذا حدث عن أهل بلده مثل إبراهيم  
 ابن المختار وغيره أتى بأشياء لا تعرف لا يدري ما هي . قال فقال أبو زرعة وابن  
 وارة صح عندنا انه يكذب . قال فرأيت أبي بعد ذلك إذا ذكر ابن حميد نفص يده  
 وقال العقيلي في كتاب الضعفاء : حدثني إبراهيم بن يوسف قال كتب  
 أبو زرعة ومحمد بن مسلم عن محمد بن حميد حديثا كثيرا ثم تركا الرواية عنه . وقال  
 الحاكم أبو احمد في كتاب الكنى : أبو عبد الله محمد بن حميد الرازي ليس بالنفوي  
 عندهم تركه أبو عبد الله محمد بن يحيى الذهلي وأبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة  
 فإذا كانت هذه حال محمد بن حميد الرازي عند أئمة هذا الشأن ، فكيف  
 يقال في حكاية رواها منقطعة ان اسنادها إسناده جيد ؟ مع أن في طريقها اليه من  
 ليس بمعروف . وقد قال المعترض بعد أن ذكر هذه الحكاية وتكلم على روايتها :  
 فانظر هذه الحكاية ونقطة روايتها ، وموافقها لما رواه ابن وهب عن مالك . هكذا

قال، والذي حمله على ارتكاب هذه السقطة قلّة علمه وارتكاب هواه، نسأل الله التوفيق والذي ينبغي أن يقال فانظر هذه الحكاية وضعفها وانقطاعها ونكارتها، وجهالة بعض رواتها ونسبة بعضهم إلى الكذب، ومخالفتها لما ثبت عن مالك وغيره من العلماء اه وقال الذهبي في الميزان: محمد بن حميد الرازي الحافظ عن يعقوب القمي وابن المبارك من بحور العلم وهو ضعيف. قال يعقوب بن شيبة كثير المناكير وقال البخاري فيه نظر وكذبه أبو زرعة. وقال فضلك الرازي عند ابن حميد خمسون ألف حديث ولا أحدث عنه بحرف. وروى محمد بن شاذان عن اسحاق الكوسج قال قرأ علينا ابن حميد كتاب المغازي عن سلمة فقلت له قرأه علينا ابن حميد يعني عن سلمة فتعجب علي وقال سمعته محمد بن حميد مني، وعن الكوسج قال أشهد أنه كذاب، وقال صالح جزرة كنا نهم ابن حميد في كل شيء يحدثنا ما رأيت أجراً على الله منه، كان يأخذ أحاديث الناس فيقلب بعضها على بعض وقال ابن خراش حدثنا ابن حميد وكان والله كذاب، وجاء عن غير واحد كان يسرق الحديث، وقال ابن السائي ليس بثقة، وقال صالح جزرة ما رأيت أحق بالكذب من ابن حميد ومن ابن الشاذكوني

وقال أبو علي النيسابوري قلت لابن حريته نوّحت الاسد عن ابن حميد فان احمد بن حنبل قد احسن الثناء عليه قال انه لم يعرفه واورفه كغيره لما أنى عليه اصلاً وقال ابو احمد العسال سمعت فضلاً رازي يقول دخلت على محمد بن حميد وهو ركب الاسانيد على المتون

(قلت) ولم يكن يحفظ القرآن فقد قال محمد بن حريير الطبري فيما صح عنه قال قرأ علينا محمد بن حميد الرازي (لمنونة و يملوك او يخرحوك) وقال أبو بكر الصنعاني ثنا محمد بن حميد ف قيل له أتحدث عنه؟ فقال وملي لا أحدث عنه وقد حدث عنه احمد بن حنبل وابن معين وقال أبو زرعة من فقه محمد بن حميد

يحتاج أن يترك في عشرة آلاف حديث ومن آخر أصحاب ابن حميد أبو القاسم  
البغوي وابن حرير الطبري مات سنة ثمان وأربعين ومائتين اهـ



قوله و وقال بعض المفسرين في قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات) ان من جملة

تلك الكلمات توسل آدم بالنبي ﷺ حين قال يا رب أسألك بحرمة محمد إلا مغفرت لي ﷺ  
أقول قد عرفت فيما تقدم ان هذه الرواية ليست صالحة لان محتج بها على  
حكم من أحكام الشريعة

قوله و واستسقى عمر بن الخطاب (رض) في زمن خلافته بالعباس بن

عبد المطلب (رض) عم النبي ﷺ

أقول هذا الحديث مما لا شك في صحته ولكنه بمعزل عما نتكلم فيه فان  
الكلام في التوسل بالأموات وهذا التوسل بدعاء الأحياء وهو مما لا نزاع فيه  
قال في الصارم وقد أجذب الناس على عهد عمر بن الخطاب (رض) فاستسقى  
بالعباس (رض) ففي صحيح البخاري عن انس (رض) ان عمر استسقى بالعباس  
(رض) وقال «اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل اليك بنينا فتسقينا وإنا نتوسل  
اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون» فاستسقوا به كما كانوا يستسقون بالنبي ﷺ في  
حياته وهم انما كانوا يتوسلون بدعائه وشفاعته فبدعوا لهم ويدعون معه كالامام  
والمؤمنين من غير أن يكونوا يقسمون على الله بمخلوق كما ايس لهم أن يقسم  
بعضهم على بعض بمخلوق ولما مات ﷺ توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به اهـ  
قال الحافظ في الفتح وقد بين الزبير بن بكار في الانساب صفة مادعا به العباس  
في هذه الواقعة والوقت الذي وقع فيه ذات فأخرج باسناد له ان العباس لما  
استسقى به عمر قال اللهم انه لم ينزل بلاء الا بذنب، ولم يكشف الا ببوبة، وقد توجه

القوم بي اليك لمكاني من نبيك وهذه أيدينا اليك بالذنوب ونواصينا اليك بالتوبة فاسقنا الغيث، فأرخت السماء مثل الجبال حتى أخضبت الارض وعاش الناس اه قوله ﷺ وفعل عمر رضي الله تعالى عنه حجة لقوله ﷺ «ان الله جعل الحق على

لسان عمر وقلبه» رواه الامام احمد والترمذي عن ابن عمر (رض) ﴿  
أقول فيه كلام من وجوه (الاول) ان في سنده خارجة بن عبد الله الانصاري ، وهو ضعيف ضعفه احمد ، قال الذهبي في الكاشف خارجة بن عبد الله بن سليمان بن زيد بن ثابت عن ابيه ونافع وعنه معن واتقضي ضعفه أحمد توفي سنة ١٦٥ هـ وقال الحافظ في التقریب صدوق له اوهام من السابعة مات سنة خمس وستين ٢٠ هـ

(والثاني) ان جعل الحق على لسان عمر وقلبه لا يستلزم كون فعله (رض) حجة ومن يدعيه فعليه البيان

(والثالث) ان المقصود ان الله تعالى أجرى الحق على لسان عمر (رض) في وقائع كما قال ابن عمر راوي الحديث ما نزل بالناس أمر قط فقالوا فيه وقال فيه عمر إلا نزل فيه القرآن على نحو ما قال عمر ، ويقويه الحديث المتفق عليه عن أنس وابن عمر ان عمر قال وافقت ربي في ثلاث ، قلت يا رسول الله لو اتخذنا من مقام ابراهيم مصلى فنزلت ( واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ) وقلت يا رسول الله يدخل على نسائك البر والفاجر فلو أمرتهم بحتجب فنزلت آية الحجاب ، واجتمع نساء النبي ﷺ في الغيرة ، فقلت عسى ربه ان طلقكن ان يبدله أزواجا خيرا مكن ، فنزلت كذلك. وفي رواية لابن عمر قال : قال عمر وافقت ربي في ثلاث : في مقام ابراهيم وفي الحجاب وفي أسارى بدر

قال الحافظ في المنتح قوله وافقت ربي في ثلاث اه أي وقائع والمعنى وافقتني

ربي فأنزل القرآن على وفق ما رأيت لكن لرعاية الادب أسند الموافقة الى نفسه أو أشار إلى حدث رأيه وقدم الحكم وليس في تخصيصه العدد بالثلاث ما ينفي الزيادة عليها لانه حصلت له الموافقة في أشياء غير هذه من مشهورها قصة أسلرى بدر وقصة الصلاة على المنافقين وهما في الصحيح

وصحح الترمذي من حديث ابن عمر أنه قال: ما نزل بالناس أمر قط فقالوا فيه وقل فيه عمر أو قال ابن الخطاب فيه ﴿شك خرجة﴾ إلا نزل القرآن فيه على نحو ما قال عمر، وهذا دال على كثرة موافقته، وأكثر ما وقفنا منها بالتعيين على خمسة عشر لكن ذلك بحسب المنقول اهـ

وجملة أقول ان هذا الحديث على تقدير ثبوته ليس معناه إلا ما روي في الصحيح عن أبي هريرة (رض) قال: قال رسول الله ﷺ «لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فان يكن في أمتي أحد فانه عمر» وفي رواية «لقد كان فيمن كان قبلكم من بني اسرائيل رجال يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء فان يكن في أمتي منهم أحد فعمر»

قال الحافظ في الفتح قوله محدثون اهـ بفتح الدال جمع محدث واختلف في تأويله ف قيل ملهم قاله الاكثر قالوا المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن وهو من ألقى في روعه شيء من قبل الملائكة الأعلى فيكون كالذي حدثه غيره به وبهذا جزم ابو احمد العسكري، وقيل من يجري الصواب على لسانه من غير قصد، وقيل مكالم أي تكلمه الملائكة بغير نبوة وهذا ورد من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا ولم يلقه قيل برسول الله وكيف يحدث؟ قال «تتكلم الملائكة على لسانه» رويناه في فوائد الجوهرى، وحكاها القاسمى وآخرون، ويؤيده ما ثبت في انرواة العاقبة ويحتمل رده إلى المعنى الاول أي تكلمه في نفسه وان لم ير مكالم في الحقيقة فيرجع الى الالهام وفسره ابن التيمم بالنفوس ووقع في

مسند الحميدي عقب حديث عائشة المحدث الملبم بالصواب الذي يلقى علي فيه  
وعند مسلم من رواية ابن وهب ملهمون وهي الاصابة بغير نبوة ، وفي رواية  
الترمذي عن بعض أصحاب ابن عيينة محدثون يعني مفهمون

وفي رواية الاسماعيلي قال ابراهيم يعني ابن سعد رواية قوله محدث اي  
يلقى في روته اهويؤيده حديث « إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه » أخرجه  
الترمذي من حديث ابن عمر واحد من حديث ابي هريرة والطبراني من حديث  
بلال وأخرجه في الاوسط من حديث معاوية وفي حديث ابي ذر عند احمد وابي  
داود يقول به بدل قوله وقلبه ، وصححه الحاكم وكذا أخرجه الطبراني في  
الاوسط من حديث عمر نفسه اه

وأيضاً قال في الفتح : وقوله « وإن بك في أمي » قيل لم يورد هذا القول  
مورد التردد فان أمته أفضل الامم ، واذا ثبت ان ذلك وجد في غيرهم . كان  
وجوده فيهم أولى ، وانما أورد مورد التأكيد كما يقول الرجل إن يكن لي صديق  
فانه فلان يريد اختصاصه بكمال الصداقة لان في الاصدقاء ونحوه قول الاجير إن  
كنت عمات لك توفي حتى وكلاهما عالم لكن مراد القائل إن تأخيرك حتى عمل  
من عنده شك في كوني عمات ، وقيل الحكمة فيه ان وجودهم في بني اسرائيل  
قد تحقق وقوعه وسبب ذلك احتياجهم حب لا يكون حينئذ فيهم نبي واحتمل  
عنده عليه السلام ان لا يحتاج هذه الامه إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبي  
وقد وقع الامر كذلك حتى ان المحدث منهم اذا تحقق وجوده لا يحكم بما  
وقع له بل لا بد له من عرضه على القرآن فان وافقه أو وافق السنة عمل به وإلا  
تركه وهذا وإن جز أن يقع لكنه نادر ممن يكون أمره منهم مبنياً على اتباع  
الكتب والسنة وتمحضت الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الاول في  
زيادة شرف هذه الامه لوجود أمثالهم فيها ، وقد تكون الحكمة في تكثيرهم

مضاهاة بنى اسرائيل في كثرة الانبياء فيهم ، فلما فات هذه الامة كثرة الانبياء فيها لكون نبيها خاتم الانبياء عوضوا بكثرة الملهمين اه  
وأيضاً قال فيه والسبب في تخصيص عمر بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن النبي ﷺ من الموافقات اتي نزل القرآن مطابقاً لها ووقع له بعد النبي ﷺ عدة اصابات انتهى

اذا عرفت هذا فقد علمت ان معنى ماورد في الصحيح عند الاكثر انه ملهم ، وعند البعض انه ممن يجري الصواب على لسانه من غير قصد ، وعند البعض انه مكلم تكلمه الملائكة بغير نبوة وقد رده الحافظ الى المعنى الاول ، وعند البعض انه منفوس ، وعلى كل تقدير لا يحكم بما وقع للمحدث بل لابد له من عرضه على الكتاب والسنة

ومن ثم أجمع أهل السنة على أن إلهام غير النبي ﷺ ليس بحجة وعلى هذا المعنى ينبغي أن يحمل حديث ابن عمر المذكور وادس الغرض ان الله جعل الحق في كل حادثة وواقعة على لسان عمر وقابه وأن فعله وقوله حجة شرعية وانه لا يقع منه خطأ قط وإلا لما خلفه ونازعه أحد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل الحديث والفقهاء (والثاني) باطل فان مخالفات الصحابة والتابعين وغيرهم لعمر رضي الله عنه أكثر من ان تكتب في هذا المختصر، وأشهر من أن تخفى على من له إلمام بصحف الحديث والآثر ، فالقدم مثله

وبالله العجب كيف يصح القول بحجية فعل عمر رضي الله عنه عموماً كما زعم هذا المؤلف فقد أخطأ عمر رضي الله عنه في مسائل

( منها ) عدم جواز البسم عند من أجنب فلم يجد الماء ( ومنها ) عدم جواز التمتع في الحج عنده ( ومنها ) قوله رضي الله عنه ان المعتدة الثلاث السكنى والنقمة واذا قد ثبت من عبارة الفسخ ان الحديث المتنازع فيه قد روي بطرق كثيرة

فلا بأس أن نذكر منها ما وقفنا عليه ونتكلم عليه بالعدل والانصاف فنقول :

أما حديث ابن عمر فقد رواه الترمذي وفي سنده خارجة بن عبد الله الانصاري ضعفه أحمد له أوهام كذا في الكاشف والتقريب ولكن حسنه الترمذي وصححه وقد عرفت فيما سلف ما في تحسين الترمذي وتصحيحه من التساهل وأما حديث أبي هريرة فقد رواه أحمد والبزار والطبراني في الاوسط ورجال البزار رجال الصحيح غير الجهم بن أبي الجهم وهو ثقة كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في الميزان جهم بن أبي الجهم عن ابن جعفر بن أبي طالب وعنه

محمد بن اسحاق لا يعرف له قصة حليلة السعدية اه فعلم ان جهم هذا مجهول وأما حديث بلال فقد رواه الطبراني وفيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في الميزان أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني الحمصي يقال اسمه بكر وقيل بكير وقيل عمرو وقيل عامر وقيل عبد السلام ضعيف عندهم قلت وكان من العباد عن راشد بن أسعد وخالد بن معدان، وعنه بقية وأبو البجان وطائفة ضعفه أحمد وغيره اكثرة ما غلط وكان أحد أوعية العلم، وقال ابن حبان ردي الحفظ لا يحتج به اذا انفرد

قال بقية قال لنا رجل في قرية أبي بكر وهي كثيرة الزيتون ما في هذه القرية شجرة إلا وقد قام أبو بكر اليها اليه جمعاً، وقال آخر كان كبير البكاء، وقال الخوزجاني هو متماسك، وقال ابن عدي أحاديثه سالحة ولا يحتج به، وقال يزيد بن عبد ربه مات سنة ست وخمسين ومائة وله حديث آخر منكر جداً قال أبو داود سرق لابي بكر بن أبي مريم حلي فأنكر عقله، وسدعت أحمد يقول ليس بشيء اه ملخصاً

قال الحافظ في التقريب أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني الشامي وقد ينسب إلى جده قيل اسمه بكير وقيل عبد السلام ضعيف وكان قد سرق

بيته فاختلط من السابعة مات سنة ست وخمسين اهـ

وقال الذهبي في الكاشف أبو بكر بن عبد الله بن أبي مریم الغساني اسمه...  
بكبير وقيل عبد "سلام بن خالد بن معدان ومكحول وعنه ابن المبارك وأبو اليمان  
ضعفوه ، وله علم وديانة اهـ

وأما حديث معاوية فقد رواه الطبراني وفيه ضعف ، سليمان الشاذ كوني  
وغيره كذا في مجمع الزوائد . قال الذهبي في الميزان سليمان بن داود المنقري  
الشاذ كوني البصري الحافظ أبو أيوب لقي حماد بن زيد وجعفر بن سليمان فمن  
بعدها قال البخاري فيه نظر وكذبه ابن معين في حديث ذكر له عنه ، وقال  
عبدان الاهوازي معاذ الله أن يتهم ، إنما كانت كتبه قد ذهبت فكان يحدث  
من حفظه . وقال ابن عدي كان أبو يعلى والحسن بن سفيان إذا حدثا عنه يقولان .  
حدثنا سليمان أبو أيوب لم يزيدا في دلسانه ويستترانه

وقال أبو حاتم متروك الحديث وقال النسائي ليس بثقة . وقال يحيى بن معين  
قال لنا سليمان الشاذ كوني هتوا حرفاً من رأي الحسن البصري لا أحفظه ،  
وقال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول كان أعلمنا بالرجال يحيى بن معين وأحفظنا  
للأبواب الشاذ كوني ، وكان ابن المديني أحفظنا للطوال ، وقال صالح بن محمد .  
الحافظ ما رأيت أحفظ من الشاذ كوني وكان يكذب في الحديث ، وقال أحمد  
جالس الشاذ كوني حماد بن زيد وبشر بن المنضل ويزيد بن زريع فمن نفعه الله  
بواحد منهم ، وقيل كان يتعاطى السكر ويتأجن مات سنة أربع وثلاثين ومائتين  
وقال ابن عدي قال محمد بن موسى السواق قال ابن الشاذ كوني لما حضرته الوفاة  
اللهم من اعتذر إليك فاني لا أعتذر إليك ما فذقت معصية ولا دأست حبيته .  
وساق له ابن عدي أحاديث خواف فيها ثم قال وللشاذ كوني حديث كثير  
مستقيم وهو من الخط المعداد ، ما أشبه أمره بما قال عبدان يحدث حفظاً فبخط اهـ

وأما حديث عمر بن الخطاب فقد رواه الطبراني في الاوسط وفيه علي بن سعيد  
 للمقري العكاوي ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن صالح  
 كاتب الليث وقد وثق وفيه ضعف كذا في مجمع الزوائد ، قال الحافظ في  
 التقریب عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجني أبو صالح المصري كاتب  
 الليث صدوق كثير الغلط ثبت في كتابه وكانت فيه غفلة من العائنة مات سنة  
 اثنتين وعشرين وله خمس وثمانون سنة اهـ

وقال الذهبي في الكاشف : عبد الله بن صالح الجني مولاهم كاتب الليث  
 عن معاوية بن صالح وموسى بن علي وعنه خت والاصح انه أيضاً روى عنه في  
 الصحيح - وابن معين وبكر بن سهل ، وكان مكثراً جداً ، قال ابو زرعة  
 كان حسن الحديث لم يكن ممن يكذب ، وقال الفضل الشعراي ما رأيته إلا  
 يحدث أو يسبح ، وقال ابن عدي هو عندي مستقيم الحديث وله أغاليط وكذبه  
 جزرة اهـ وقال الذهبي في الميزان عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجني المصري  
 أبو صالح كاتب الليث بن سعد على أمواله صاحب حديث وعلم مكثر له منا كبير  
 حدث عن معاوية بن صالح وحلق وعن شيخه الليث وابن وهب وابن معين  
 واحمد بن الفرات والناس

قال عبد الملك شعيب بن الليث ثقة مأمون سمع من جدي حديثه ، وقال  
 أبو حاتم سمعت محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وسئل عن أبي صالح فقال تسألني  
 عن أقرب رجل إلى الليث فله سرراً وحضراً وكان يخلو معه كثير ألا تنكر لئله  
 أن يكون قد سمع منه لكثرة ما أخرج عن الليث وقال أبو حاتم سمعت ابن معين  
 يقول أقل أحواله أن يكون قرأ هذه الكتب على الليث وأجزأه له ، ويمكن أن  
 يكون ابن أبي ذئب كتب اليه بهذا المدرج قل وسمعت احمد بن صالح يقول  
 لا أعلم أحداً روى عن الليث عن ابن أبي ذئب إلا أبو صالح وقال احمد بن

خُبِلَ كان أول أمره متمسكاً ثم فسداً خرة يروي عن ابن أبي ذئب ولم يسمع الليث من ابن أبي ذئب شيئاً

وقال أبو حاتم هو صدوق أين ماعلمته ، وقال أبو زرعة لم يكن عندي ممن يتعمد الكذب وكان حسن الحديث

وقال أبو حاتم أخرج أحاديث في آخر عمره أنكروها عليه يرى أنها مما افعل خالد بن نجيح ، وكان أبو صالح يصحبه ، وكان سليم الناجية لم يكن وزن أبي صالح الكذب كان رجلاً صالحاً

وقال أحمد بن محمد الحجاج بن رشدين سمعت أحمد بن صالح يقول متهم ليس بشيء يعني الجرأوي عبد الله بن صالح ، وسمعت أحمد بن صالح يقول في عبد الله بن صالح فأجروا عليه كلمة أخرى

وقال ابن عبد الحكم سمعت أبا عبد الله يقول ما لا أحصي ، وقد قيل له إن يحيى بن بكير يقول في أبي صالح شيئاً ، فقال قل له هل حدثك الليث ؟ قال لا ، وأبو صالح عنده وقد كان يخرج معه إلى الاسفار وهو كاتبه فينكر أن يكون عند غيره

وقال سعد بن منصور كلني يحيى بن معين وقال أحب أن تمسك عن عبد الله ابن صالح فقلت لا أمسك عنه وأنا أعلم الناس به إنما كن كاتباً للضباع ، وقال أحمد كتب إلي وأنا بحمص يسألني الزيارة ، قال الفضل بن محمد الشعراني ما رأيت أبا صالح إلا وهو يحدث أو يسبح ، قال صالح جزرة كان ابن معين يوثقه وهو عندي يكذب في الحديث ، وقال النسائي ليس بثقة ويحيى بن بكير أحب إلينا منه ، وقال ابن اندني لا أروي عنه شيئاً ، وقال ابن حبان كان في نفسه صدوقاً إنما وقعت له كبر في حديثه من قل جاره فسمعت ابن خزيمة يقول كان له جار كان يئنه ويئنه عداوة كان يضع الحديث على شيخ أبي صالح ويكتبه بخط

يشبه خط عبد الله ويرميه في داره بين كتبه فيتوهم عبد الله أنه خطه فيحدث به وقال ابن عدي هو عندي مسنقيم الحديث إلا أنه يقع في أسانيدده ومتونه غلط ولا يتعمد . قلت وقد روى عنه البخاري في الصحيح على الصحيح ولكنه يدلسه فيقول حدثنا عبد الله ولا ينسبه وهو هو نعم قد علق البخاري حديثاً فقال فيه قال الليث بن سعد حدثني جعفر بن ربيعة

ثم قل في آخر الحديث حدثني عبد الله بن صالح نا الليث فذكره ، ولكن هذا عند ابن حمويه السرخسي دون صاحبه ، وفي الجملة ، اهو بدون نعيم بن حماد ولا اسماعيل بن أبي أويس ولا سويد بن سعيد وحديثهم في الصحيحين ولكل منهما منا كبير تغفر في كثرة ما روى ، وبعضها منكر واه ، وبعضها غريب محتمل انتهى

رعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال « ما كان نبي إلا في أمته معلم أو معلمان فإن يكن في أمتي منهم أحد فهو عمر بن الخطاب أن الحق على لسان عمر وقلبه » قالت في الصحيح بعضه بغير سياق رواه الطبراني في الاوسط وفيه عبد الرحمن بن ابي الزناد وهو لين الحديث كذا في مجمع الزوائد ، قال ابن معين هو أثبت الناس في هشام بن عروة ، وقال أبو حاتم وغيره لا يحتج به كذا في المكاشف ، وقال الحافظ في التقریب صدوق تغير حفظه لما قدم بغداد وكان فقيهاً من السابعة ولي خراج المدينة فحمد اه

وعن علي قال اذا ذكر الصالحون فخيلاً بعمر ما كنا نبعد أصحاب محمد ﷺ ان السكينة تنطق على اسان عمر . رواه الطبراني في الاوسط واسناده حسن وعن ابن مسعود قل ما كنا نبعد ان السكينة تنزل على لسان عمر (رض) رواه الطبراني واسناده حسن

وعن طارق بن شهاب قل كذا نتحدث ان السكينة تنزل على اسان عمر

رواه الطبراني ورجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد فالصواب ان حديث «ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه» وإن كان لا يخلو طريق من طرقه من مقال ولكنه لكثرة الشواهد صريح لان محتج به إلا أن دلالة على أن فعل عمر (رض) حجة ممنوعة

فوله (وروى الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن الفضل بن العباس (رض))

ان رسول الله ﷺ قال «عمر معي وأنا مع عمر والحق بهدي مع عمر حيث كن» أقول مجرد رواية الطبراني وابن عدي هذا الحديث لا يقتضي أن يصح الاحتجاج به ما لم يثبت كونه صحيحاً أو حسناً، فيجب على من محتج به أن يبين صحته أو حسنه ودونه خطر القتل على أن دلالة على المطلوب غير مسلمة على نحو ما مر في الحديث المتقدم

قوله (وهذا مثل ما صح في حق علي (رض) حيث قال ﷺ في حقه «وأدر الحق معه حيث دار» وهو صحيح

أقول مدعي صحة هذا الحديث يطالب أولاً بأقامة الدليل عليه وأنى له ذلك؟ كيف وهذا الحديث رواه الترمذي وفي سنده سعيد بن حبان قال الذهبي في الميزان لا يكاد يعرفه وأيضاً فيه مختار بن نافع التيمي عن أبي حيان التيمي قال النسائي وغيره ليس بثقة وقال ابن حبان منكر الحديث جداً

احمد بن عبد الرحمن الكزبراني ما مختار بن نافع عن أبي حيان عن أبيه عن علي مرفوعاً «رحم الله ابا بكر زوجي ابنته وصحبي إلى دار الهجرة» وذكر الحديث قال البخاري منكر الحديث كتبه ابو اسحق كذا في الميزان وقال الحافظ في التقريب مختار بن نافع التيمي وقال العكبي ابو اسحاق التمار الكوفي ضعيف من السادسة اه وفيه أيضاً سهل بن حماد، قال الذهبي في الميزان كان بعد المائتين لا يدري من هو وليس بالدلال أبي عتاب وانظروا انه هو فقد قال عثمان الدارمي سألت يحيى بن معين عن سهل بن حماد الدلال فقال لا أعرفه، عني انه ما يخبر حاله

وقال فيه أبوزعة وأبو حاتم صالح الحديث شيخ، وأما أحمد فقال لا بأس به  
(قلت) مات سنة ثمان ومائتين، روى عن قرة بن خالد وشعبة وطبقتهما،

ما خرج له البخاري شيئاً اهـ

وبالله العجب ما أجرأ هذا المؤلف على تصحيح هذا الحديث مع أن في سنده  
مختار بن نافع التيمي وهو ضعيف جداً، على أن دلالة مثل هذا الحديث على  
المطلوب غير مسلمة وإلا لزم أن يكون فعل معاوية (رض) أيضاً حجة فانه روي  
عن عبد الرحمن بن أبي عميرة وكان من أصحاب رسول الله ﷺ عن النبي ﷺ  
أنه قال لمعاوية « اللهم اجعله هادياً مهدياً واهد به » أخرجه الترمذي وقال هذا  
حديث حسن غريب وعن عمير (رض) قال لا تندكروا معاوية إلا بخير، فاني  
سمعت رسول الله ﷺ يقول « اللهم اهد به » رواه الترمذي، وعن عائشة قالت  
قال رسول الله ﷺ « اللهم اهد به بالهدى وجنبه الردى واغفر له في الآخرة  
والاولى » رواه الطبراني في الاوسط وفيه اسدي بن عاصم وهو ضعيف كذا في مجمع  
الزوائد مع أن القول بحجية فعله (رض) بعيد جداً

قوله ﴿ ومن الأدلة على أن توسل عمر بالعباس (رض) حجة على جواز

التوسل قوله ﷺ « لو كان بعدي نبي لكان عمر » اهـ

(أقول) أخرجه الترمذي وفي سنده مشرح بن هاعان، قال الذهبي في الميزان  
مشرح بن هاعان المصري عن عقبة بن عامر صدوق لينة ابن حبان، وقال عثمان  
ابن سعيد عن ابن معين ثقة قال ابن حبان يكنى أبا مصعب يروي عن عقبة منا كبير  
لا يبايع عليها، روى عن الألبان وابن لهيعة فالصواب ترك ما انفرد به، وذكره  
العقيلي فما زاد في ترجمته أكثر من أن قيل انه ممن جاء مع الحجاج إلى مكة،  
ونصب المنجنيق على الكعبة اهـ

وأما حديث عصمة قال قال رسول الله ﷺ « لو كان بعدي نبي لكان

عمر « فقد رواه الطبراني وفيه الفضل بن المختار وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد...  
 قال الذهبي في الميزان الفضل بن المختار أبو سهل البصري عن ابن أبي ذئب وغيره  
 قال أبو حاتم أحاديثه منكورة يحدث بالباطيل ، وقال الأزدي منكر الحديث  
 جداً ، وقال ابن عدي أحاديثه منكورة عامة لا يتابع عليها ، ثم ذكر له أربعة  
 أحاديث وقال بعده فهذه أباطيل وعجائب ثم ذكر حديث عصمة بن مالك في  
 السرة الذي رواه الدارقطني وقال هذا يشبه أن يكون موضوعاً والله أعلم اه  
 وفي الباب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ « أو كان الله  
 باعثاً رسولاً بعدي لبعث عمر بن الخطاب » رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد المنعم  
 ابن بشير وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد ، قال الذهبي في ميزان عبد المنعم بن  
 بشير أبو الخير الأنصاري المصري عن عبد الله بن عمر العمري وعنه يعقوب الأنسوي  
 جرحه ابن معين ، وقال ابن حبان منكر الحديث جداً لا يجوز الاحتجاج به ،  
 قال الحنبلي سمعت ابن معين يقول أتيت عبد المنعم فأخرج إلي أحاديث أبي مودود  
 نحواً من مائتي حديث كذب ، فقلت له يا شيخ أنت سمعت هذا من أبي مودود؟  
 قال نعم قلت اتق الله فان هذه كذب وقت ولم أكتب عنه شيئاً اه ماخصاً  
 على أن دلالة تيك الأحاديث على المطلوب ممنوعة

قوله ﴿ وروى الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء (رض) أن رسول الله

ﷺ قال « اقتدوا بالذين من بعدي : أبي بكر وعمر فانهما حبل الله الممدود ، من

تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ﴾

أقول قال في مجمع الزوائد رواه الطبراني وفيه من لم أعرفهم اه وفي الباب  
 عن حذيفة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « اقتدوا بالذين من بعدي : أبي بكر  
 وعمر » أخرجه الترمذي ثلاث طرق في اثنتين منها عبد الملك بن عمير اللخمي  
 الكوفي الثقة كان من أوعية العلم ولكنه طال عمره وساء حفظه . قال أبو حاتم

ليس بحافظ تغير حفظه ، وقال أحمد ضعيف يغلط ، وقال ابن معين مخلط ، وقال ابن خراش كان شعبة لا يرضاه ، وذكر الكوسج عن أحمد أنه ضعفه جداً ووثقه العجلي . وقال النسائي وغيره ليس به بأس

قال عبد الله بن أحمد سئل أبي عن عبد الملك بن عمير وعاصم بن أبي النجود قتل عاصم أقل اختلافاً عندي وقدم عاصم ( قلت ) لم يورده ابن عدي ولا العقيلي . ولا ابن حبان وقد ذكروا من هو أقوى حفظاً منه ، وأما ابن عمير فذكر فحكي الجرح وما ذكر اثوثيق والرجل فنظرأ السبيعي أبي اسحاق وسعيد المقبري لما وقفوا في هرم الشيخوخة فنقص حفظهم ، وساءت أذهانهم ، ولم يختلطوا ، - وحديثهم في كتب الاسلام كلها ، وكان عبد الملك ممن جاوز المائة ، كذا في الميزان وقال الحافظ في التتريب : ثقة فقيه تغير حفظه وربما دلس اه

وإذ قد عرفت انه مع تغير حفظه مدلس وقد عنعن في هذا الحديث فلا يقبل حديثه — وفي الاولى منها الحسن بن الصباح البزار ، وهو وإن كان صدوقاً لكنه بهم كما قال الحافظ في التتريب ، وقال النسائي ليس بالقوي كذا في الميزان وفي الثانية منها هلال مولى ربي وهو مجهول ، ما حدث عنه سوى عبد الملك ابن عمير كذا في الميزان . وأيضاً فيها سفيان الثوري وهو مدلس وقد عنعنه . وفي الثالثة منها عمرو بن هرم ضعفه يحيى القطان ووثقه أحمد وابن معين وأبو حاتم كذا في الميزان ، وفيها سالم بن العلاء أبو العلاء المرادي وقيل سالم بن عبد الواحد عن ربي بن حراش وعطية العوفي وعنه يعلى بن عبيد وجماعة ضعفه ابن معين والنسائي وقال أبو حاتم بكتب حديثه كذا في الميزان — على أن دلالة هذا الحديث على المقصود أيضاً غير مسلمة ، لاحتمال أن يكون المراد بالاقتداء — الاقتداء في الامور التي يجب فيها طاعة الخلفاء وأولي الامر كما هو المراد بانظ السمع والطاعة - الوارد في الاحاديث التي أمر فيها بطاعة الامراء والائمة كقوله ﷺ « من

أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد أطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني» رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة، وعن أم الحصين قالت قال رسول الله ﷺ «ان أمر عليكم عبد مجدع يقودكم بكتاب الله فاسمعوا وأطيعوا» رواه مسلم

وعن أنس (رض) ان رسول الله ﷺ قال «اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة» رواه البخاري. وعن ابن عمر (رض) قال قال رسول الله ﷺ «السمع والطاعة على امرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة» متفق عليه. وعن عبادة بن الصامت (رض) قال بايعنا رسول الله ﷺ «على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى اثرة علينا وعلى أن لا ننازع الامر أهله وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم» وفي رواية «على أن لا ننازع الامر أهله الا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان» متفق عليه

وعن ابن عباس (رض) قال قال رسول الله ﷺ «من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر فانه ليس أحد يفارق الجماعة شبرا فيموت إلا مات ميتة جاهلية» متفق عليه، وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية» رواه مسلم وغير ذلك من الاحاديث الواردة في ذلك الباب

ومن البين ان المراد بالسمع والطاعة في تيك الاحاديث ليس إلا الاتباع في الامور المتعلقة بالخلافة والامامة والامارة، لا ان افعالهم وأقوالهم وتقريراتهم حجة كفعول النبي ﷺ وقوله وتقريره، ولعل هذا هو المراد في حديث أمر فيه بالتمسك بسنة الخلفاء الراشدين المهديين. وفي حديث «اتبعوا السواد الاعظم وعليكم بالجماعة والعامة»

ومما يؤيد إرادة هذا المعنى في الحديث المتنازع فيه قوله ﷺ «الذين من بعدي» فانه لو كان المقصود ان أفعالهم حاجة لكفى أن يقال اقتدوا بأبي بكر وعمر ، فلما زيد فيه «الذين من بعدي» سلم ان الاقتداء بهما ليس إلا في أمر يحصل لهما بعد موت النبي ﷺ لا في حياته وهو أمر الخلافه والامارة ، ونظير ذلك إطاعة المرأة لבעلها وإطاعة الولد للوالدين ، ولن ترى أحداً من المسلمين يقول ان فعل البعل والوالدين وقولهم وتقريرهم حجة فكذلك الحال فيما نحن فيه وهذا كله كان تكليماً على الاحاديث التي ذكرها صاحب الرسالة لاثبات التوسل وما والاها ، وها أنا أشرع في تحقيق مسألة التوسل فننقل اولاً كلام بعض اهل العلم والتحقيق ، ثم نذكر ما هو الحق عندي فأقول:

\*\*\*

قال العلامة محمد بن اسماعيل بن صلاح الامبر اليماني الصنعاني في (تطهير الاعتقاد عن أدران الاحاد) في ديباجة الكتاب<sup>(١)</sup>

«الحمد لله الذي لا يقبل توحيد ربوبيته من العباد حتى يفردوه بتوحيد العبادة كل الافراد ، من اتخاذ الانداد ، فلا يتخذون له نداً ، ولا يدعون معه أحداً ، ولا يتوكلون إلا عليه ، ولا يفزعون في كل حال إلا اليه ، ولا يدعون به غير أسمائه الحسنى ، ولا يتوسلون اليه بالشفعاء (من ذا الذي يشفع عنده إلا باذنه) اه ثم ذكر اصولاً خمسة هي من قواعد الدين فقال في الاصل الثاني « ان رسل الله وأنبياءه من أولهم إلى آخرهم بعثوا لدعاء العباد الى توحيد الله تعالى بتوحيد العبادة ، وكل رسول أول ما يقرع به أسماع قومه قوله (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرد) (وأن لا تعبدوا الا الله) و (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون) وهذا

(١) قد قابلنا ما نقله المؤلف من تطهير الاعتقاد عند التصحيح بالاصل المطبوع فوجدنا فيه زيادة سقطت من مؤلفنا فلم نثبتها لان الظاهر انه قد تركها اختصاراً

هو الذي تضمنه قول لا إله إلا الله فأنما دعت الرسل أممها الى قول هذه الكلمة واعتقاد معناها لا مجرد قولها باللسان ، ومعناها هو إفراد الله بالألوهية والعبادة ، والنفي لما يعبد من دونه والبراءة منه

وقال في الاصل الثالث : ان اتوحيد قسمان ( انقسم الاول ) توحيد الربوبية والخالقية والرازقية ونحوها ، ومعناها ان الله وحده هو الخالق للعالم وهو الرب لهم والرازق لهم ، وهذا لا ينكره المشركون ولا يجعلون لله فيه شريكا ، بل هم مقرون به ( وانقسم الثاني ) توحيد العبادة ، ومعناه إفراد الله وحده بجميع أنواع العبادات الآتي بيانها ، فهذا هو الذي جعلوا الله فيه الشركاء بهذا تعرف ، أن المشركين لم يتخذوا الاوثان والاصنام ولم يتخذوا المسيح وأمه ولم يتخذوا الملائكة شركاء لله تعالى لاجل انهم أثبر كوهي في خلق السموات والارض وفي خلق أنفسهم ، بل اتخذوهم لانهم يقربونهم الى الله تعالى كما قالوه ، فهم مقرون بالله تعالى في نفس كلمات كفرهم وانهم شفعاء عند الله . قال الله تعالى ( قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون ) فجعل الله اتخاذهم الشفعاء شركاء فيه نزه نفسه عنه لانه لا يشفع عنده أحد إلا باذنه اه

وقال في الاصل الرابع : ان المشركين الذين بعث الله الرسل اليهم مقرون بأن الله تعالى خالقهم ( واتن سألته من خلقهم ليقولن الله ) وانه خلق السموات والارض ( واتن سألته من خلق السموات والارض ليقولن خلقن العزيز العليم ) وبأنه الرزاق الذي يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي وانه هو الذي يدبر الامر من السماء الى الارض ، وانه الذي يملك السمع والابصار والافتدة ( قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والأبصار ) (١) وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ؟

(١) كان في الاصل هنا زيادة ( والافتدة ) وحذف ما بعد الابصار الى ما قبل الجواب وكتبه محمد رشيد رضا

فسيقولون الله ؛ فقل أفلا تتقون ؟ - قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله ؛ قل أفلا تذكرون ؟ \* قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ سيقولون لله ؛ قل أفلا تتقون \* قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يُجير ولا يجرُّ عليه إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله ؛ قل فأني تُسحرون ( وكله شرك مقر بأن الله خالقه وخالق السموات والأرض ورب ما فيها ورازقهم اه

ثم قال : إذا عرفت هذه الأصول فاعلم أنه سبحانه جعل العبادة له أنواعا ( منها ) اعتقادية وهي أساسها ، وذلك أن تعتقد أنه الرب الواحد الأحد الذي له الخلق والأمر وبه ينفع والضر ، وأنه الذي لا شريك له ، ولا يشفع عنده أحد إلا بأذنه ، وأنه لا معبود بحق غيره ، وغير ذلك مما يجب من لوازم الألوهية ( ومنها ) لفظية وهي النطق بكلمة التوحيد ( ومنها ) بدنية كالقيام والركوع والسجود ( ومنها ) الصوم وأفعال الحج والطواف ( ومنها ) مالية كالخراج جزء من المال أمثالا لما أمر الله تعالى به ، وأنواع الواجبات والمندوبات في الأبدان والأموال والأفعال والأقوال كثيرة لكن هذه أهمها اه

ثم أدرج التوسل في الشرك في العبادة حيث قال

« قد عرفت من هذا كله أن من اعتقد في شجر أو حجر أو قبر أو ملك أو جني أو حي أو ميت أنه ينفع أو يضر : أو أنه يقرب إلى الله تعالى أو يشفع عنده في حاجة من حوائج الدنيا بمجرد التشفع والتوسل إلى الرب تعالى إلا ما ورد من حديث فيه مقال في حق نبينا ﷺ أو نحو ذلك فإنه قد أشرك مع الله غيره اه

وقال في موضع آخر : والنذر بالمال على الميت ونحوه والنحر على قبره والتوسل به وطلب الحاجات منه ، هو بعينه الذي كان يفعله الجاهلية اه وقال في موضع آخر ( فان قلت ) القبور برون وغيرهم الذين يعتقدون في فسقة الناس وجهالهم من الأحياء

يقولون نحن لا نعبد هؤلاء ولا نعبد إلا الله وحده ولا نصلي لهم ولا نصوم ولا نحج (قلت) هذا جمل بمعنى العبادة ، فإنها ليست منحصرة فيما ذكرت ، بل رأسها وأساسها الاعتقاد ، وقد حصل في قلوبهم ذلك بل يسمونه معتقداً ويصنعون له ما سمعته مما تفرع عن الاعتقاد من دعائهم وندائهم والتوسل بهم ، والاستغاثة والاستعانة والخلف والندور وغير ذلك اه وقد ظهر من ملاحظة تلك العبارات أن اتوسل عند هذا الامام داخل في الشرك في العبادة

\*  
\* \*

وقال الامام محمد بن علي الشوكاني في (الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد) اعلم ان الكلام على هذه الاطراف يتوقف على إيضاح ألفاظه مناساً للاختلاف والالتباس (فبها) الاستغاثة بالغين المعجبة والمثلثة (وسنها) الاستعانة بالغين المهمة واننون (ومنها) التشفع ومنها التوسل - فأما الاستغاثة بالمعجبة والمثلثة فهي طلب الغوث وهو إزالة الشدة كاستنصار وهو طالب النصر ، ولا خلاف أنه يجوز أن يستغاث بالمخلوق فيما يقدر على الغوث فيه من الامور ، ولا يحتاج مثل ذلك إلى استدلال فهو في غاية الموضح ، وما أظنه يوجد فيه خلاف ، ومنه (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) وكما قل (وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر) وكما قال الله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى)

وأما ما لا يقدر عليه إلا الله فلا يستغاث فيه إلا به كغفران الذنوب والهداية وإنزال المطر ورازق ونحو ذلك كما قال تعالى (وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ) وقال (إنك لا تهدي من أحببت ولا تكن الله يهدي من يشاء) وقال (يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض؟) وعلى هذا يحمل ما أخرجه "خبراني في معجمه الكبير" أنه كان في زمن النبي ﷺ من وفق يؤذي المؤمنين فقال بربك «رض»

قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، فقال ﷺ «انه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله» فراده ﷺ انه لا يستغاث به فيما لا يقدر عليه إلا الله وأما ما يقدر عليه المخلوق فلا مانع من ذلك مثل أن يستغيث المخلوق بالمخلوق ليعينه على حمل حجر أو يحول بينه وبين عدوه الكافر أو يدفع عنه سبعاً صائلاً أو لصاً أو نحو ذلك

وقد ذكر أهل العلم انه يجب على كل مكلف أن يعلم أن لا غياث ولا مغيث على الاطلاق إلا الله سبحانه ، وان كل غوث من عنده ، وإذا حصل شيء من ذلك على يد غيره فالحقيقة له سبحانه ولغيره مجاز ، ومن أسماه المغيث والغياث . قال ابو عبد الله الحلي الغياث هو المغيث وأكثر ما يقال : يا غياث المستغيثين ومعناه المدرك عبادته في أشدائد إذا دعوه ومحببهم ومخلصهم ، وفي خبر الاستسقاء في الصحيحين « اللهم اغثنا اللهم اغثنا » إغاثته وغياته وغوثاً ، وهو في معنى المحبب والمستجيب ، قل تعالى ( إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم ) الا أن الاعانة أحق بالأفعال . والاستجابة بالأقوال ، وقد يقع كل منهما موقع الآخر

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في بعض فتاواه مالفظة : والاستعانة بمعنى أن يطالب من الرسول ﷺ ما هو اللائق بمنصبه لا ينزع فيه مسلم ، ومن نازع في هذا المعنى فهو إما كافر وإما مخطيء ضال ، وأما بالمعنى الذي نفاها رسول الله ﷺ فهو أيضاً مما يجب نفياً ، ومن أثبت لغير الله ما لا يكون إلا لله فهو أيضاً كافر إذا فُتِم عليه الحجة التي يكفر تاركها

ومن هذا الباب قول أبي يزيد البسطامي : استعانة المخلوق بالمخلوق كاستعانة الغريق بالغريق . وقول الشيخ أبي عبد الله القرشي : استعانة المخلوق بالمخلوق كاستعانة المسجون بالمسجون

وأما الاستعانة بالنون فهو طالب العون ، ولا خلاف انه يجوز أن يستعان

بالمخلوق فيما يقدر عليه من امور الدنيا كأن يستعين به على أن يحمل معه متاعه أو يعاف دابته أو يبايع رسالته، وأما ما لا يقدر عليه إلا الله جل جلاله فلا يستعان فيه إلا به ومنه (إياك نعبد وإياك نستعين)

وأما الاستشفع بالمخلوق فلا خلاف بين المسلمين أنه يجوز طالب الشفاعة من المخلوقين فيما يقدرون عليه من امور الدنيا وثبت بالسنة المتواترة واتفاق جميع الامة ان نبينا ﷺ هو الشافع والمشفع وأنه يشفع للخلائق يوم القيامة وان الناس يستشفعون به ويطلبون منه أن يشفع لهم الى ربه ولم يقم الخلاف إلا في كونها لمحو ذنوب المذنبين أو لزيادة ثواب المطيعين، ولم يقل أحد بنفيها قط. وفي سنن أبي داود ان رجلاً قال للنبي ﷺ إنا نستشفع بالله عليك ونستشفع بك على الله فقال «شأن الله اعظم من ذلك انه لا يستشفع به على أحد من خلقه» فأقره على قوله نستشفع بك على الله وأنكر عليه قوله نستشفع بالله عليك وسيأتي تمام الكلام في الشفاعة

\*\*\*

وأما التوسل الى الله سبحانه بأحد من خلقه في مطلب يطلبه العبد من ربه فقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام انه لا يجوز التوسل الى الله تعالى إلا بالنبي ﷺ إن صح الحديث فيه - واهم يشهر الى الحديث الذي أخرجه النسائي في سننه والترمذي وصححه ابن ماجه وغيرهم ان أعمر بن أبي النجدي قال قال رسول الله ﷺ إني أحببت في بصري فادع الله تعالى لي فقال له النبي ﷺ «توضاً وصل ركعتين ثم قل اللهم إني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد يا محمد إني أستشفع بك في رد بصري اللهم شفّع انبي فيّ» وقال - فان كان لك حاجة فمثل ذلك «فرد الله بصره والناس في معنى هذا قولان أحدهما ان اتوسل هو الذي ذكره عمر بن الخطاب لما قال كننا اذا أجدبنا ننوّل بننا اليك فقسقينا وإن نتوّل اليك بعم نبينا وهو في صحيح البخاري وعبره فقد ذكر عمر «رض» أنهم كانوا يتوسلون

«بأنبي عليهم السلام في حياته في الاستسقاء ثم توسل بعمه العباس بعد موته ، وتوسلهم هو استسقاؤهم بحيث يدعوا ويدعون معه فيكون هو وسيأتهم الى الله تعالى والنبي عليه السلام كان في مثل هذا شافعاً وداعياً لهم

واقول الثاني اتوسل به عليه السلام يكون في حياته وبعدموته وفي حضرته ومغيبه ، ولا يخفئك انه قد ثبت التوسل به عليه السلام في حياته وثبت التوسل بغيره بعد موته بإجماع الصحابة إجماعاً سكوتياً لعدم إنكار أحدهمهم على عمر (رض) في التوسل بالعباس (رض) وعندي انه لا وجه لتخصيص جواز التوسل بالنبي عليه السلام كما زعمه الشيخ عز الدين بن عبد السلام لارين ( الاول ) ما عرفك به من إجماع الصحابة (رض) و«ثاني ان التوسل الى الله بأهل الفضل والعلم هو في التحقيق توسل بأعمالهم الصالحة» ومزاياهم الفاضلة ، إذ لا يكون الفاضل فاضلاً إلا بأعماله فاذا قال القائل : اللهم اني أتوسل اليك بالعالم الفلاني ، فهو باعتبار ما قام به من العلم . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما ان النبي عليه السلام حكى عن الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة ان كل واحد منهم توسل الى الله بأعظم عمل عمله فارتفعت الصخرة فلو كان التوسل بالأعمال الفاضلة غير جائز أو كان شركاً كما يزعمه المتشددون في هذا الباب كبن عبد السلام ومن قال بقوله من أتباعه لم يحصل الاجابة من الله لهم ولا سكت النبي عليه السلام عن إنكار ما فعلوه بعد حكاية عنهم ، ولهذا تعلم أن ما يورده المانعون من التوسل الى الله بالانبياء والصالحين من نحو قوله تعالى ( ما عبدكم إلا ليقربون الى الله زافى ) ونحو قوله تعالى ( فلا تدعوا مع الله أحداً )

(١) هذا خطأ من وجهين احدهما ان توسل الانسان بعمل غيره ومزاياه غير مشروع ولا معتول وانما توسل اصحاب الغار بعملهم والثاني سيأتي الرد عليه  
وكتبه محمد رشيد

ونحو قوله تعالى (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) .  
ليس بوارد بل هو من الاستدلال على محل النزاع بما هو أجنبي عنه ، فان قولهم  
(مانعدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى) مصرح بأنهم عبدوه لذلك والمتوسل بالعالم  
مثلا لم يعده بل علم ان له منزلة عند الله بحمله العلم فتوسل به لذلك ، وكذلك  
قوله تعالى (فلا تدعو مع الله أحدا) فانه نهى أن يدعى مع الله غيره كمن يقول يا الله  
ويا فلان ، والمتوسل بالعالم مثلا لم يدع الا الله ، وانما وقع منه التوسل اليه بعمل  
صالح عمله بعض عبادهم كما توسل اثلاثة المدين انطبقت عليهم الصخرة بصالح اعمالهم  
وكذلك قوله (والذين يدعون من دونه) الآية فان هؤلاء دعوا من لا يستجيب لهم  
ولم يدعوا ربهم الذي يستجيب لهم ، والمتوسل بالعالم مثلا لم يدع الا الله ولم يدع  
غيره دونه ولا دعا غيره معه

فاذا عرفت هذا لم يخف عليك دفع ما يورده المانعون لتوسل من الأدلة  
الخارجة عن محل النزاع خروج زائداً على ما ذكرناه كاستدلالهم بقوله تعالى  
(وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين \* يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً  
والامر يومئذ لله) فن هذه الآية الشريفة ليس فيها الا انه تعالى المنفرد بالامر  
في يوم الدين ، وانه ليس انفراد من الامر شيء ، والمتوسل بنبي من الانبياء أو  
سالم من العلماء هو لا يعتقد أن توسل به مشتركه جل جلاله في أمر يوم الدين  
ومن اعتقد هذا ابعد من ابعاد سواء كان نبيا أو غير نبي فهو في ضلال مبين ،  
وهكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله تعالى ليس لك من الامر شيء \* قل  
لا أملك نفسي نفعا ولا ضرراً فمن هـ بن الآتين مصرحون بأنه ليس برسول  
الله ﷺ من امر الدنيا وانه لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرراً فكيف يملك لغيره  
ونس فيها منع التوسل به أو بغيره من الانبياء والاولياء والعلماء وقد جعل  
الله ﷻ رسوله ﷺ المقدم المحدود مقدم النفس على المعصية وأرشد الحق الى ان يتوجه

ذلك<sup>(١)</sup> ويطلبوه منه وقال له سل تعطه واشفع تشفع، وقيد ذلك في كتابه العزيز بأن الشفاعة لا تكون الا باذنه، ولا تكون الا لمن ارتضى. ولعله يأتي تحقيق هذا المقام ان شاء الله تعالى

وهكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله ﷺ لما نزل قوله تعالى (وأندر حشيرتك الاقربين) «يا فلان بن فلان لا أملك لك من الله شيئا يا فلانة بنت فلان لا أملك لك من الله شيئا» فان هذا ليس فيه الا التصريح بأنه ﷺ لا يستطيع نفع من اراد الله تعالى ضرره، ولا ضر من اراد الله نفعه وانه لا يملك لاحد من قرابته فضلا عن غيرهم شيئا من الله، وهذا معلوم لكل مسلم وليس فيه انه لا يتوسل به إلى الله، فان ذلك هو طالب الامر بمن له الامر وانهي، وانما اراد الطالب أن يقدم بين يدي طلبته ما يكون سببا لاجابة ممن هو المتفرد بالعتاء والمتمتع وهو مالك يوم الدين.

وإذا عرفت هذا فاعلم أن الرزية كل الرزية، والبالية كل البالية، أمر غير سذكرنا من التوسل المجرد والتشفع بمن له الشفاعة، وذلك ما صار يعتقده كثير من العوام وبعض الخواص في أهل القبور، وفي المعروفين بالصالح من الاحياء من أنهم يقدمون على ما لا يقدر عليه إلا الله جل جلاله، ويفعلون ما لا يفعله إلا الله

(١) نعم ان الله تعالى يلهم الخلائق يوم القيامة ان يطلبوا الشفاعة من انبياء الله تعالى في فصل القضاء ولكن الله تعالى لم يأمرهم في كتابه بان يقصدوا قبور الانبياء والاولياء والعلماء ليسألوهم عندها قضاء حوائج الدنيا ولا الآخرة ولم يشرع لهم ان هذا عبادة ولا أنه سبب لقضاء الحوائج ولا لمغفرة الذنوب وسعادة الآخرة وانما شرع لهم ان يطلبوا الرزق وشفاء الامراض ونحو ذلك من اسبابها المعروفة بالاختبار والتجارب وسعادة الآخرة بالايمان والعمل الصالح والتوبة من الذنوب. وان لا يدعوا غير الله تعالى فيما وراء الاسباب التي اقدر الله عليها الناس وامرهم بالتعاون عليها في دائرة الشرع وهو يذكر هذا اسد الانكار كما يأتي قريبا. وكتبه محمد رشيد

عز وجل، حتى نطقت ألسنتهم بما انطوت عليه قلوبهم فصاروا يدعونهم تارة مع الله وتارة استقلالاً، ويصرخون بأسمائهم ويعظمونهم تعظيم من يملك الضر والنفع ويخضعون لهم خضوعاً زائداً على خضوعهم عند وقوفهم بين يدي ربهم في الصلاة والدعاء، وهذا إذا لم يكن شركاً فلا ندري ما هو الشرك، وإذا لم يكن كفراً فليس في الدنيا كفر، وما نحن نقص عليك أدلة في كتاب الله سبحانه، وفي سنة رسوله ﷺ فيها المنع مما هو دون هذا بمرحل، وفي بعضها التصريح بأنه شرك وهو بالنسبة الى هذا الذي ذكرناه يسير حقير، ثم بعد ذلك نعود إلى الكلام على مسألة السؤال اهـ

ثم قال بعد عدة أوراق بالجملة فالوارد عن الشرع من الأدلة الدالة على قطع ذرائع الشرك وهدم كل شيء يوصل إليه في غاية الكثرة، ولورمت حصر ذلك على التمام لجاء في مؤلف بسيط، فلنقتصر على هذا المقدار ونتكلم على حكم ما يفعله اقربوربون من الاستغاثة بالاموات، ومناداتهم اقضاء الحاجات، وتشريكهم مع الله في بعض الحالات، وإفرادهم بذلك في بعضها فنقول :

اعلم ان الله لم يبعث رساله ولم ينزل كتبه لتعريف خلقه بأنه الخالق لهم، والرازق لهم ونحو ذلك. فان هنا يقر به كل مشرك قبل بعثة الرسل (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله— ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم \* قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر؟ فيستولون الله فقل أفلا تتقون \* قل من الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون؟ فيقولون لله، قل أفلا تذكرون \* قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم؟ فيقولون لله، قل أفلا تتقون \* قل من يبدى ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون؟ فيقولون لله قل فأنى تسحرون ) ولهذا نجد كل ما ورد في الكتاب العزيز في شأن

خالق الخلق ونحوه في مخاطبة الكفار معنوياً باستفهام انقريب (هل من خالق غير الله؟ أفي الله شك فاطر السموات والأرض؟ أغير الله أتخذ ولياً فاطر السموات والأرض؟ أروني ماذا خلق الذين من دونه؟) بل بعث الله رسوله وأنزل كتبه لا خلاص توحيده وإفراده بالعبادة (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرِه - ألا تعبدوا إلا الله - أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون - قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا - أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيرِه - وإيا فاعبدون) واحلاص اتوحيد لا يتم إلا بأن يكون الدعاء كله لله وإنداء والاستغاثة والرجاء واستجلاب الخير واستدفاع الشر له ومنه لا غيره ولا من غيره (فلا تدعوا مع الله أحداً - له دعوة الحق؛ والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء - وعلى الله فليتوكل المؤمنون - وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين) وقد تقرر أن مُرك المتكرين الذين بعث الله إليهم خاتم رسله ﷺ لم يكن إلا باعترافهم أن الانداد التي اتخذوها تمنعهم وتضرهم وتقربهم إلى الله وتشفع لهم عندهم اعترافهم بأن الله سبحانه هو خالقها وخالقهم، ورزاقها ورزقهم، ومحملها ومحبيهم ومميتها ومميتهم (ما نعبدُهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى - فلا تجعلوا لله أنداداً وأتم تعلمون \* إن كنا في ضلال مبين \* إذ نسويكم رب العالمين - وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون \* هؤلاء شفعاؤنا عند الله) وكانوا يقولون في تلييتهم (١) «إليك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك»

وإذا تقرر هذا فلا شك أن من اعتد في مبيت من الأموات، أو حي من الأحياء أنه يضره أو ينفعه إما استفلالاً أو مع الله تعالى وناداه أو توجه إليه، أو استغاثة به في أمر من الأمور التي لا يضر عليها الخلق فلم يخلص التوحيد لله،

ولا أفرد بالعبادة ، إذ الدعاء بطلب وصول الخير اليه ودفع الضر عنه ، هو نوع من أنواع العبادة ، ولا فرق بين أن يكون هذا المدعو من دون الله أو معه حجراً أو شجراً أو ملكاً أو شيطاناً كما كان يفعل ذلك الجاهلية وبين أن يكون انساناً من الاحياء او الاموات كما يفعله الآن كثير من المسلمين ، وكل عالم يعلم هذا ويقر به ، فان العلة واحدة ، وعبادة غير الله تعالى وتثريك غيره معه يكون للحيوان كما يكون للعجماء ، ولحجي كما يكون للميت

فمن زعم أن ثم فرقاً بين من اعتقد في وثن من الاوثان انه يضر او ينفع ، أو يقدر على أمر لا يقدر عليه إلا الله تعالى فقد غلط غلطاً بيناً ، وأقر على نفسه بجمل كثير ، فان الشرك هو دعاء غير الله في الاشياء التي تختص به أو اعتقاد القدرة لغيره فيما لا يقدر عليه سواه ، أو التقرب إلى غيره بشيء مما لا يتقرب به إلا اليه ، ومجرد تسمية المشركون لما جعلوه شريكاً بالصنم والوثن والاله لغير الله زيادة على التسمية بالولي والقبر والمشهد كما يفعله كثير من المسلمين (١) بل الحزم واحد إذا حصل لمن يعتقد في الولي والقبر ما كان يحصل لمن كان يعتقد في الصنم والوثن إذ ليس الشرك هو مجرد إطلاق بعض الاسماء على بعض المسميات ، بل الشرك هو أن يفعل لغير الله شيئاً يختص به سبحانه سواء أطلق على ذلك الغير ما كان تطلقه عليه الجاهلية أو أطلق عليه اسماً آخر فلا اعتبار بالاسم قط ، ومن لم يعرف هذا فهو جاهل لا يستحق أن يخاطب بما يخاطب به أهل العلم

وقد علم كل عالم أن عبادة الكفار للاصنام لم تكن إلا بتعظيمها ، واعتقاد انها تضر وتنفع ، والاستغاثة بها عند الحاجة والتقريب لها في بعض الحاجات بجزء من أموالهم ، وهذا كله قد وقع من المعتقدين في القبور ، فانهم قد عظموها إلى

(١) لعله سقط من هنا خبر المبتدا الذي عطف عليه الاضراب بعده ، والمعنى

أن مجرد التسمية لا تقتضي التفرقة في الحكم بين المتقين في الاعتقاد

حد لا يكون إلا لله سبحانه، بل ربما يترك المعاصي منهم فعل المعصية إذا كان في مشهد من يعتقد أو قريباً منه مخافة تعجيل العقوبة من ذلك الميث ، وربما لا يتركها إذا كان في حرم الله أو في مسجد من المساجد أو قريباً من ذلك . وربما حلف بعض غلاتهم بالله كاذباً ولم يحلف بالميث الذي يعتقد

وأما اعتقادهم أنها تضر وتنفع فلولا اشتغال ضمائرهم على هذا الاعتقاد لم يدع أحد منهم ميتاً أو حياً عند استجلابه النفع ، أو استدفاعه الضر ، قائلاً : يا فلان افعل لي كذا وكذا ، وعلى الله وعليك ، وأنا بالله وبك

وأما التقرب للاموات فانظر ما يجعلونه من النذور لهم وعلى قبورهم في كثير من المحلات ، ولو طلب الواحد منهم ليسمح بجزء من ذلك لله تعالى لم يفعل ، وهذا معلوم يعرفه من عرف أحوال هؤلاء

( فان قلت ) ان هؤلاء القبوريين يعتقدون ان الله تعالى هو الضار النافع ، والخير والشر بيده وإن اسغاثوا بالاموات قصداً لانهما ما يطلبونه من الله سبحانه ( قلت ) وهكذا كانت الجاهلية فانهم يعلمون ان الله هو الضار النافع وان الخير والشر بيده ، وإنما عبدوا أصنامهم لتقريبهم إلى الله زلفى كما حكاها الله عنهم في كتابه العزيز - نعم إذا لم يحصل من المسلم إلا مجرد التوسل الذي قدمنا تحقيقه فهو كما ذكرناه سابقاً ، ولكن من زعم انه لم يقم منه إلا مجرد التوسل وهو يعتقد من تعظيم ذلك انية ما لا يجوز اعتقاده في أحد من المخلوقين ، وزاد على مجرد الاعتقاد فتقرب إلى الاموات بالذبايح والنذور ، وناداهم مستغيثاً بهم عند الحاجة فهذا كاذب في دعواه انه متوسل فقط ، فلو كان الامر كما زعمه لم يقع منه شيء من ذلك المتوسل به : لا يحتاج إلى رشوة بنذر أو ذبح ولا تعظيم ولا اعتقاد ، لان المدعو هو الله سبحانه وهو أيضاً المحيب ، ولا تأثير لمن وقع به التوسل قط بل هو بمنزلة التوسل بالعمل الصالح ، فأى جدوى في رشوة من قد صار تحت أطباق الثرى

بشيء من ذلك ؟ وهل هذا إلا فعل من يعتقد التأثير اشتراكاً أو استقلالاً ، ولا أعدل من شهادة أفعال جوارح الانسان على بطلان ما ينطق به لسانه من الدعاوي الباطلة العاطلة ، بل من زعم انه لم يحصل منه إلا مجرد التوسل وهو يقول بلسانه يا فلان منادياً لمن يعتقد من الاموات فهو كاذب على نفسه ، ومن أنكر حصول النداء للاموات والاستغاثة بهم استقلالاً فليخبرنا ما معنى ما سمعه في الاقطار البينية من قولهم يا ابن العجلى يا زيلعي يا ابن علوان يا فلان يا فلان ، وهل ينكر هذا منكر ، ويشك فيه شاك ؟ وما عدا ديار اليمن فالامر فيها أطم وأعم ، ففي كل قرية ميت يعتقد أهله وينادونه في كل مدينة جماعة منهم حتى انهم في حرم الله ينادون يا ابن عباس يا محبوب !! فما ظنك بغير ذلك فاقه تلطف ابليس وجنوده أخزاهم الله تعالى لغالب أهل الأمة الاسلامية بلطفه نزل الالقدام عن الاسلام فانا لله وإنا اليه راجعون

«أين من بعقل معنى ( ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم - فلا تدعوا مع الله أحداً - له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يسنجييون لهم شيء ) وقد أخبرنا الله سبحانه ان الدعاء عبادة في محكم كتابه بقوله تعالى ( ادعوني أستجب لكم - ان الذين يسكبون عن عبادتي سدحلون جهنم داخرين )

وأخرج ابوداود وترمذي وقل حسن صحيح من حديث النعمان بن بشير قل قال رسول الله ﷺ « ان الدعاء هو عبادة » وفي رواية « مع العبادة » ثم قرأ رسول الله ﷺ الآية المذكورة وأخرجه أيضاً النسائي وابن ماجه والحاكم واحمد وابن أبي شيبة باللفظ المذكور ، وكذلك النحر للاموات عبادة لهم ، والندب لهم بجرء من المال عبادة لهم . وأعظم عبادة لهم ، كما ان النحر لانسك وإخراج صدقة المال والخضوع والاسككة عبادة لله عز وجل بلا خلاف ومن زعم أن ثم فرقاً بين الامرين فليهدد البنا .

ومن قال انه لم يقصد بدعاء الاموات والنحر لهم والنذر عليهم عبادتهم، فقل له فلائي مقتض صنعت هذا الصنيع ؟ فان دعائك للميت عند نزول أمر بك لا يكون إلا لشيء في قلبك عبر عنه لسانك ، فان كنت تهذي بذكر الاموات عند عروض الحاجات من دون اعتقاد منك لهم فأنت مصاب بعقلك ، وهكذا إن كنت تنحر لله وتندر لله فلائي معنى جمعت ذلك للميت وحماته الى قبره ؟ فان الفقراء على ظهر البسيطة في كل بقعة من بقاع الارض ؟ وفعلك وأنت عاقل لا يكون إلا لقصد قد قصده أو أمر قد أردته ، وإلا فأنت مجنون قد رفع عنك العلم ، ولا نوافقك على دعوى الجنون إلا بعد صدور أفعالك وأقوالك في غير هذا على نمط أفعال المجانين ، فان كنت تصدرها مصدر أفعال العقلاء فأنت تكذب على نفسك في دعواك الجنون في هذا الفعل بخصوصه فراراً عن أن يلزمك ما لزم عباد الاوثان الذين حكى الله عنهم في كتابه العزيز ما حكاه بقوله ( وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيباً فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ) وبقوله ( وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيباً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ؛ تِلْكَ لُتْسَالُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تُفْتَرُونَ )

(فان قلت) ان المشركين كانوا لا يقولون بكلمة التوحيد، وهؤلاء الممعدون في الاموات يقولون بها (قلت) هؤلاء انما قالوها بالسنتهم وخالفوها بفعلهم، فان من استغاث بالاموات أو طلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه، أو عضه أو نذر عليهم بجزء من ماله أو نحر لهم فقد نزلهم منزلة الآلهة التي كان المشركون يفعلون لها هذه الافعال فهو لم يعتقد معنى لا إله الا الله ولا عمل بها ، بل خالفه اعتقاداً وعملاً . فهو في قوله لا إله الا الله كاذب على نفسه ، فانه قد جعل إلهاً غير الله يعتقد انه يبضر وينفع ، وعبد بدعائه عند الشدائد والاستغاثة به عند الحاجة ، وبخضوعه له وتعظيمه إياه وفخر له بالنعائر ، وقرب اليه نفائس الاموال

وليس مجرد قول لا اله الا الله من دون عمل بمعناه مثبتاً للإسلام ، فانه لو قالها أحد من اهل الجاهلية وعكف على صنمه يعبداه لم يكن ذلك إسلاماً اه  
وأيضاً قال فيه<sup>١</sup> ( فان قلت ) فقد ورد الحديث الصحيح بأن الخلائق يوم اقيامة يأتون آدم فيدعونه ويستغيثون ثم نوحاً ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمداً ﷺ وسائر اخوانه من الانبياء ( قلت ) أهل المحشر انما يأتون هؤلاء الانبياء يطلبون منهم أن يشفعوا لهم الى الله سبحانه ويدعوا لهم بفصل الحساب ، والاراحة من ذلك الموقف ، هذا جائز فانه من طلب الشفاعة والدعاء المأذون فيهما وقد كان الصحابة يطلبون من رسول الله ﷺ في حياته أن يدعو لهم كما في حديث يارسل الله ادع الله أن يجمعني منهم لما أخبرهم بأنه يدخل الجنة سبعون الفا وحديث «سبقت بهاكشاة» وقول أم سليم يارسل الله خادمك أنس ادع الله له . وقول المرأة اتى كانت تصرع : يارسل الله ادع الله لي . وآخر الامر سألته الدعاء بأن لا تتكشف عند الصرع فدعا لها

ومنه ارشاده ﷺ لجماعة من الصحابة بأن يطلبوا الدعاء من أويس القرني اذا أدر كوه . ومنه ماورد في دعاء المؤمن لاختيه بظفر الغيب وغير ذلك مما لا يحصر حتى ان رسول الله ﷺ قال لعمر لما خرج مهتماً « لا تنسني يا أخي من دعائك » فن جاء الى رجل صالح واستمد منه ان يدعو له ، فهذا ليس من ذلك الذي يفعله المعتقدون في الاموات ، بل هو سنة حسنة ، وشريعة ثابتة . وهكذا طلب الشفاعة ممن جاءت الشريعة المطهرة بأنه من أهلها كالانبياء ، ولهذا يقول الله لرسوله يوم القيامة « سل تعطه واشفع تشفع » وذلك هو المقام المحمود وعده الله به كما في كتابه العزيز

(١) اي الشوكاني في كتابه الدر المنضيد

والحاصل أن طلب الخواتج من الأحياء جائز إذا كانوا يقدمون عليها ،  
ومن ذلك الدعاء فإنه يجوز استمداده من كل مسلم بل يحسن ذلك ، وكذلك الشفاعة  
من أهلها الذين ورد الشرع بأنهم يشفعون ولكن ينبغي أن يعلم أن دعاء من  
يدعوه لا ينفع إلا بأذنه وإرادته ومشئته ، وكذلك شفاعته من شفيع لا يكون إلا  
بإذن الله كما ورد بذلك القرآن العظيم . فهذا تقييد للمطلق لا ينبغي العدول عنه بحال اهـ  
وأيضا قال فيه : ومن جملة الشبه التي عرضت لبعض أهل العلم ما صرح به  
السيد العلامة محمد بن اسماعيل الأمير (رح) في شرحه لا يبيانه التي يقول في أولها :  
\* رجعت عن النظم الذي قلت في النجدي \*

فانه قال ان كفر هؤلاء المعتقدين للاموات هو من الكفر العملي ، لا  
الكفر الجهودي . ونقل ما ورد في كفر تارك الصلاة كما ورد في الاحاديث  
الصحيحة ، وكفر تارك الحج وكما في قوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك  
هم الكافرون) ونحو ذلك من الأدلة الواردة فيمن زنى ومن سرق ومن أتى  
امرأة حائضا أو امرأة في دبرها أو تى كاهنا أو عرافا أو قال لآخيه يا كافر .  
قال فهذه الأنواع وان أطبقها الشارع على فعل هذه الكبائر فإنه لا يخرج به العبد  
عن الإيمان ويضرب به الملة ويباح به دمه وماله وأهله كما ظنه من لم يفرق بين الكافرين  
ومن لم يميز بين الأمرين ، وذكر معتقده البخاري في صحيحه من كتاب الإيمان  
في كفر دون كفر ، وما قاله العلامة ابن القيم أن الحكم بغير ما أنزل الله وترك  
الصلاة من الكفر العملي وتحقيقه أن الكفر كفر عمل وكفر جحود وعناد ، فكفر  
الجحود أن يكفر بما علم أن رسول جاء به من عند الله جحوداً وعناداً فهذا  
الكفر يضاد الإيمان من كل وجه

وأما كفر العمل فهو نوعان : نوع يضاد الإيمان ونوع لا يضاده . ثم قل عن  
ابن القيم كلاماً في هذا المعنى ثم قال السيد المذكور (قلت) ومن هذا - يعني الكفر

العملي - من يدعو الاولياء ويهتف بهم عند الشدائد ويطوف بقبورهم ، وقبل جدرانها وينذر لها بشيء من مله فانه كفر عملي لا اعتقادي ، فانه مؤمن بالله وبرسوله ﷺ وباليوم الآخر لكن زين له الشيطان ان هؤلاء عباد الله الصالحين ينفعون ويشفعون ويضرون فاعتقدوا ذلك كما اعتقد ذلك اهل الجاهلية في الاصنام ، لكن هؤلاء مثبتون اتوحيد الله لا يجعلون الاولياء آلهة كما قاله الكفار انكاراً على رسول الله ﷺ لما دعاهم الى كلمة التوحيد ( أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ) ؟ هؤلاء جعلوا لله شركاء حقيقة فقالوا في التابية « لبيك لا شريك لك إلا شريك ، هو لك تملكه وما ملك » فأثبتوا للاصنام شركة مع رب الانام ، وان كانت عباراتهم الضالة قد أفادت انه لا شريك له ، لانه إذا كان يملكه وما ملك فليس بشريك له تعالى بل مملوك

فعباد الاصنام الذين جعلوا لله أندادا واتخذوا من دونه شركاء وتارة يقولون شفعاء يقربونهم الى الله زلفى بخلاف جهلة المسلمين الذين اعتقدوا في اوليائهم المنفع والضر ، فانهم مقرون لله بالوحدانية وإفراده بالالهية وصدقوا رسله ، فالذي أتوه من تعظيم الاولياء كفر عمل لا اعتقاد ، فالواجب وعظهم وتعريفهم جهاهم وزجرهم ولو بالتعزير كما أمرنا بجد الزاني والشارب والسارق من أهل الكفر العملي الى أن قال - فهذه كلها قبائح محرمة من أعمال الجاهلية فهو من الكفر العملي وقد ثبت ان هذه الامة تفعل أموراً من أمور الجاهلية هي من الكفر العملي كحديث « أربع في أمتي من امر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر في الاحساب والطن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنيحة » أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي مالك الاشعري - فهذه من الكفر العملي لا تخرج به الامة عن الملة بل هم مع انيانهم بهذه الخصلة الجاهلية أضافهم الى نفسه فقال « من أمتي »

( فان قلت ) اهل الجاهلية تقول في أصنامهم انهم يقربونهم الى الله زلفى كما نقوله

القبوريون . ويقولون ( هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) كما تقول القبوريون ( قلت ) لا سواء فان القبوريين مثبتون التوحيد لله قائلون انه لا اله الا هو ولو ضربت عنقه على أن يقول ان الولي إله مع الله لما قالها بل عنده اعتقاد جهل ان الولي لما أطاع الله كان له لطاعته عنده تعالى جاء به قبل شفاعته ويرجى نفعه ، لا انه إله مع الله بخلاف الوثني فانه امتنع عن قول لا إله الا الله حتى ضربت عنقه زاعماً ان وثنه إله مع الله ويسميه رباً وإلهماً . قال يوسف عليه السلام ( أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ) سماهم أرباباً لانهم كانوا يسمونهم بذلك كما قال الخليل ( هذا ربي ) في الثلاث الآيات مستغها لهم مبكناً متكلماً على خطئهم حيث يسمون الكواكب أرباباً وقالوا ( أَجْعَلْ آلَهُةَ إِلَهاً واحداً ؟ ) وقال قوم ابراهيم ( مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا ؟ - أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا ابراهيم ؟ ) وقال ابراهيم ( أَفَكُفَّ آلَهُةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ؟ ) ومن هنا يعلم أن الكفار غير حقرين بتوحيد الالهية والربوبية كما توهمه من توهم من قوله ( ولئن سأهمم من خلقهم ليقولن الله - ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم \* قل من يرزقكم من السماء والارض - إلى قوله - ليقولن الله ) فهذا إقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوهما لا انه اقرار بتوحيد الالهية ، لانهم يجعلون أوثانهم أرباباً كما عرفت

فهذا الكفر الجهلي كفر اعتقاد ومن لازمه كفر العمل ، بخلاف من اعتقد في الاوياء النفع والضرر مع توحيد الله وإيمان به وبرسواه وباليوم الآخر فانه كفر عمل . فهذا تحقيق بالغ وايضاح لما هو الحق من غير افراط ولا تفريط اه كلام السيد المذكور رحمه الله تعالى

( وأقول ) هذا الكلام في التحقيق ليس بتحقيق بالغ ، بل كلام متناقض متدافع ، وبيانه انه لا شك ان الكفر ينقسم الى كفر اعتقاد وكفر عمل ، لكن دنوى أن

ما يفعله المعتقدون في الاموات من كفر العمل في غاية الفساد ، فانه قد ذكر في هذا البحث ان كفر من استند في الاولياء كفر عملي ، هذا عجيب كيف يقول كفر من يعتقد في الاولياء كفر عمل ويسمي ذلك اعتقادا ثم يقول انه من الكفر العملي وهل هذا الا انتفاض البحث ، والتدافع الخالص ؟

انظر كيف ذكر في اول البحث ان كفر من يدعو الاولياء ويهتف بهم عند الشدائد ويطوف بقبورهم ويقبل جذرانها وينذر لها بشيء من ماله هو كفر عملي ، فليت شعري ما هو الحامل له على الدعاء والاستغاثة ، وتقبيل الجدارات ، ونذر النذورات هل هو مجرد اللعب والعبث من دون اعتقاد ؟ فهذا لا يفعله الا مجنون أم الباعث عليه الاعتقاد في الميت فكيف لا يكون هذا من كفر الاعتقاد الذي لولاه لم يصدر فعل من تلك الافعال ؟

ثم انظر كيف اعترف بعد ان حكم على هذا الكفر بأنه كفر عمل لا كفر اعتقاد بقوله : لكن زين له الشيطان ان هؤلاء عباد الله الصالحين ينفعون ويشفعون فاعتقد ذلك جهلا كما اعتقده أهل الجاهلية في الاصنام . فتأمل كيف حكم بأن هذا كفر اعتقاد ككفر أهل الجاهلية وأثبت الاعتقاد واعتذر عنهم بأنه اعتقاد جهل وليت شعري أي فائدة لكونه اعتقاد جهل فان طوائف الكفر بأسرها وأهل الشرك قاطبة انما حملهم على الكفر ودفع الحق والبقاء على الباطل الاعتقاد جهلا . وهل يقول قائل ان اعتقادهم اعتقاد علم حتى يكون اعتقاد الجهل عذرا لاخوانهم المعتقدين في الاموات ، ثم تمت الاعتذار بقوله : لكن هؤلاء مشبوتون للتوحيد الى آخر ما ذكره ولا ينبغي أن هذا عذر باطل ، فان انبأهم انوحيد ان كان بأسمائهم فقط فيه مشتركون في ذلك هم واليهود والنصرى والمشركون وانفقون . وان كان بفعلهم فقد اعتقدوا في الاموات ما اعتقده أهل الاصنام في أضدادهم ، ثم كرر هذا المعنى في كلامه وجعله السبب في رفع السيف عنهم وهو

باطل ، فما ترتب عليه مثله باطل ، فلا نطول برده ، بل هؤلاء القبوريون قد وصلوا الى حد في اعتقادهم في الاموات لم يبلغه المشركون في اعتقادهم في أصنافهم ، وهو ان الجاهلية كانوا اذا مسهم الضر دعوا الله وحده ، وانما يدعون أصنامهم مع عدم نزول الشدائد من الامور كما حكاه الله عنهم بقوله ( وَاِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ اِلَّا اِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ اِلَى الْبَرِّ اَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْاِنْسَانُ كُفُوْرًا ) وبقوله تعالى ( قُلْ اَرَأَيْتَكُمْ اِنْ اَتَاكُمْ عَذَابُ اللهِ اَوْ اُتَتْكُمْ السَّاعَةُ اَغَيْرَ اللهِ تَدْعُونَ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) وبقوله تعالى واذا مسَّ الانسانُ ضرُّهُ دُعَا رَبَّهُ مَنِيْبًا اِلَيْهِ ثُمَّ اِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْ نَّسِيِّ مَا كَانَ يَدْعُو اِلَيْهِ مِّنْ قَبْلٍ وَبِقَوْلِهِ تَعَالٰى وَاِذَا غَشِيَہُمْ مَرَجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ) بخلاف المعقدين في الاموات فانها اذا دهتهم الشدائد استغاثوا بالاموات ونذروا لهم النذور ، وقل من يستغيث بالله سبحانه في تلك الحال ، وهذا يعلمه كل من له بحث عن احوالهم

واقعد أخبرني بعض من ركب البحر انه اضطرب اضطراباً شديداً ، فسمع من اهل السفينة من الملاحين وغالب الراكبين معهم ينادون الاموات ويسغيثون به ، ولم يسمعهم يذكرون الله قط ، قال : واقعد خشيت في تلك الحال الفرق لما شاهدته من الشرك بالله

وقد سمعنا عن جماعة من اهل البادية المتصلة بصنعاء ان كثيراً منهم اذا حدث له ولد جعل قسطاً من ماله لبعض الاموات المعقدين ويقول انه قد اشترى ولده من ذلك الميت الثماني بكذا ، فاذا عاش حتى بلغ سن الاستقلال دفع ذلك للرجل لمن يعتكف على قبر ذلك الميت من المحتالين لكسب الاموال

وبالجملة فالسيد المذكور رحمه الله تعالى قد جرد النظر في بحثه السابق الى

الاقرار بالتوحيد الطاهري واعتبر مجرد التكلم بكلمة التوحيد وبخالفه من اعتقاده الذي صدرت عنه تلك الافعال المتعاقبة بالاموات ، وهذا الاعتبار لا ينبغي التعويل عليه ولا الاشتغال به ، فالله سبحانه انما ينظر الى القلوب وما صدر من الافعال عن اعتقاد لا الى مجرد الالفاظ ، وإلا لما كان فرق بين المؤمن والمنافق اه  
وأيضاً قال فيه “ وأقول قد قدمنا في أوائل هذا الجواب انه لا بأس بالتوسل بنبي من الانبياء أو ولي من الاولياء أو عالم من العلماء ، وأوضحنا ذلك بما لا مزيد عليه ، فهذا الذي جاء الى القبر زائراً ودعا الله وحده وتوسل بذلك الميت كأن يقول : اللهم اني أسألك أن تشفيني من كذا وتوسل اليك بما لهذا العبد الصالح من العبادة لك والمجاهدة فيك أو التعلم والتعليم خالصاً لك ، فهذا لا تردد في جوازه (٢) لكن لاي معنى قام بمشي الى القبر ؟ فان كان لمحض الزيارة ولم يعزم على الدعاء والتوسل إلا بعد تجريد القصد الى الزيارة فهذا ليس بممنوع ، فانه انما جاء ليزور ، وقد أذن له رسول الله ﷺ بزيارة القبور لحديث « كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزوروها » وهو في الصحيح ، وخرج لزيارة الموتى ودعاهم وعلمنا كيف نقول إذا نحن زرنهم ، وكان يقول « السلام عليكم اهل دار قوم مؤمنين وإنا بكم ان شاء الله للاحقون وأتاكم ما توعدون ، نسأل الله لنا ولكم العافية » وهو أيضاً في الصحيح بالفاظ وطرق — فلم يفعل هذا الزائر إلا ما هو مأذون له به ومشروع ، لكن بشرط أن « لا يشد راحلته ، ولا يعزم على سفر ولا يرحل كما ورد تقييد الاذن بالزيارة للقبور بحديث لا تسدوا الرحال الا لثلاثة مساحد » وهو مقيد لمطلق الزيارة ، وقد خصص بمخصصات ( منها ) زيارة القبر

(١) أي الشوكاني (٢) فيه نظر وهو ان توسل الانسان بعبادة غيره غير مشروع ولا مأثور ولا مقول فالتوسل تقرب شرعي وانما يتقرب العباد الى ربهم بما شرعه لهم من الايمان والعمل الصالح كما فعل اصحاب الغار الثلاثة وتقدمت الاشارة اليه وكتبه محمد رشيد رضا

الشريف النبوي المحمدي على صاحبه أفضل الصلاة والتسليم ، وفي ذلك خلاف بين العلماء وهي مسألة من المسائل التي طالت ذيلوها ، واشتهرت أصولها ، وامتنحن بسببها من امتحن ، وليس ذكر ذلك من مقصودنا

وأما اذا لم يقصد مجرد الزيارة بل قصد المشي الى القبر ليفعل الدعاء عنده فقط وجعل الزيارة تابعة لذلك أو مشى لمجموع الزيارة والدعاء فقد كان يغنيه أن يتوسل الى الله بما لذلك الميت من الاعمال الصالحة من دون أن يمشي الى قبره ، فان قل انما مشيت الى قبره لاشير اليه عند اتوسل به ، فيقال له ان الذي يعلم السر وأخفى ، ويحول بين المرء وقبلة ، ويطلع على خفيات الضمائر ، وتنكشف لديه مكنونات السرائر ، لا يحتاج منك الى هذه الاشارة اني زعمت انها الحاملة لك على قصد القبر والمشي اليه ، وقد كان يغنيك أن تذكر ذلك الميت باسمه العلم أو بما يتميز به عن غيره ، فما اراك مشيت لهذه الاشارة فان اندي تدعو في كل مكان مع كل انسان ، بل مشيت اتسمع الميت توسلك به وتعطف فله عليك ، وتتخذ عنده بدا بقصده وزيارته والدعاء عنده وانتوسل به ، وأنت إن رجعت الى نفسك ، وسألها عن هذا المعنى فربما نقر لك به وتصدقك الخبر ، فان وجدت عندها هذا المعنى الدقيق ، الذي هو بقبول منك حقيق ، فاعلم انه قد علق بقلبك ما علق بقلوب عباد القبور ، ولكنك قهرت هذه النفس الخبيثة عن أن تترجم بلسانك عنها وتشد ما انطوت عليه من محبة ذلك القبر والاعتراف فيه والاعتراف به والاستغاة به ، فانت مالك لها من هذه الخبيثة مملوك لها من الخبيثة اني أقامتك من مقامك ، ومشيت بك الى فوق افبر . فان تداركت نفسك بعد هذه والا كانت المستولية عليك المتصرفه فيك ، المتلاعبه بك في جميع ما تبواه مما قد وسوس به لها الخناس ، الذي بوسوس في صدور الناس اه

وأيضاً قل فيه قد ظهر بمجموع هذا التقسيم ان من يقصد القبر ليدعو عنده

الجزء: أن دعاء الأنبياء والأولياء وتوسيطهم عند الله شرك صريح والنصوص فيه ١٦٩

هو أحد ثلاثة : إن مشي لقصد الزيارة فقط وعرض له الدعاء ولم يحصل بدعائه تغيير على الغير فذلك جائز، وإن مشي لقصد الدعاء فقط أو له مع الزيارة وكان له من الاعتقاد ما قدمنا فهو على خطر الوقوع في الشرك فضلا عن كونه عاصيا ، وإذا لم يكن له اعتقاد في الميت على الصفة التي ذكرنا فهو عاص آثم ، وهذا أقل أحواله ، وأحق ما يربحه في رأس ماله اهـ

وأیضا قال فيه : وإذا عرف هذا فالذي نعتقه وندين به الله أن من دعا نبيا أو وليا أو غيرها وسأل منهم قضاء الحاجات وتفرج الكربات أن هذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين حيث اتخذوا أولياء وشفعاء يستجلبون بهم المنافع ، ويستدفعون بهم المضار بزعمهم قال الله تعالى ( وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ ) ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فمن جعل الأنبياء أو غيرهم كآب س أو المحبوب أو أبي طالب وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جلب المنافع بمعنى أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله كما أن الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس لقربهم منهم والناس يسألونهم أدبا منهم أن يبايئوا وسؤال الملوك أو أياكونه أقرب إلى الملك فمن جعلهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر شرك حلال الدم والمال وقد نعى العلماء رحمهم الله تعالى على ذلك وحكوا عليه الاجماع

قال في الاقتاع وشرحه : من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم وبدعاهم كفر اجماعا لان ذلك كفعلة بدعي الاصنام قايين ( ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) انتهى

وقال الامام أبو الوفاء علي بن فضال الحنبلي (رح) لما صعبت المكاييف على الجهال والطعام عللوا عن أوضاع التمرع إلى تعليم أوضاع وضعوها لأنفسهم وسببت عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرها قل وهم عندي كندر بهذه الأوضاع

مثل تعظيم القبور وإكرامها وإلزامها بما نهى عنه الشرع من إيقاد النيران وقبيلها وتخليقها<sup>(١)</sup> وخطاب الموتى بالخوائج وكتب الرقاع فيها: يا مولاي افعلي كذا وكذا وأخذ تربتها تبركا، وإفاضة الطيب على القبور وشد الرحال اليها وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء (٢) بمن عبد آلات والعزى انتهى

وقال الامام البكري الشافعي في تفسيره عند قوله تعالى ( والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعبدوهم إلا ليقرَّبونا إلى الله زُلْفى ) وكانت الكفار إذا سئلوا من خالق السموات والارض ؟ قالوا الله . فاذا سئلوا عن عبادة الاصنام قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى ، لاجل طلب شفاعتهم عند الله . وهذا كفر انتهى كلامه . فتأمل ما ذكره صاحب الاقتناء وكذلك ما ذكره ابن عقيل من تعظيم القبور وخطاب الموتى بالخوائج وهو كفر

قال الحافظ العماد بن كثير (رح) في تفسيره عند قوله (والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى ) أي إنما يحملهم على عبادتهم أنهم عمدوا إلى أصنام اتخذوها على صور الملائكة المقربين في زعمهم فعبدوا تلك الصور تنزيلا لتلك منزلة عبادتهم الملائكة ايشفعوا لهم عند الله في نصرهم ورزقهم وما ينوبهم من أمر الدنيا ، فأما المعاد فكانوا جاحدين له كافرين به

قل قتادة والسدي ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد ( الا ليقربونا الى الله زلفى ) أي ليشفعوا لنا ويقربونا عنده ولهذا كانوا يقولون في تلييتهم اذا حجوا في جاهليتهم اييك لاشريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك . وهذه السبهة هي التي اعتمدها المشركون في قديم الدهر وحديثه ، وجاءتهم الرسل

( ١ ) تخليقها تضميخها بالخلق وهو بالفتح نوع من الطيب ومثله كل تعطير وتنطيب ( ٢ ) هو اقتداء بهم وان لم يقصد فاعله الاقتداء ولا علم بحالهم والحكم عنوط بهذا العمل الوثني لا يقصد الاقتداء بالمشركين وكذا به وما قبله محمد رشيد

صلوات الله وسلامه عليهم بردها والنهي عنها ، والدعوة الى أفراد العبادة لله وحده لا شريك له ، وأن هذا شيء اخترعه المشركون من عند أنفسهم لم يأذن الله فيه ولا رضي به ، بل أبغضه ونهى عنه قال تعالى ( وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ) وقال ( وما أرسلنا من قبلك من رسولٍ إلَّا نوحى إليه أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ) فأخبر أن الملائكة اتى في السموات من المقربين وغيرهم كلهم عبيد خاضعون لله لا يشفعون عنده الا باذنه لمن ارضى ، وليسوا عنده كالامراء عند ملوكهم يشفعون عندهم بغير اذنهم فيما أحبه الملوك أو أبغضوه ( فلا تضربوا لله الامثال ) تعالى الله عن ذلك انتهى كلامه .

وقال الامام البكري (رح) عند قوله ( قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ) الآية ( فان قلت ) إذا أقروا فكيف عبدوا الاصنام ؟ « قالت » كلهم يعتقدون بعبادتهم الاصنام عبادة الله تعالى ، والتقرب اليه ، ولكن بطرق مختلفة ، وفرقة قالت ليس لنا أهلية عبادة الله تعالى بلا واسطة بعظمته فعبدناها لقربنا اليه زافى ، وفرقة قالت : الملائكة ذوو جاهة ومنزلة عند الله تعالى . فاتخذنا لها أصناما على هيئة الملائكة لقربنا الى الله زافى ، وفرقة قالت جعلنا الاصنام انا قبله في العبادة كما ان الكعبة قبله في عبادته ، وفرقة اعتقدت أن لكل صنم شيطانا . وكلا بأمر الله ، فمن عبد الصنم حق عبادته قضى الشيطان حوائجه بأمر الله وإلا أصابه شيطانه بنكبة باذن الله اه كلامه .

فانظر إلى كلام هؤلاء الائمة وتصريحهم بأن المشركين ما أرادوا مما عبدوا إلا التقرّب الى الله وطلب شفاعتهم عند الله ، وآمل ما ذكره ابن كثير ، وما حكاه

عن زيد بن أسلم وابن زيد ثم قال : وهذه الشبهة هي التي اعتقدها المشركون في قديم الدهر وحديثه ، وجاءتهم الرسل صلوات الله وسلامه عليهم بردها وانتهى عنها ، وتأمل ما ذكره البكري «رح» عند آية الزمر ان الكفار ما أرادوا الا الشفاعة ، ثم صرح بأن هذا كفر ، فمن تأمل ما ذكره الله في كتابه تبين له أن الكفار ما أرادوا ممن عبدوا الا انتقرب الى الله وطاب شفاعتهم عند الله ، فانهم لم يعتقدوا فيها انها تخلق الخلائق وتنزل المطر وتنبت النبات بل كانوا مقربين الى الفاعل لذلك هو الله وحده قال الله تعالى ( قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر ؟ فسيقولون الله فقل أفلا تتقون ) وقال تعالى ( ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون ) وقال تعالى ( قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله ، قل أفلا تذكرون \* قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ سيقولون لله ) الآية تبين الى غير ذلك من الآيات التي أخبر الله فيها ان المشركين معترفون ان الله هو الخالق الرازق وانما كانوا يعبدونه ليقربوهم ويشفعوا لهم كما ذكره الله سبحانه في قوله ( ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) فبعث الله انزل وأنزل الكتب ليعبد وحده لا يجعل معه إله آخر ، وأخبر أن الشفاعة كلها لله وانه لا يشفع أحد عنده الا باذنه وانه لا يأذن إلا لمن رضي قوله وعمله ، وانه لا يرضى الا التوحيد والشفاعة مفيدة بهذه اقيود قال الله تعالى ( أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يفعلون \* قل لله الشفاعة جميعاً ) وقال تعالى ( ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع - وقال تعالى - من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ؟ وقال تعالى - وكم من ملك في السموات والارض لا تنفعي شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى - وقال تعالى - ولا يشفعون الا لمن ارتضى - وقال تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له ) اهـ

وأيضاً قال فيه : والمقصود ان الكتاب والسنة دلا على أن من جعل الملائكة . والانبيا أو ابن عباس أو أبا طالب أو المحجوب وسائط بينه وبين الله يشفعون له عند الله لاجل قريهم من الله كما يفعل عند الملوك انه كافر مشرك حلال المال والدم وان قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ وصلى وصام وزعم انه مسلم ، بل هو من الاخسر من أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اه

وأيضاً قال فيه : فاذا تبين لكم أن القرآن قد صرح بهذه المسائل الثلاث أعني اعتراف المشركين بتوحيد الربوبية وأنهم يدعون الصالحين وأنهم ما أرادوا منهم الا الشفاعة تبين لكم أن هذا الذي يفعل عند القبور اليوم من سؤال جلب الفوائد وكشف الشدائد أنه الشرك الاكبر الذي كفر الله به المشركين فان هؤلاء المشركين شبهوا الخالق بال مخلوق

وفي القرآن العزيز وكلام أهل العلم من الرد على هؤلاء ما لا يتسع له هذا الموضع فان الوسائط التي تكون بين الملوك وبين الناس تكون على أحد وجوه ثلاثة أما لاخبارهم من أحوال الناس بما لا يعرفونه ، ومن قال ان الله لا يعرف أحوال العباد حتى يخبره بذلك بعض الانبياء أو غيرهم من الاولياء والصالحين فهو كافر ، بل هو سبحانه يعلم السر وأخفى لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السماء .

( الثاني ) أن يكون الملك عاجزاً عن تدبير رعيته ودفع أعدائه الا بأعوان يعاونونه فلا بد له من أعوان وأنصار لذلك وعجزه والله سبحانه ليس له ولي ولا ظهير من الذل وكل ما في الوجود من الاسباب فهو سبحانه ربه وخالقه فهو الغني عن كل ماسواه وكل ماسواه فقير اليه بخلاف الملوك المحتاجين الى ظرائرهم وهم في الحقيقة شركاؤهم والله سبحانه ليس له شريك في الملك ، بل لا اله الا الله وحده

لا شريك له له الملك وله الحمد ولهذا لا يشفع عنه إلا بأذنه لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلاً عن غيرهما فإن من شفع عنده بغير أذنه فهو شريك له في حصول المطلوب أثر فيه بشفاعته حتى يفعل ما يطلب منه والله لا شريك له بوجه من الوجوه (الثالث) أن يكون الملك ليس مريداً لنفع رعيته والاحسان إليهم إلا بمحرك يحرّكه من خارج فإذا خاطب الملك من ينصحه ويعظه أو من يُدِلُّ عليه بحيث يكون يرجوه أو يخافه تحركت إرادة الملك وهمته في قضاء حوائج رعيته. والله سبحانه رب كل شيء ومليكه وهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها وكل الأسباب إنما تكون بمشيئته فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وهو سبحانه إذا أجرى نفع العباد بعضهم على يد بعض فجعل هذا يحسن إلى هذا ويدعو له ويشفع له فهو الذي خلق ذاك كله وهو الذي خلق في قلب هذا المحسن والداعي إرادة الاحسان والدعاء، ولا يجوز أن يكون في الوجود من يكرهه على خلاف مراده أو يعلمه ما لم يكن يعلمه، والشفعاء الذين يشفعون عنده لا يشفعون عنده إلا بأذنه كما تقدم بيانه، بخلاف الملوك فإن الشافع عندهم يكون شريكاً لهم في الملك. وقد يكون مظاهراً لهم ومعاوناً لهم على ملكهم وهم يشفعون عند الملوك بغير إذن الملوك والمملك يقبل شفاعتهم تارة لحاجته إليهم، وتارة لجزاء احسانهم ومكافأتهم، حتى أنه يقبل شدة ولده وزوجه لذلك فإنه محتاج إلى الزوجة والولد حتى لو أعرض عنه ولده وزوجه تضرر بذلك، ويقبل شفاعة مملوكه فإنه إذا لم يقبل شفاعته يخف. أن لا يضجعه، ويقبل شفاعة أخيه مخافة أن يسعى في ضرره، وشفاعة العباد بعضهم عند بعض كما في هذا الجنس. فلا أحد يقبل شفاعة أحد إلا لرغبة أو لرغبة والله سبحانه لا يرجو أحداً ولا يخافه، ولا يحتاج إلى أحد، بل هو الغني سبحانه عما سواه. وكل ما سواه فقير إليه اهـ

ويُفَضِّلُ قُلُوبَهُ: وقال شيخ الإسلام تقي الدين في الاقتناع أن من دعا ميتاً وإن

كان من الخلفاء الراشدين فهو كافر وإن من شك في كفره فهو كافر ، وقال في  
النهر الفائق اعلم أن الشيخ قاسما قال في شرح درر البحار : أن النذر الذي يقع  
من أكثر العوام بأن يأتي إلى قبر بعض الصلحاء قائلا يا سيدي فلان إن رد  
غائبتي أو عوفي مريضتي فلك من الذهب أو الفضة أو الشمع أو الزيت كذا باطل  
اجماعا لوجوه إلى أن قال - ومنها ظن أن الميت يتصرف في الأمر واعتقد هذا كفر  
وقال ابن حجر في شرح أربعين له من دعا غير الله فهو كافر اهـ

وقال شيخ الإسلام تقي الدين (رح) في الرسالة السنية أن كل من غلا في نبي  
أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الالهية مثل أن يقول يا سيدي فلان أغني أو  
انصرني أو ارزقني أو اجبرني ، وأنا في حسبك ونحو هذه الأقوال ، فكل هذا  
شرك وضلال يستتاب صاحبه فإن تاب نجا وإلا قتل ، فإن الله إنما أرسل الرسل  
وأرسل الكتب ليعبد وحده ، لا يجعل معه اله آخر ، والذين يدعون مع الله آلهة  
أخرى مثل المسيح والملائكة والاصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق  
أو تنزل المطر أو تنبت النبات ، وإنما كانوا يعبدونهم ويعبدون قبورهم أو  
صورهم ويقولون إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله  
فبعث الله رسله تنهى أن يدعى أحد من دونه لا دعاء عبادة ولا دعاء استغاثة :  
وقال تعالى ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا  
تحويلا ) \* أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ( الآية اهـ

قال العلامة ابن القيم ومن العجب أنهم ينسبون أهل التوحيد إلى التنقص  
بالمشايخ والأنبياء والصالحين وما ذنبهم إلا ما قالوا أنهم عبيد لا يملكون لأنفسهم  
ولا لغيرهم ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ، وأنهم لا يسفعون  
لعبادتهم أبدا ، بل حرم الله تعالى شفاعتهم لهم ، ولا يسفعون لأهل التوحيد إلا  
بعد إذن الله لهم في الشفاعة فليس لهم من الأمر شيء ، بل الأمر كله لله ، والشفاعة

كلها لله سبحانه ، والولاية له ، فليس لخلق من دونه ولي ولا شفيع  
فالمشرك إما أن يظن أن الله سبحانه يحتاج الى من يدبر أمر العالم معه من  
وزير أو ظهير أو عوين ، وهذا أعظم التنقص لمن هو غني عن كل ما سواه بذاته ،  
وكل ما سواه فقير اليه بذاته . وإما أنه يظن أنه لا يعلم حتى يعلمه الواسطة ولا يرحم  
حتى يجعله الواسطة يرحم ، ولا يكتفي وحده أو لا يفعل ما يريد العبد حتى يشفع  
عنده الواسطة كما يشفع المخلوق عند المخلوق فيحتاج أن يقبل شفاعته لحاجته الى  
الشافع وانتفاعه به ، وتكثره به من اقله ، وتعززه به من الذلة ، أو لا يجيب دعاء  
عباده حتى يسألوا الواسطة أن يرفع تلك الحاجة اليه ، كما هو حال ملوك الدنيا ،  
وهذا أصل شرك الخلق ، أو يظن أنه لا يسمع دعاءه بعده عنهم حتى يرفع الوسائط  
اليه ذلك ، أو يظن أن للمخلوق عليه حقا فهو يقسم عليه بحق ذلك المخلوق عليه ،  
ويتوسل اليه بذلك المخلوق كما يتوسل الناس الى الاكابر والملوك بمن يعز عليهم  
ولا يمكنهم مخالفته ، وكل ذلك تنقص للرؤية وهضم لحقها ، ولو لم يكن فيه الا  
نقص محبة الله وخوفه ورجائه واتوكل عليه والاناثة اليه من قلب المشرك بسبب  
قسمه ذلك بينه سبحانه وبين من أشرك به ، فيضعف أو يضمحل ذلك التعظيم  
والحبة والخوف والرجاء بسبب صرف أكثره أو بعضه الى من عبده من دون الله ،  
قال الشوك ملزوم لتنقص الرب سبحانه وانتقص لازم له ضرورة شاء المشرك أم  
أبى ، ولهذا اقتضى حمده سبحانه وكمال ربوبته أن لا يغفره وأن يخلد صاحبه في  
عذاب الائم ويجعله أشقى البرية ، فلا تجمد مشركا قط الا وهو منتقص لله سبحانه  
وان زعم أنه معظم له بذلك اه هكذا نقله بعض المحققين في كتاب رد فيه على  
داود بن جرجيس العراقي ام أقف على اسمه (١)

(١) هو الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن في كتاب منهاج التأسيس  
في الرد على داود بن جرجيس البغدادي

وأيضاً قال فيه : وأما قول هذا الجاهل العراقي ، وكذلك المسلمون يذكرون أن طلبتهم من غير الله إنما هي من باب التسبب فالجواب أن نسبة الطلب من غير الله إلى المسلمين من أحمل المحال ، وأبطل الباطل ، فإن المسلم لا يطلب من غير الله ، فإن من طلب وسأل حاجته من ميت أو غائب فقد فارق الاسلام ، لأن الشرك ينافي الاسلام لما تقدم من أن الاسلام هو اسلام الوجه والقلب واللسان والاركان لله وحده دون ماسواه ، فالمسلم المخلص يخلص دعاءه لله ، والمشرك يصرف جل الدعاء والعبادة أو بعضه لغير الله . وقد عرفت مما تقدم أن الدعاء هو العبادة ، وقد نهى سبحانه نبيه ﷺ أن يدعو غيره فقال ( ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين ) وهذا خرج مخرج الخصوص وهو عام لجميع الامة ، وكذلك ( ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين ) وقال تعالى ( ولا تدع مع الله الها آخر لانه الا هو ) فظهر من هذه الآية ان الدعاء تأله الدعوى فان المألوه هو المعبود والعابد آله له اه

وأيضاً قال فيه وأما ما ادعاه المنحرفون عن الايمان من أن الوسيلة هو التوسل إلى الله تعالى بالانبياء والصالحين ، فهذا باطل يناقض ما ذكره الله تعالى في أول الآية من تهديد من دعاهم وانكاره عليهم دعوتهم ، وقد تقدم ما يدل على أن هذا المدعى هو بعينه دين المشركين المتخذين الشفعاء يسألونهم أن شفعوهم عند الله يقربوهم اليه زلفى ، واقرآن كله من أوله إلى آخره بطل هذه الوسيلة ويبين انها شرك وكفر كما قال تعالى ( ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه ، انه لا يفلح الكافرون ) وقوله ( ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة ) الآية وقوله ( والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير - الى قوله - ويوم القيامة يكفرون بشرككم )

فتظاهرت الآيات والاحاديث على أن هذه الوسيلة التي يدعيها أولئك الضلال من اتعاق بالاموات والغائبين برغبة أو رهبة ان هذا هو الشرك الاكبر الذي لا يغفره الله كما تقدم ذلك صريحا في كلام العلماء والاستدلال على ذلك بهذه الآيات ونظائرها اهـ

وأياضا قال فيه فالاجماع الصحيح هو ما ذكره شيخ الاسلام (رح) وتلقاه عنه الفقهاء في كتبهم فانه قال : من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويسألهم ويتوكل عليهم كفر إجماعا اهـ

وأياضا قال فيه : قال شيخ الاسلام ابن تيمية (رح) في مسألة الوسائط وقد سئل عن رجل قال لا بد لنا من واسطة بيننا وبين الله (فأجاب) الحمد لله رب العالمين. انه ان أراد انه لا بد لنا من واسطة تبلغنا أمر الله فهذا حق ، فان الخلق لا يعلمون ما يحبه الله ويرضه وما أمر به ونهى عنه ولا يعرفون ما يستحقه من اسماء الحسنى، وصفاته العلى، وأمثال ذلك الا بالرسل الذين أرسلهم الله الى عباده — الى أن قال وان أراد بالواسطة انه لا بد من واسطة تتخذها العباد بينهم وبين الله في جلب المنافع ودفع المضار. يسألونه ويرحونه ، فهذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين حيث اتخذوا من دون الله أولياء وشفعاء يحتابون بهم المنافع ويستدفعون بهم المضار، لكن الشفعة من أذن الله فيها. قال الله تعالى (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون) وقل تعالى (وأأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) وذكر قوله تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا \* أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) وقد تقدم

فبين الله لهم أن الملائكة والانبياء لا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويله

وانهم يتقربون اليه بما يحبه ويرضاه ويرجون رحمته ويخافون عذابه ، وقال تعالى  
 ( مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ  
 لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَيْنِ بِمَا  
 كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ \* وَلَا يَأْمُرُكُمْ  
 أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ  
 أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ) فين سبحانه أن اتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً كفر ،  
 فمن جعل الملائكة والانبيا وسائط يدعوهم ويسألهم جلب المنافع وسد التماقات ،  
 وتفريج الكربات ، فهو كافر باجماع المسلمين اه

وأيضاً فيه: وذكّر شيخ الاسلام أيضاً بعد كلامه الذي سبق في مشايخ العلم  
 الذين جعلهم وسائط بين الرسول وأُمته يبلغون عنه ويقتدون به، فمن جعلهم وسائط  
 بين الرسول وبين أُمته في البلاغ عنه فقد أصاب. وأما جعل الوسائط بين الله وبين  
 خالقه كالحجاب الذين بين الملك ورعيته بحيث يكونون هم يرفعون الى الله حوائج  
 خالقه ، بمعنى أن الخالق يسألونهم وهم يسألون الله كما أن الوسائط عند الملوك يسألون  
 حوائج اناس لقرّبهم منهم والناس يسألونهم أدباً منهم ليباشروا سؤال الملك أو  
 ان طلبهم من الوسائط أنفع لهم من طلبهم من الملك لكونهم أقرب الى الملك من  
 الطالب ، فمن أبتهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر مشرك يجب أن يستتاب ،  
 فان تاب ولا قتل ، وهؤلاء شبهوا الخالق بالخلق، وجعلوا لله أنداداً ، وفي القرآن  
 من الرد على هؤلاء ما لا تتسع له هذه الفتوى

وأيضاً فيه : والمقصود هنا ان من أثبت وسائط بين الله وبين خالقه كالوسائط  
 التي تكون بين الملوك والرعية فهو مشرك ، بل هذا دين المشركين عباد الاوثان اه  
 وأيضاً فيه: قال شيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن تيمية (الوجه الخامس) أن  
 يقال نحن لا نتنازع في اثبات ما أثبتته الله من الاسباب والحكم ، لكن من هو الذي  
 جعل الاستغاثة بالخلق ودعائه سبباً في الامور التي لا يقدر عليها الا الله ؟ ومن

الذي قال إنك إذا استغثت بميت أو غائب من البشر كان أو غيره كان ذلك سبباً في حصول الرزق والنصر والهدى وغير ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله ؟ ومن الذي شرع ذلك وأمر به ؟ ومن الذي فعل ذلك من الانبياء والصحابة والتابعين لهم بإحسان ؟ فإن هذا التمام يحتاج إلى مقدمتين (أحدهما) أن هذه أسباب لحصول المطالب التي لا يقدر عليها إلا الله (والثانية) أن هذه الأسباب مشروعة لا يحرم فعلها ، فإنه ليس كل ما كان سبباً كونياً يجوز تعاطيه ، فإن المسافر قد يكون سفره سبباً لأخذ ماله وكلاهما محرم ، والدخول في دين النصارى قد يكون سبباً لمال يعطونه وهو محرم ، وشهادة الزور قد تكون سبباً لنيل المال يؤخذ من المشهود له وهو حرام ، وكثير من الفواحش والظلم قد يكون سبباً لنيل مطالب وهو محرم ، والسحر والكهانة سبب في بعض المطالب وهو محرم ، وكذلك الشرك كدعوة الكواكب والشياطين ، بل وعبادة البشر قد تكون سبباً لبعض المطالب وهو محرم فإن الله تعالى حرم من الأسباب ما كان مفسده راجحة على مصالحه كالخمر وإن كان يحصل به بعض الأغراض أحياناً . وهذا المقام مما يظهر به ضلال هؤلاء المشركين خلقاً وأمرأ فانهم مطالبون بالدلة الشرعية اهـ

وقال بعض أهل العلم (١) في كتاب رد فيه على كتاب بعض معاصريه المسمى (جلاء الغمة) عن تكفير هذه الامة) لم أقف على اسمه : والتوسل صار مشتركاً في عرف كثير فبعض الناس يطلقه على قصد الصالحين ودعائهم وعبادتهم مع الله ، وهذا هو المراد بالتوسل في عرف عباد القبور وأنصارهم ، وهو عند الله ورسوله وعند أولي العلم من خلقه الشرك الأكبر والكفر البواح ، والاسماء لاتغير الحقائق

(١) هو الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب وكتابه اسمه مصباح الظلام رد فيه على (كتاب كشف الغمة عن تكفير هذه الامة) لعمان بن منصور من أهل سدير اهـ

ويطلق أيضا في عرف السنة والقرآن وأهل العلم بالله ودينه على التوسل والتقرب إلى الله تعالى بما شرعه من الإيمان به وتوحيده وتصديق رسله وفعل ما شرعه من الأعمال الصالحة التي يحبها الرب ويرضاها كما توسل أهل الغار الثلاثة بالبر والعفة والامانة ، فاذا أطلق التوسل في كتاب الله تعالى وسنة رسوله وكلام أهل العلم من خلفه ، فهذا هو المراد ، لا ما اصطلاح عليه المشركون الجاهلون بمحدود ما أنزل الله على رسوله ، فلبس هذا المعترض بكلمة مشتركة تراه يحا لباطله

وأما ماورد في السنن من السؤال بحق السائلين عليك وبحق مشاي ونحو ذلك فالله سبحانه وتعالى جعل على نفسه حقا فضلا منه وإحسانا إلى عباده ، فهو توسل إليه بوعده وإحسانه وما جعله لعباده المؤمنين على نفسه ، فليس من هذا الباب ، أعني باب مسألة الله بخلقه ، وقد منع ذلك فقهاء الحنفية كما حدثني به محمد ابن محمود الجرائري الحنفي (رح) بداره . باسكندرية وذكر انهم قالوا لاحق لخلق على الحال ويشهد بهذا . يروى أن داود قال « اللهم اني أسألك بحق آبائي عليك » فأوحى اليه « أي حق لا بآئك علي » أو نحو هذا

وأما الحق المشار اليه بالنفي هنا غير ما تقدم اباته فان اثبت بمعنى الوعد الصادق ، وما جعله الله تعالى للمائني إلى الصلاة والسائلين من الاجابة والادبة فضلا منه وإحسانا ، وانني هنا هو الحق الثابت بالاعاوضة والمعاينة على الايمان والأعمال الصالحات ، فلأول يهود ويرجع إلى التوسل بصدته الفعلية الذاتية ، والثاني يرجع إلى التوسل بذوات المخلوقين فمنه وانه نعيم جداً

وهال أيضا فيه قبله : فعلم أن قول هذا المالحد « فعمل بكلامه هذا كما ترى التوسل بذوات الصالحين والرسل عليهم الصلاة والسلام وطلبه جل وعلا بأوليائه من دين المنركين الشرك الاكبر يخرج عن الملة وكفر به » كما ترى صريحا من قوله تموه وتابس أدخل فيه قوله « وطلبه جل وعلا : وليه » نيوم

الجهال ومن لا علم عندهم بحقيقة الحال وموضوع الكلام أن مراد الشيخ مسألة التوسل في دعاء الله بمجاه الصالحين ، وهذه مسألة ودعاء الصالح وقصده فيما لا يقدر عليه إلا الله مسألة أخرى ، فخلطها ليروج بادلته ، فقبجا قبجا ، وسحقا سحقا لمن ورث اليهود ، وحرف الكلم عن مواضعه - وكلام الشيخ صريح فيمن دعا مع الله إلها آخر في حاجاته وملذاته وقصده بعبادته فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى كحال من عبد عبد أقادر أو أحمد البدوي أو العبدروس أو عليا والحسين ، ومع هذا الصنيع الفظيع ، والشرك الجلي ، يقول أنا لا أشرك بالله شيئا ، وأشهد أنه لا يخلق ولا يرزق ولا ينفع ولا يضر إلا الله ، ظنا منهم أن ذلك هو الاسلام فقط ، وأنه ينجو به من الشرك ومارتب عليه ، فكشف الشيخ شبهته ، وأدحض حجته بما تقدم من الآيات ( وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ، لا مبدل لكلماته ، وهو السميع العليم )

وأما مسألة الله تعالى بحق أنبيائه وأوليائه أو بجاههم ، بأن يقول السائل « اللهم اني أسألك بحق أنبيائك » أو بجاه أوليائك أو نحوها فليس الكلام فيه ولم يقل الشيخ أنه شرك ولا له ذكر في كلامه ، وحكمه عند أهل العلم معروف ، وقد نص على المنع منه جمهور أهل العلم ، بل ذكر الشيخ في رده على ابن البكري أنه لا يعلم قائلا بجوازه إلا ابن عبد السلام في حق النبي ﷺ ولم يجزم بذلك ، بل على القول على نبوت حديث الأعمى وصححه ، وفيه من لا يحتاج به عند أهل الحديث ، وعلى تسليم صحته فليس الكلام فيه اهـ

وأيضا قال فيه : وحديث الأعمى قد تكلم فيه أهل الحديث ولم يصححوه كما تقدم ، لأن فيه من لا يحتاج به . ولذلك توقف ابن عبد السلام في صحته وقال : إن صح الحديث فيجوز ذلك بالنبي خاصة . وغيره يقول إن صح الحديث فليس فيه مذهب إليه من أجاز سؤال الله بمجاه خلقه وبحقهم ، لأن نص الحديث يفيد

أن النبي ﷺ دعا له وسأل الله أن يرد بصره ، فهو توسل بدعائه كما في حديث عمر (رض) « اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وإنا نتوسل اليك بعم نبيك » فدعاء الانبياء وأقاربهم المؤمنين ، وأهل الفضل والصلاح من أعظم الوسائل الى الله تعالى ، وما المانع أن يكون هذا هو المراد ؟

وعلى كل تقدير فالنزاع نيس في هذا ، وكلام شيخنا ليس فيه ، وإنما أوردته المعترض لبساً ومغالطة ، والمعارض ظن أن قول شيخنا فيما حكاه من شبه المشرك ، وأنه يقول : وأطلب من الله بهم بجاههم وحقهم . وليس كذلك ، لان سياق الكلام وموضوعه فيمن يدعوهم مع الله ، وبجعلهم وسائط بينه وبين ربه ، في شأنه وأمره ، وحاجاته وملاماته ، فالمعنى حينئذ أطلب من الله بواسطتهم بمعنى أنه يدعوهم لتحصيل مراده ومطلوبه من الله تعالى ، فالغبي لم يفهم وليس وموه كما تقدم . وقال الشيخ حسين بن غنام الاحسائي في (روضة الافكار والافهام ، لمرئاد حال الامام) (العاشره) قولهم في الاستسقاء لا بأس بالتوسل بالصالحين ، وقول احمد يتوسل بالنبي ﷺ خاصة مع قولهم إنه لا يستغاث بمخلوق - فالفرق ظاهر جداً وليس الكلام مما نحن فيه ، فكون بعض يرخص بالتوسل بالصالحين ، وبعضهم يخصه بالنبي ﷺ ، وأكثرا العلماء ينهى عن ذلك ويكرهه هذه المسألة من مسائل الفقه ، ولو كان الصواب عندنا قول الجمهور انه مكروه فلا تنسكروا على من فعله ، ولا انكار في مسائل الاجتهاد ، لكن انكارنا على من دعا المخلوق أعظم مما يدعو الله تعالى ويقصد الفبر يتضرع عند الشيخ عبد القادر أو غيره يطلب منه تفرج الكربات ، وإغاثة اللففات ، وإعطاء الرغبات ، فأين هذا ممن يدعو الله مخلصاً له الدين ، لا يدعو مع الله أحداً ، ولكن يقول في دعائه أسألك بنبيك أو بالمرسلين أو بعبادك الصالحين ، أو يقصد قبر معروف أو غيره يدعو عنده ، لكن لا يدعو إلا الله يخص له الدين ، فأين هذا مما نحن فيه اهـ

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في الرسالة التي كتبها لأهل مكة بعد مناظرتهم: إذا عرف هذا فالذي نعتقه وندين الله به ان من دعا نبياً أو ولياً أو غيره ما، وسأل منهم قضاء الحاجات، وتفرج الكربات، ان هذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المُرَكِّين حيث اتخذوا أولياء وشفعاء يستجلبون بهم المنافع، ويستدفعون بهم المضار بزعمهم، قال الله تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) فمن جعل الانبياء أو غيرهم كالبعبس أو المحبوب أو أبي طالب وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جاب المنافم، بمعنى أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله، كما أن الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس أقرب بهم منهم والناس يسألونهم أدباً منهم أن يبائسوا سؤال الملك، أو لكونهم أقرب الى الملك، فمن جعلهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر مشرك حلال الدم والمال اه

وقال الشيخ في الرسالة التي كتبها الى عبد الله بن سحيم: اذا تبين هذا فالسائل اتى شنع بها منها ما دوا بهتان الظاهر وهي قوله اني بطل كتب المذاهب وقوله اني أقول ان الناس من ستمائة يسو على شيء وقوله اني أدعي الاجتهاد، وقوله اني خرج عن التقليد وقوله اني أقول ان اختلاف العلماء نقمة، وقوله اني أ كفر من توسل بالصالحين — الى أن قل فهذه اثنا عشر مسألة جوابي فيها ان أقول (سبحانك هذا بهتان عظيم) ولكن قبله من بهت محمداً ﷺ انه يسب عيسى ابن مريم ويسب الصالحين (تشابهت قلوبهم) وبهتوه بأنه يزعم أن الملائكة وعيسى وعزيراً في انذر فأنزل الله في ذلك (ان الذين سبقتم لنا الحسنى أولئك عنها مبعدون) الآية اه

قال الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب في الرسالة التي اختصرها من رسائل محمد بن عبد الوهاب الموافقة في التوحيد :

فأخبر تبارك وتعالى أن دعاء غير الله شرك ، فمن قال يا رسول الله ، أو يا ابن عباس أو يا عبد اقدار أو يا محبوب أو غيرهم ، زاعماً انه باب حاجته الى الله تعالى وشفيعه عنده ، ووسيلته اليه ، فهو المشرك الذي يهدر دمه ويباح ماله إلا أن يتوب من ذلك اه

وقال في موضع آخر وثبت انبينا محمد ﷺ الشفاعة يوم القيامة كما ورد أيضاً ونسألها من الله المالك لها والآذن فيها لمن شاء من الموحدين الذين هم أسعد الناس بها كما ورد ، بان يقول أحدنا متضرعاً الى الله تعالى اللهم شفّع نبينا محمداً ﷺ فينا يوم اقيامة ، أو اللهم شفّع فينا عبادك الصالحين أو ملائكتك ، ونحو ذلك مما يطلب من الله لا منهم ، فلا يقال يا رسول الله أو يا ولي الله أسألك الشفاعة وغيرها وأدركني وأنتحي أو انصرني على عدوي أو نحو ذلك مما لا يقدّر عليه إلا الله ، فاذا طلب ذلك مما ذكر في أيام البرزخ كان من أقسام الشرك ، إذ لا يرد بذلك نص من الكتاب ولا من السنة ، ولا حث من السلف الصالح على ذلك ، بل ورد الكتاب والسنة وإجماع السلف أن ما ذكر شرك أكبر ، قاتل عليه رسول الله ﷺ اه

وأيضاً قل فيها وأما التوسل وهو أن يقول اللهم اني أتوسل اليك بجاه نبيك محمد ﷺ أو بجاه عبدك الصالحين أو نحو ذلك فهو من البدعة المذمومة اذ لم يرد بذلك نص اه

قال العلامة السيد نعمان خير الدين الشهير بابن الآلوسي البغدادى في (جلاء العينين في محاکمة الاحدبن) الحاتمة في التوسط بين اقوابن ، وهو عند المصنف قرعة عين الفريقين ، فقد قال الوالد عليه الرحمة في تفسير قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ) منهه « واستدل بعض الناس بهذه الآية على مروة الاستغاة بالصالحين وجعاه

وسيلة بين الله تعالى وبين العباد والقسم على الله تعالى بهم بأن يقال : اللهم إنا نقسم عليك بفلان أن تعطينا كذا ، ومنهم من يقول للغائب أو الميت من عباد الله تعالى الصالحين يا فلان ادع الله تعالى ليرزقني كذا ويزعمون أن ذلك من باب ابتغاء الوسيلة ، ويروون عن النبي ﷺ أنه قال : إذا أعتكم الأمور فاعلمكم بأهل القبور فاستغيثوا بأهل القبور ، وكل ذلك بعيد عن الحق بمراحل

«وتحقيق الكلام في هذا المقام أن الاستغاثة بمخلوق وجعله وسيلة بمعنى طلب الدعاء منه لا شك في جوازه ان كان المطلوب منه حيا ، ولا يتوقف على أفضليته من الطالب بل قد يطلب الفاضل من المفضول فقد صح أنه ﷺ قال لعمر (رض) لما استأذنه في العمرة «لا تنسنا يا أخي من دعائك» وأمره أيضاً أن يطلب من أويس القرني (رح) أن يستغفر له وأمرته ﷺ بطلب الوسيلة له وبأن يصلوا عليه ، وأما إذا كان المطلوب منه ميتاً أو غائباً فلا يستريب عالم أنه غير جائز وأنه من البدع التي لم يفعلها أحد من السلف ، نعم السلام على أهل القبور مشروع ومخاطبتهم جائزة . اهـ

وأيضاً قال فيه : وأما أقسم على الله تعالى بأحد من خلقه مثل أن يقال اللهم اني أقسم عليك أو أسألك بفلان إلا ما قضيت لي حاجتي ، فعن العز بن عبد السلام جواز ذلك في النبي ﷺ لانه سبب ولد آدم ، ولا يجوز أن يقسم على الله تعالى بغيره من الأنبياء والأئمة والأولياء لانهم ليسوا في درجته ، وقد نقل ذلك عن الماتوي في شرحه الكبير للجامع الصغير ودليله في ذلك ما رواه الترمذي ، وقال حدثت حسن صحيح عن عثمان بن حنيف (رض) أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال ادع الله تعالى أن يعافيني فقال «ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خبرك» قال فادعه فأمره عليه الصلاة والسلام أن ينوضاً فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء «اللهم اني أسألك وأوجه بنبيك

يبي الرحمة يا رسول الله اني توجهت بك إلى ربي في حاجتي لتقضى لي اللهم فشفعه في » ، وقل عن أحمد مثل ذلك

«ومن الناس من منع التوسل بالذات وانقسم على الله تعالى بأحد من خلقه مطلقا وهو الذي يرشح به كلام النقي بن تيمية ، ونقله عن الامام أبي حنيفة وأبي يوسف وغيرهما من العلماء الاعلام ، وأجاب عن الحديث بأنه على حذف مضاف أي بدعاء أو شفاعة نبيك ﷺ ففيه جعل الدعاء وسيلة وهو جائز بل مندوب ، والدليل على هذا التقدير قوله في آخر الحديث « اللهم فاشفعه في » بل في أوله أيضاً ما يدل على ذلك ، وقد شنع السبكي كما هو عادته على النقي فقال ويحسن التوسل والاستغاثة بالنبي ﷺ إلى ربه ولم ينكر ذلك أحد من السلف والحلف حتى جاء ابن تيمية فأنكر ذلك وعدل عن الصراط المستقيم وابتدع ما لم يقله عالم وصار بين الاسلام مثلة . ١ هـ

«وأنت تعلم أن الادعية الماثورة عن أهل البيت الطاهرين وغيرهم من الأئمة ليس فيها التوسل بالذات المكربة ﷺ ، ولو فرضنا وجود ما ظاهره ذلك فهو قول بتقدير مضاف كما سمعت أو نحو ذلك كما ستسمع ان شاء الله تعالى ومن ادعى انص فعليه البيان وما رواه أبو داود في سننه وغيره من أن رجلا قال لرسول الله ﷺ انا نستشفع بك إلى الله تعالى ونستشفع بالله تعالى عليك فسيح رسول الله ﷺ حتى روي ذلك في وجوه أصح به فقال ﷺ «ويحك أأدري ما الله تعالى؟ ان الله تعالى لا يستشفع به على أحد من خلقه شأن الله تعالى أعظم من ذلك» لا يصلح دليلا على ما نحن فيه حيث أنكروا عليه قوله نستشفع بالله عليك ولم ينكر عليه الصلاة والسلام قوله نستشفع بك على الله لان معنى الاستشفاع به ﷺ طلب الدعاء منه وليس معناه الاقسام به على الله تعالى ولو كان معنى الاقسام الاستشفاع فلم أنكر النبي ﷺ مضمون الجملة الثانية دون

الاولى؟ وعلى هذا لا يصلح الخبر ولا ما قبله لمن ادعى جواز الاقسام بذاته ﷺ حياً وميتاً وكذا بذات غيره من الارواح المقدسة مطلقاً قياساً عليه الصلاة والسلام. بجامع الكرامة وان تفاوتت قوة وضعفاً وذلك لان ما في الخبر الثاني استشفاع لا اقسام وما في الخبر الاول ليس نصاً في محل النزاع، وعلى تقدير التسليم ليس فيه إلا الاقسام بالحي وانتوسل به وتساوي حالتي حياته ووفاته ﷺ في هذا الشأن يحتاج إلى نص ولعل النص على خلافه، وفي صحيح البخاري عن أنس أن عمر بن الخطاب (رض) كان إذا أقحطوا استسقى بالعباس (رض) قال: اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبيك ﷺ فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا- فيسقون، فانه لو كان التوسل به عليه الصلاة والسلام بعد انتقاله من هذه الدار جائزاً لما عدلوا إلى غيره بل كانوا يقولون: اللهم اننا نتوسل اليك بنبينا فاسقنا، وحاشاهم أن يعدلوا عن التوسل بسيد الناس، إلى التوسل بعمه العباس، وهم يجدون أدنى مساع، لذلك فعدوهم هذا مع أنهم السابقون الاولون وهم أعلم منا بالله تعالى ورسوله ﷺ وبحقوق الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام وما يشرع من الدعاء وما لا يشرع وهم في وقت ضرورة ومخصة يطلبون تفرج الكربات وتيسير العسير، وانزال الغيث بكل طريق، دليل واضح على أن المشروع ما سلكوه دون غيره وما ذكر من قياس غيره من الارواح المقدسة عليه ﷺ مع اتفاوت في الكرامة الذي لا ينكره إلا منافق مما لا يكاد يسلم

«على أنك قد علمت ان الاقسام به ﷺ على ربه عز شأنه حياً وميتاً مما لم يقيم النص عليه. لا يقال ان في خبر البخاري دلالة على صحة الاقسام به عليه الصلاة والسلام وكذا بغيره كذلك، اما الاول فاقول عمر (رض) كنا نتوسل بنبيك ﷺ، واما انابي فاقوله انا نتوسل بعم نبيك، لما قيل ان هذا التوسل

(١) في الاصل المطبوع في الهند: اللهم انا نتوسل اليك فاسقنا

ليس من باب الاقسام، بل هو من جنس الاستشفاع، وهو أن يطلب من الشخص الدعاء والشفاعة ويطلب من الله تعالى أن يقبل دعاءه وشفاعته، ويؤيد ذلك أن العباس كان يدعو وهم يؤمنون لدعائه حتى سقوا

«وقد ذكر التقي أن لفظ التوسل بالشخص وانتوجه اليه وبه فيه اجمال واشترك بحسب الاصطلاح فعناه في لغة الصحابة (رض) أن يطلب منه الدعاء والشفاعة فيكون التوسل والتوجه في الحقيقة بدعائه وشفاعته وذلك لا محذور فيه، وأما في لغة كثير من الناس فعناه أن يسأل الله تعالى بذلك ويقسم به عليه وهذا هو محل النزاع وقد علمت الكلام فيه، وجعل من الاقسام الغير المشروع قول القائل اللهم أسألك بجاه فلان فإنه لم يرو عن أحد من السلف أنه دعا كذلك وقال إنما يتسم به تعالى وبأسماؤه وصفاته، فيقال أسألك بأن لك الحمد لا اله إلا أنت يا الله المنان بديم السموات والارض يا ذا الجلال والاکرام يا حي يا قيوم، وأسألك بأنك أنت الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً، أحد وأسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك—الحديث— ونحو ذلك من الادعية الماثورة

وما يذكره بعض العامة من قوله ﷺ « إذا كانت لكم إلى الله تعالى حاجة فاسألوا الله تعالى بجاهي فان جاهي عند الله عظيم » لم يروه أحد من أهل العلم ولا هو في شيء من كتب الحديث، وما رواه القسيري عن معروف السرخسي قدس سره أنه قال لتلامذته : ان كانت لكم إلى الله حاجة فأقسموا عليه بي فاني الواسطة بينكم وبينه جل جلاله الآن . لا يوجد له سند يعول عليه عند المحدثين ، وأما ما رواه ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ في دعاء الخارج إلى الصلاة « اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة ولكن خرجت اتقاء

سخطك وابتغاء مرضاتك أن تنقذني من النار وأن تدخلني الجنة » ففي سنده  
 الهوفي وفيه ضعف، وعلى تقدير أن يكون من كلام النبي ﷺ يقال فيه ان حق  
 السائلين عليه تعالى أن يجيبهم وحق الماشين في طاعته أن يثيبهم ، والحق بمعنى  
 الوعد الثابت المحقق الوقوع فضلالا وجوبا كما في قوله قوله تعالى ( وكان حقا  
 علينا نصر المؤمنين ) وفي الصحيح من حديث معاذ « حق الله تعالى على عباده أن  
 يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحقهم عليه ان فعلوا ذلك أن لا يعذبهم » فالسؤال  
 حينئذ بالانابة والاجابة وهما من صفات الله تعالى الفعلية والسؤال بهما لا نزاع  
 فيه فيكون هذا السؤال كالاتعاذ في قوله ﷺ « أعوذ برضاك من سخطك  
 وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك » فتى صحت الاستعاذة بمعافاته صح  
 السؤال بآثابته واجابته ، وعلى نحو ذلك يخرج سؤال الثلاثة لله عز وجل بأعمالهم  
 على أن اتوسل بالاعمال معناه التسبب بها لحصول المقصود ، ولا شك أن الاعمال  
 الصالحة سبب لثواب الله تعالى لنا ولا كذلك ذوات الاشخاص نفسها والناس  
 قد أفرطوا اليوم في الاقسام على الله تعالى فأقسموا عليه عز شأنه بمن ليس في  
 العير ولا في النير وليس عنده من الجاه قدر قطمير ، وأعظمه من ذلك أنهم  
 يطلبون من أصحاب القبور نحو شفاء المريض واغناء الفقير ورد الضالة وتيسير  
 كل عسير ، وتوحي اليهم شياطينهم خبر : إذا أعيتكم الامور الخ (١) وهو  
 حديث مقترى على رسول الله ﷺ باجماع العارفين بحديثه لم يروه أحد من  
 العلماء ولا يوجد في شيء من كتب الحديث المعتمدة ، وقد نهى النبي ﷺ عن  
 اتخاذ القبور مساجد ولعن على ذلك فكيف ينصور منه عليه صلاة والسلام الامر  
 بالاستغاثة والطاب من أصحابها سبحانه هذا بهتان عظيم

« وعن أبي يزيد البسطامي قدس الله سره أنه قال استغاثه المخلوق بالمخلوق

كاستغاثه المسجون بالمسجون ومن كلام السجاد (رض) ان طلب المحتاج من المحتاج سفه في رأيه وضلة في عقله . ومن دعاء موسى عليه السلام « وبك المستغاث » وقال عليه السلام لابن عباس (رض) « اذا استعنت فاستعن بالله » الخبر وقال تعالى . ( اياك نعبد وإياك نستعين )

« وبعد هذا كله أنا لا أرى بأساً في التوسل الى الله تعالى بجاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند الله تعالى حياً وميتاً (١) ويراد من الجاه معنى يرجع إلى صفة من صفاته تعالى مثل أن يراد به المحبة اتمامه المستدعية عدم رده وقبول شفاعته فيكون معنى قول القائل إلهي أنوسل بجاه نبيك صلى الله عليه وآله وسلم أن تقضي لي حاجتي إلهي اجعل محبتك له وسيلة في قضاء حاجتي ولا فرق بين هذا وتوكل إلهي أتوسل برحمتك أن تفعل كذا إذ معناه أيضاً إلهي اجعل رحمتك وسيلة في فعل كذا ، بل لا أرى بأساً أيضاً بالاقسام على الله تعالى بجاهه صلى الله عليه وآله وسلم بهذا المعنى والكلام في الحرمة كالكلام في الجاه ولا يجري ذلك في التوسل والاقسام بالذات البحث .

« نعم لم عهد التوسل بالجاه والحرمة عن أحد من الصحابة (رض) ولعل ذلك كان تحاشياً منهم عما يخشى أن يعلق به في أذهان الناس إذ ذاك وهم قريو عهد بالتوسل بالاصنام شيء (٢) ثم اقتدى بهم من خلفهم من الائمة الطاهرين وقد ترك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هدم الكعبة وتأسيسها على قواعد ابراهيم الكون . اقوم حديثي عهد بكفر كما ثبت ذاك في الصحيح

« وهذا الذي ذكرته إنما هو لدفع الحرج عن الناس والفرار من دعوى تضليلهم كما يزعمه البعض في التوسل بجاه عريض الجاه صلى الله عليه وآله وسلم لا ينس إلى أن الدعاء كذلك أفضل من استعمال الادعية المأثورة التي جاء بها الكتاب وصرحت بها السنة السنة فانه لا يستربب منصف في أن ما علمه الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم

«تودرج عليه الصحابة الكرام (رض) وتلقاه من بعدهم بالقبول أفضل وأجمع وأنفع وأسلم ، فقد قيل ما قيل إن حقا وإن كذبا

» بقي هنا أمران (الاول) ان انوسل بجاه غير النبي ﷺ لا بأس أيضا إن كان المتوسل بجاهه ما علم أن له جاها عند الله تعالى كالمقطوع بصلاحه وولايته ، وأما من لا قطع في حقه بذلك فلا يتوسل بجاهه لما فيه من الحكم الضمني على الله تعالى بما لم يعلم تحفته منه عز شأنه ، وفي ذلك جرأة عظيمة على الله تعالى (الثاني) ان الناس قد أكثروا من دعاء غير الله تعالى من الاولياء الاحياء منهم والاموات وغيرهم مثل ياسيدي فلان أعطني ، وذلك ليس من اتوسل المباح في شيء ، واللائق بحال المؤمن عدم انفعوه بذلك ، وأن لا يهوم حول حماه ، وقد عده أناس من العلماء شركا ، وإن لا تكنه فهو قريب منه ، ولا أرى أحدا ممن يقول بذلك إلا وهو يعتقد أن الحلي الغائب أو المبت المغيب يعلم الغيب ، أو سمعه النداء ، وقد قدر بالذات أو بالغير على جلب الخير ودفع الاذى ، وإلا لما دعاه ، ولا فتح فاه ، (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ) فالحزم التحنب عن ذاك وعدم الطلب إلا من الله تعالى القوي الغني العال لما يريد

«ومن وقف على سر ما رواه الطبراني في معجمه من انه كان في زمن النبي

ﷺ منافق يؤذي المؤمنين فقال الصديق (رض) قوموا بنا نسغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق ، فجاءوا اليه فقال «انه لا يسغاث بي انما يستغاث بالله تعالى» لم يشك في أن الاستغانة بأصحاب القبور الذين هم بين سعيد شغله نعيمه ونقله في الجنان عن الالتفات الى ما في هذا العالم ، وبين شقي أهله عزابه وحبه في النيران عن إجابة مناديه ، والاصاحة إلى أهل ناديه ، أمر يجب اجتنابه ، ولا يليق بأرباب العقول ارتكابه

ولا يغرنك أن المستغيث بمخلوق قد قضى حاجته ، وتخرج طلبته ، فان

ذلك ابتلاء وفتنة منه عز وجل ، وقد يتمثل الشيطان للمستغيث في صورة النبي استغاث به فيظن أن ذلك كرامة لمن استغاث به ، هيئات هيئات إنما هو شيطان أضله وأغواه ، وزين له هواه ، وذلك كما يتكلم الشيطان في الاصنام ليضل عبدها الطغام . وبعض الجبهة يقول ان ذلك من تطور روح المستغاث به او من ظهور ملك يصورته كرامة له . ولقد ساء ما يحكون ، لان التطور والظهور وإن كانا ممكنين لكن لافي مثل هذه الصورة ، وعند ارتكاب هذه الجريمة ، نسأل الله تعالى بأسمائه أن يعصمنا من ذلك ، ونتوسل بطفه أن يسلك بنا وبكم أحسن المسالك اه (١)

وهو توسط عند ذوي العقول مقبول ، موافق للمنقول والمعقول ، ولا أظنك تجده في كتاب ، فهو اللباب للنوي الالباب

وقال الوالد عليه الرحمة أيضاً في باب الإشارة من تفسيره مانصه . قال تعالى ( وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر ) الآية . فيه إشارة الى ذم المتصوفة الذين إذا سمعوا الآيات الرادة عليهم ظهر عليهم التجهم والبسور وهم في زماننا كثيرون ، فانا لله وإنا اليه راجعون

وفي قوله تعالى ( ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ) الآية ، إشارة الى ذم الغالين في أولياء الله تعالى حيث يستغيثون بهم في السدة عاقلين عن الله تعالى ويندرون لهم النذور ، والعقلاء منهم يقولون انهم وسائنا الى الله تعالى ، وانما نندر الله تعالى عز وجل ونحمل ثوابه الولي ، ولا يخفى انهم في دعواهم الاولى أشبه الناس بعبدة الاصنام اقاتلين ( انما نعبدكم ليقربونا الى الله زلفى ) ودعواهم الثانية لا بأس بها لو لم يحبوا منهم بذلك شعاء مرضهم أو رد غائبهم أو نحو ذلك ، والطاهر من حالهم الطب ويرشدك الى ذلك انه لو قيل اندروا الله تعالى واجعلوا ثوابه لوالديكم فانه أحوج من أولئك الاولياء لم يفعلوا

(١) اي ماقله صاحب جلاء العينين من تفسير والده المسمى بروح المعاني

«وقال أيضاً عند تفسير قوله تعالى (دعوا الله مخلصين له الدين) الآية ما نصه  
 فالآية دالة على أن المشركين لا يدعون غيره تعالى في تلك وأنت خير بأن  
 الناس اليوم إذا اعتراه أمر خطير وخطب جسم في بر أو بحر دعوا من لا يضر  
 ولا ينفع، ولا يرى ولا يسمع، فمنهم من يدعو الخضر والياقوت، ومنهم من ينادي  
 أبا الحليس والعباس، ومنهم من يستغيث بأحد الائمة، ومنهم من يضرع الى شيخ  
 من مشايخ الامة، ولا ترى فيهم أحداً يخص ولده، بتضرعه ودعاه، ولا يكاد يمر  
 له ببال، انه لو دعا الله تعالى وحده ينجو من هاتيك الاهوال

«فبالله تعالى عليك قل لي أي الفريقين من هذه الحيدة أهدي سبيلا، وأي  
 الداعين أقوم قبلا، والى الله سبحانه المشتكى من زمان عصفت فيه ريح الجهالة،  
 وتلاطمت أمواج الضلالة، وغرقت سفينة الشريعة، واتخذت الاستغاثة بغير الله  
 تعالى للنجاة ذريعة، وتعدر على العارفين الامر بالمعروف، وحالت دون انهي  
 عن المنكر صنوف الختوف اه

«ومبغى به في هذا المقام أنسديني نفسه مفتي مصر نامة مدينة السلام وهو قوله

لا تدع في حاجة بزا ولا أسداً (١) الله ربك لا تشرك به أحداً  
 وهو كلام يرشح منه التوحيد، ويكفي من القلادة ما أحاط بالجيداهما في جلاء العينين

\*\*\*

(١) يشير بلقب البار الى الشيخ عبد القادر الجيلاني القطب الشهير الذي  
 يعبد الملائكة في العراق والهند وغيرهما وهو مدفون في بغداد. ومن صور استغاثته  
 المشهورة أن كان له حاجة وصلى ركعتين في الليل ثم استقبل بغداد وتوجه  
 الى الشيخ عبد القادر واستغاث بهذين البيتين :

أيدركني ضيم وأنت ذخيرتي ؟ واطلم في الدنيا وات نصيري ؟  
 وعار على راعي الحمى وهو في الحمى اذا ضاع في الهيجا عقال بعير  
 وناداه باسمه وذكر حاجته فانها تقضى

هذا كله ماعن لي أن أذكره في هذا المقام من كلام الائمة الاعلام والآ ن  
أكتب ما ألقى الله تعالى في روعي في هذا الباب، وإن كان مأخوذاً من اقوال من  
سلف من أهل العلم واللباب، وفي مطاوي هذا التقرير أين إن شاء الله تعالى بعض  
ما أظهره الله لي من النقص والابرام والرد والتقبل في هاتيك الاقوال، وليس المقصود  
منه إلا اظهار الحق والصواب من دون تعصب لقول دون قول فانه من سيء الخلال،  
فأقول مستعينا بالرحمن الرحيم، ومتوسلاً بفضل العظم، انه لا بد هناك أولاً من بيان  
معنى التوسل لغة وشرعاً ثم بيان حكمه قسماً قسماً

## (١) تحقيق المؤلف لمسألة التوسل

قال العلامة أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي في انصباح المنبر : وسلت  
إلى الله بالعمل أسل — من باب وعد — رغبت وتقربت ومنه 'شَتَقْتُ' الوسيلة  
وهي ما يتقرب به إلى الشيء والجمع الوسائل والوسيل قيل جمع وسيلة وقيل لغة  
فيها وتوسل إلى ربه بوسيلة تقرب إليه بعمل. اهـ

وقال في النهاية وفي حديث الأذان : آت محمداً الوسيلة . هي في الاصل  
ما يتوسل به إلى الشيء ويتقرب به وجمعها وسائل يقال وسر له وسيلة وتوسل  
والمراد به في الحديث القرب من الله تعالى وقيل هي الشفاعة ثم القيامة وقيل هي  
منزل من منازل الجنة، كذا جاء في الحديث . اهـ ، وقال في مجمع البحار : لأن  
الواصل إليها يكون قريباً من الله ، ومنه « سلوا الله لي الوسيلة » طاب من أمته  
الدعاء له افتقراً إلى الله هضماً لنفسه أو لينتفع به أمته وبش عبه أو بالارشاد  
ليكل (٢) كل صاحبه اندعاء له . اهـ ، وقال الجوهر في الصحيح : 'وسيلة ميت قرب  
به إلى الغير والجمع الوسائل والتوسل والتوسل رحمة به وسر

فلان إلى ربه وسيلة وتوسل إليه بوسيلة أي تقرب إليه بعمل والواصل الراغب إلى الله، قال لبيد \* بلى كل ذي دين إلى الله واصل \* انتهى ملخصا  
وقال في القاموس الوسيلة والواسطة المنزلة عند الملك والدرجة والقربة، ووسل إلى الله تعالى توسيلا عمل عملا تقرب به إليه كتوسل والواصل الواجب والراغب إلى الله تعالى . اه وهذا الذي ذكرنا يعلم منه معنى التوسل اللغوي  
وأما معناه الشرعي فتحقيقه متوقف على استقراء مواقع هذا اللفظ في الكتاب والسنة فليعلم أن هذا اللفظ قد جاء في سورة المائدة قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)  
قال الحافظ ابن كثير في تفسيره يقول تعالى آمرا عباده المؤمنين بتقواه وهي إذا عرنت بطاعته كان المراد به الاكتماف عن المحارم وترك المنهيات ، وقد قال بعدها (وابتغوا إليه الوسيلة ) قال سفيان الثوري عن طلحة عن عطاء عن ابن عباس أي القربة ، وكذا قال مجاهد وأبو وائل والحسن وابن زيد وغير واحد، وقال قتادة أي تقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه ، وقرأ ابن زيد ( أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ) وهذا الذي قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه وأنشد عليه ابن جرير قول الساعر

إذا غفل الواشون عدنا لوصالها وعاد التصافي بيننا والوسائل

والوسيلة هي التي يتوصل بها إلى تحصيل المقصود ، والوسيلة أيضا علم لأعلى منزلة في الجنة وهي منزلة رسول الله ﷺ وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة إلى العرش اه ، وهكذا في سائر التفاسير، وقال تعالى في سورة بني اسرائيل ( قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا \* أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ

أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا) قال الحافظ ابن كثير: الوسيلة هي القربة كما قال قتادة ولهذا قال أيهم أقرب

«وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال « من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة » رواه البخاري قال الحافظ في الفتح قوله « رب هذه الدعوة » بفتح الدال زاد البيهقي من طريق محمد بن عون عن علي بن عياش « اللهم أي أسألك بحق هذه الدعوة التامة » قوله « الوسيلة » هي ما ينقرب به إلى الكبير يقال توسلت أي تقرت، وتطلق على المنزلة العلية ، وقع ذلك في حديث عبد الله بن عمر ، وعند مسلم بلفظ « فانها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعباد الله » الحديث ونحوه للبخاري عن أبي هريرة ، ويمكن ردها إلى الاول بأن الواصل إلى تلك المنزلة قريب من الله فتكون كاقربة أتى يتوسل بها اهـ

(قل المؤلف) محمد بن عون الحراساني عن عكرمة فل النسائي متروك وقول البخاري منكر الحديث ، وقول عباس عن ابن معين ليس بشيء كذا في الميزان فلا تصلح روايته لأن يحتاج بها على مسألة من مسائل الزرع فاعلم وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرًا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبده من عباده وارجو أن أكون آت هو فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة » رواه مسلم ، قال النووي وآم آتاه فقه الوسيلة وقد فسرها قوله ﷺ « وانه منزلة في الجنة » قل أهل اللغة الوسيلة المنزلة عند الملائكة اهـ

وعن أنس أن عمر بن الخطاب (رض) كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال — اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا عليه السلام فنسقيناه وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا — قال فيستون ، رواه البخاري ، وقد نقلنا فيما تقدم رواية الزبير بن بكار التي فيها صفة ما دعا به العباس في هذه الواقعة والوقت الذي وقع فيه ذلك من الفتح فتذكر فانها تفيد أن اتوسل بالعباس (رض) إنما كان بدعائه لا بذاته

وأيضاً قال في الفتح وأخرج — يعنى الزبير بن بكار — أيضاً من طريق داود عن عطاء عن زيد بن أسلم عن ابن عمر قال استسقى عمر بن الخطاب عام الرمادة بالعباس بن عبد المطلب فذكر الحديث وفيه فخطب الناس عمر (رض) فقال ان رسول الله ﷺ كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد فاقتدوا أيها الناس برسول الله ﷺ في عمه العباس واتخذوه وسيلة إلى الله وفيه فما برحوا حتى سقاهم الله اهـ

فنحصل من هذا كله أن التوسل في اللغة التقرب والوسيلة هي ما يتقرب به إلى الشيء ، ولم يجعل الشرع لتوسل حقيقة غير الحقيقة اللغوية ، نعم جعل لتوسيلة حقيقة حيث استعمل في الآيتين بمعنى القرية باتفاق المفسرين وفي الحديثين بمعنى أعلى منزلة في الجنة ولا مزية في كون المعنى الاحير حقيقة شرعية ، وأما كون المعنى الاول أي القرية حقيقة شرعية ففيه تأمل لا يخفى على من له أدنى تأمل وبعد الدنيا والتي فالتموسل إلى الله تعالى على أنواع

( أحدها ) اتوسل باسمائه تعالى وصفاته وهو ثابت بالكتاب والسنة قال الله تعالى ( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ) ، وعن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول اللهم اني أسألك بأنك أنت الله لا إله إلا أنت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال « دعا

الله باسمه الاعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب » رواه الترمذي وأبو داود كذا في المشكاة

وعن أنس بن مالك (رض) قال مر النبي ﷺ بأبي عياش زيد بن الصامت الزرقى وهو يصلي وهو يقول اللهم أني أسألك بأن لك الحمد لا اله إلا أنت يامن يا بديع السموات والأرض إذا الجلال والإكرام فقال رسول الله ﷺ « لقد سألت الله باسمه الاعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى » رواه أحمد واللفظ له وابن ماجه ورواه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم وزاد هؤلاء الأربعة يا حي يا قيوم وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم كذا في الترغيب والترهيب للمنذري

وعن عائشة (رض) قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول « اللهم اني أسألك باسمك الطاهر الطيب المبارك الاحب اليك الذي إذا دعيت به أجبت وإذا سئلت به أعطيت وإذا استرحمت به رحمت وإذا استفرجت به فرجت » قال فقال يوما يا عائشة « هل علمت أن الله قد دلني على الاسم الذي إذا دعي به أجب » قالت فقلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله فعلمنيه قال « انه لا ينبغي لك يا عائشة » قالت فتحنيت وجلست ساعة ثم قمت فقبلت رأسه ثم قالت يا رسول الله علمنيه قال « انه لا ينبغي لك يا عائشة أن أعلمك انه لا ينبغي لك أن تسألي به شيئاً للنديا » قالت فقامت فتوضأت ثم صليت ركعتين ثم قلت اللهم اني أدعوك الله وأدعوك ارحم وأدعوك البر ارحم وأدعوك بالماء الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم أن تغفر لي وترحمني قالت فاستضحى رسول الله ﷺ ثم قال « انه في الأسماء التي دعوت بها » رواه ابن ماجه

(والتنبيه) التوسل بالأعمال الصالحة وهذا أيضاً ثبت في الكتب والسنة الصحيحة. أما الكتاب فمقدم ذكره من الآيتين اللتين فيهما ذكر التوسيلة

فان المراد بها باجماع المفسرين هي القرية وفي قوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) إشارة إلى ذلك فان العبادة قدمت على الاستعانة ليكون الاولى وسيلة إلى الثانية وتقديم الوسائل سبب لتحصيل المطالب وأدعى إلى الاجابة كذا في اليبضاوي وغيره يدل عليه قول الله تعالى (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ) والمعنى استعينوا على حوائجكم وما تؤملون من خير الدنيا والآخرة إلى الله تعالى بالصبر والصلاة حتى تجابوا إلى تحصيل المآرب وجبر المصائب كذا في اليبضاوي وغيره، وأخرج أحمد وأبو داود وابن جرير عن حذيفة قال كان رسول الله ﷺ اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة

وأما السنة فما روي عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « بينا ثلاثة نفر يتأشون أخذهم المطر فوالوا الى غار في الجبل فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فأطبقت عليهم، فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالا عملتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها » الحديث متفق عليه . والحديث دال على انه يستحب للانسان أن يتوسل بصالح أعماله الى الله تعالى ، فان هؤلاء فعلوه واستجيب لهم : وذكره النبي ﷺ في معرض الثناء عليهم ، وجعل فضائلهم ، اكن الثابت منه انما هو توسل الشخص بأعمال نفسه لا بأعمال غيره من الانبياء والصالحين كما زعم الامام الشوكاني (رح)

( والثالث ) ان يتوسل بالنبي ﷺ بتصديقه على الرسالة ، والايمان بما جاء به . وطاعته في أمره ونهيه ، ونصرته حياً وميتاً ، ومعاداة من عاداه ، وموالاة من والاه ، وإعظام حقه وتوقيره وإحياء طرقه وسنته ، وبث دعوته ، ونشر شريعته ، ونفي الأبهة عنها واستشارة علوها ، وانفقته في معانيها ، والدعاء اليها ، والتخلف في تعلمها وتعابها وإعظامها وإجلالها ، وانتداب عند قراءتها ، والامساك عن الكلام فيها بغير علم ، وإجلال أهل بيته وأصحابه ومجانبة من انتدع في سنته . ر غرض لاحد من ومحبيه ومحبة أهل بيته وأصحابه ومجانبة من انتدع في سنته . ر غرض لاحد من



(السادس) التوسل بالصلاة على النبي ﷺ كروى عن عبد الله بن أبي أوفى (رض) قال قال رسول الله ﷺ «من كانت له إلى الله حاجة أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء وليصل ركعتين ثم ليثني على الله وليصل على النبي ثم ليقل لا إله إلا الله الحليم الكريم» الحديث رواه الترمذي وابن ماجه وفي سنده فائد بن عبد الرحمن بن أبي الوراق وهو وإن كان عند الجمهور ضعيفاً لكن قال الحاكم أنه مستقيم الحديث (١) ولهذا شاهد من حديث أنس فكان صالحاً لأن يحتج به . وقد ورد في حديث أبي بن كعب في فضل الصلاة قال «إذا يكفى همك ويكفر لك ذنبك» رواه الترمذي

وعن فضالة بن عبيد قال بينما رسول الله ﷺ قاعد إذ دخل رجل فصلّى فقال اللهم اغفر لي وارحمني . فقال رسول الله ﷺ «تجلبت أيها الصلي ، إذا حليت فتعدت فاحمد الله بما هو أهله وصل على نبي الله ﷺ» قال ثم صلى رجل آخر بعد ذلك الحمد لله وصلى على النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ «أيها المصل ادع تحب» رواه الترمذي . وروى أبو داود والنسائي نحوه

وعن عبد الرحمن بن مسعود قال كنت أصلي والنبي ﷺ وأبو بكر وعمر معه . فلما جاست بدأت بالثناء على الله تعالى ثم الصلاة على النبي ﷺ ثم دعوت نفسي فقال النبي ﷺ «سل تعطه» رواه الترمذي ، وعن عمر بن الخطاب (رض) قال إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منها شيء حتى تهلي على نبيك رواه الترمذي ، وعن علي (رض) قل كل دعاء محبوب حتى يصل على محمد ﷺ رواه الطبراني في الأوسط موفوفاً ورواه ثقات

(١) فائد أبو الوراق هذا قال الحافظ في التقریب : متروك أهموه . فالعجب من المصنف كيف يعتد بشهادة الحاكم له مع علمه بتضعيف الجمهور له وطالما قرر وكرر القول بعدم الاعتماد على توثيق الحاكم لمثله لمن هو أمثل منه . وكتبه محمد رشيد

(والسالم) أن يقول اللهم أسألك بحق فلان عبدك أو بجاهه أو حرمة أو نحو ذلك، فعن العز بن عبد السلام ومن تابعه عدم الجواز إلا بالنبي ﷺ، وعن الحنابلة في أصح القولين أنه مكروه كراهة تحريم، وقل القدوري وغيره من الحنفية عن أبي يوسف انه قال قال أبو حنيفة (رض) لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به وذكر العلاني في شرح التنوير عن التتارخانية عن أبي حنيفة انه قال لا ينبغي لأحد أن يدعو الله سبحانه إلا به، وفي جميع متونهم أن قول الداعي المتوسل بحق الانبياء والاولياء وبحق البيت والمشر الحرام مكروه كراهة تحريم وهي كالحرام في العقوبة بالنار عند محمد، وعللوا ذلك كلهم بقولهم: لانه لا حق للمخلوق على الخالق

(قلت) قد ورد في حديث معاذ المتفق عليه قال: كنت رد النبي ﷺ على حمير ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرحل فقال «يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله؟» قلت الله ورسوله أعلم قال «فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً» فقد ثبت بهذا الحديث أن المخلوق أيضاً حقا على الله، فالتعليل المذكور غاسد، فان أول الحديث فليؤول بآله قول الداعي المتوسل بحق الانبياء والاولياء وامكن مجرد ثبوت الحق للمخلوق على الخالق لا يقتضي جواز السؤال به، فانقول انفصل في ذلك انفصل أن السؤال بحق فلان إن ثبت بحديث صحيح أو حسن فلا وجه لمنع وإن لم ثبت فهي بدعة وقد عرفت فيما سلف ان كل حديث ورد في هذا الباب لا يخلو عن مقال ووهن، فلا حوط ترك هذه الاماظ وقد جعل الله في الامر سعة، وعلمنا النبي ﷺ المتوسل المشروع على هيئات متعددة كما تقدم فلا ملجئ الى الوفوع في مضيق الشبهات فقد ورد في حديث نعان بن بشير قال قال رسول الله ﷺ «الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه» احدث مستق عليه

وأما ما قال الامام الشوكاني من أن التوسل الى الله بأهل الفضل والعلم هو في التحقيق توسل بأعمالهم الصالحة ومزاياهم الفاضلة اذ لا يكون الفاضل فاضلا إلا بأعماله ، فاذا قال القائل اللهم اني أتوسل اليك بالعالم الغلاني فهو باعتبار ما قام به من العلم ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما ان النبي ﷺ حكى عن الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة ان كل واحد منهم توسل الى الله بأعظم عمل عمله فارتفعت الصخرة اه ففيه نظر من وجوه

(الاول) ان قوله في دليل الدعوى : اذ لا يكون الفاضل فاضلا الا بأعماله ، دعوى مجرد لم يذكر عليه دليلا فلا تقبل (١) ألا ترى ان أمة محمد (ص) خير أمة بدليل قوله تعالى ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) مع أن من خلا من الامم أكبر عملا منهم فيجوز أن يكون الفاضل فاضلا بفضل الله تعالى لا بمجرد العمل (الثاني) انا لانسلم أن الفاضل اذا كان فضله بالأعمال كان التوسل به توسلا بالأعمال الصالحة ، لم لا يجوز ان يكون التوسل به توسلا بذاته ؟ بل هو الظاهر (٢) ، فان حقيقة التوسل بالشيء التوسل بذاته ، والتوسل بالأعمال أمر خارج زائد على الحقيقة ، ولا يصرف عن الحقيقة الى المجاز الا لما نمت

(١) في هذا النظر من المؤلف نظر فليته تركه ، فكون الفاضل لا يكون فاضلا الا بعمله بديهي لا يحتاج الى دليل ، وهل الفضل الا الزيادة على غيره بالعمل الذي يشمل عمل النفس والجوارح . وما كانت شهادة الله لهذه الامة بالخيرية إلا مقرونة بذكر العمل الذي به الخيرية وهو قوله تعالى بعدها ( تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ) وكتبه محمد رشيد رضا

(٢) ان المعلوم من حال هؤلاء المتوسلين بالاشخاص انهم يتوسلون بذواتهم الممتازة بصفاتهم وأعمالهم المعروفة عنهم لا اعتقاد أن لهم تأثيرا في حصول المطلوب بالتوسل إلا بفعل الله تعالى لاجلهم واما بفعلهم أنفسهم مما يعدونه كرامة ائمه وقد سمعنا الامرين منهم ومن يدافع عنهم وكل من الامرين باطل وكتبه محمد رشيد رضا

بوسل الانسان الى ربه بعمل غيره باطل وتوسله بذاته أبطل ٢٠٩

(الثالث) ان الثابت بحديث الصخرة انما هو توسل شخص بأعمال نفسه ،  
لا بأعمال غيره فلا يتم التقريب بل التوسل بأعمال الغير مما يستنكف عنه العقل  
السليم ، ولا يدل عليه دليل من الكتاب والسنة

(فان قلت) قد ورد في حديث جابر في باب دعاء الاذان من طريق محمد بن  
عون « اللهم اني أسألك بحق هذه الدعوة التامة » فهذا القول من غير المؤذن توسل  
يعمل الغير (قلت) جوابه من وجهين (الاول) ما تقدم من الكلام في محمد بن عون  
خلا يصلح لان يستدل به على شيء من مسائل الدين (والثاني) ان المراد بهذه الدعوة  
التامة نوع الاذان لا أذان مؤذن مخصوص كما أن المراد مطلق الصلاة لا صلاة  
مصل معين ، فغاية ما ثبت منه التوسل بمطلق الاعمال الصالحة ، من غير اضافتها  
الى أشخاص معينين ، وهو بمنزل عن المطلوب

(الرابع) انه لو سلم ان مراد القائل : اللهم اني اتوسل اليك بابي بكر (رض)  
مثلا هو التوسل باعمال أبي بكر (رض) لا التوسل بذاته ، فاللفظ محتمل للتوسل  
بالذات أيضا ، وهذا مما لا شك فيه ، وقد نهانا الله تعالى عن استعمال لفظ موهم  
لامر غير جائز فقال في سورة البقرة ( يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا  
انظرونا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم) قال الامام العلامة ابو الطيب صديق بن  
حسن القنوجي دام فيضه في تفسير (فتح البيان) وفي ذلك دليل على انه ينبغي تجنب  
الالفاظ المحتملة للسب والنقص وان لم يقصد التشكك بهذا المعنى المفيد للشتم سداً  
للذريعة وقطعا لمادة الفسدة وانتظر الى اه

وكذلك ما قال والد صاحب جلاء العينين مجوزا قول القائل اللهم اني أسألك  
بحق النبي ﷺ وجاهه من ان المراد من الحق والجاه معنى يرجع إلى صفة من  
صفات الله تعالى مثل أن يراد المحبة التامة المستدعية عدم رده وقبول شفاعته  
محل نظر، فان ارجاع لفظ الحق والجاه إلى صفة من صفاته تعالى لا يخلو عن تعسف

## ٣٠٤ انما توسل الاعمى بدعاء النبي لا بشخصه وحديثه غير صحيح

ولو سلم فاللفظ محتمل للتوسل بالذات أيضا ، واستعمال الالفاظ المحتملة للامر الغير جائز منهى عنه بدليل الآية المتقدمة ، وكذلك ما قيل انه إذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة فالتوسل به ﷺ أحق وأولى لما فيه من النبوة والفضائل فاسد فان بينهما من الفرق ما لا يخفى إذ التوسل بالاعمال الصالحة ثابت بالكتاب والسنة الصحيحة بخلاف التوسل بالذوات الفاضلة فان أمثل ما يستدل به على هذا المطلب هو حديث عثمان بن حنيف وهو غير ثابت لان في سنده أبا جعفر الرازي وهو سيء الحفظ بهم كثيرا فلا يحتاج بما ينفرد به ، وعلى تقدير ثبوته فالمراد بقوله بنبيك بدعاء نبيك وشفاعته بل هذا متعين بدليل قول الضرير ادع الله أن يعافيني وقوله ﷺ « ان شئت دعوت » وقوله في الدعاء « اللهم فشفعه في » وبدليل قول عمر (رض) كنا نتوسل اليك بنينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نينا فاسقنا فان المراد بالتوسل بالنبي ﷺ وبعم النبي ﷺ في هذا القول هو التوسل بدعاء انبي ﷺ وبدعاء عمه ﷺ لا غير كما يدل عليه صفة ما استسقى به النبي ﷺ وعمه العباس (رض) فقد علم بذلك أن المراد بالتوسل بالنبي ﷺ في عرف الصحابة هو اتوسل بدعاء النبي ﷺ وهذا القسم من التوسل لم يقل أحد من العلماء انه شرك فان أشدهم في المنع شيخ الاسلام ابن تيمية وتلامذته وتبعهم في ذلك الشيخ محمد بن عبد الوهاب "نجدي رحمهم الله تعالى وهؤلاء العلماء يصرحون بأنه ليس بشرك

قال في (تبعيد الشيطان بتقريب اعانة اللفهان) قال شيخنا قدس الله روحه وهذه الامور المبتدعة عند انقيور مراتب ، أبعداها عن الشرع أن يسأل الميت حاجته ويستغيث به فيها كما يفعله كثير من الناس قال وهؤلاء من جنس عباد الاصنام ولهذا قد يمثل لهم الشيطان في صورة الميت والغائب كما يمثل لعباد الاصنام وهذا يحصل للكفر من المشركين وأهل الكتاب يدعوا أحدهم من

يعظمه فيتمثل لهم الشيطان أحيانا وقد يخاطبهم ببعض الامور الغائبة وكذلك السجود للقبر وتقبيله ( المرتبة الثانية ) أن يسأل الله به وهذا يفعله كثير من المتأخرين وهو بدعة باتفاق المسلمين ( الثالثة ) أن يسأله نفسه ( الرابعة ) أن يظن أن الدعاء عند قبره مستجاب وأنه أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد زيارته والصلاة عنده لاجل طلب حوائجه وهذا أيضاً من المنكرات المبتدعة باتفاق المسلمين وهي محرمة، وما علمت في ذلك نزاعاً بين أئمة الدين وإن كان كثير من المتأخرين يفعل ذلك ويقول بعضهم قبر فلان تريقا مجرب والحكاية المنقولة عن الشافعي انه كل يقصد الدعاء عند قبر أبي حنيفة من الكذب الظاهر . اهـ

وأيضاً قال فيه : والستطن له تالطف في الدعوة فيدعوه أولاً إلى الدعاء عنده فيدعو العبد عنده بحرقه وانكسار وذلة فيجيب الله دعوته لما قام بقلبه لا لاجل التبر فيظن الجاهل أن القبر تأثير - إلى أن قال - فاذا وقع ما يريد الشيطان من الانسان من استحسان الدعاء عند القبر وأنه أرجح من دعائه في بيته ومسجده قلله درجة أخرى من الدعاء عنده إلى الدعاء به والاقسام على الله به وهذا أعظم من الذي قبله ، فإن شأن الله تعالى أعظم من أن يتمسح عليه أو يسأل به أحد من خلقه وقد أنكروا أئمة الاسلام ذلك

«قال أبو الحسن اندودري في نزهة كذب الكرهي قول بنسرين الواليد سمعت أبا يوسف يقول قول أبو حنيفة : لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به وأكره أن يقول أسأله بعدد ما هو من عندك ، وأن يقول بحق فلان وبحق أنبيائك ورسلك وبحق بيت حره

«قال أبو الحسن أنه المسته غير الله فمكره لانه لا حق لغير الله عليه وإنما الحق له على خلقه ، وآب قوله بعد - هر من عرشت فكرهه أبو حنيفة ورخص

فيه أبو يوسف ، وروي انه (ص) دعا بذلك قال ولان معقد العزيراد به القدرة خلق الله بها العرش مع عظمتة وكأنه سأله بأوصافه ، وقال ابن بلدجي في شرح المختار ويكره ان يدعو الله إلا به ، ولا يقول أسألك بملأكتك او بأنبيائك او نحو ذلك لانه لا حق للمخلوق على خالقه او يقول في دعائه أسألك بمعقد العز من عرشك ، وعن أبي يوسف جوازه ، وما يقوله فيه ابو حنيفة وأصحابه كره كذا هو عند محمد حرام ، وعند أبي حنيفة وأبي يوسف إلى الحرام أقرب ، وجانب التحريم عليه أغلب ، وفي فتاوى ابن عبد السلام نحو ذلك ، وتوقف في نبينا (ص) لاعتقاده ان ذلك جاء في حديث وانه لم يعرف صحة الحديث ، «فاذا قرر الشيطان عنده ان الاقسام على الله به والدعاء بلغ في تعظيمه واحترامه وانجح في قضاء الحاجة نقله الى درجة أعلى من تلك وهي دعاؤه نفسه من دون الله، ثم الى درجة فوق تلك هي اتخاذها وثنا يحكف عليه ويرقد عليه القناديل ويعلق عليه الستور ، ويبنى عليه المسجد ويعبد به بالسجود له والطواف عليه وتقبيله واستلامه والحج اليه والذبح عنده ثم ينقله إلى دعاء الناس الى عبادته واتخاذها عيداً ومنسكاً وان ذلك انفع لهم في دنياهم وآخرتهم اه

وقد نقلنا عبارة محمد بن عبد الوهاب في ذلك فيما تقدم فذكر  
(الثامن) ان يسأل الله ويدعوه عند قبور الصالحين معتقدا ان الدعاء عند  
القبر مستجاب

(والثاسم) ان قول عند قبر نبي او صالح ياسيدي فلان ادع الله تعالى  
أو نحو ذلك ، فهذان القسمان مما لا يستريب عالم انهما غير جائزين وانهما من  
البدع التي لم يعلها السلف وان كان السلام على اهل القبور جائز  
(الحشر) ان يقول عند قبر نبي او صالح يا سيدي فلان اشف مرضي  
واكشف عن كربتي وغير ذلك ، وهذا شرك جلي اذ نداء غير الله طالباً بذلك

دفع شر أو جلب منفعة فيما لا يقدر عليه الغير دعاء، والدعاء عبادة، وعبادة غير الله شرك، وهذا اعم من ان يعتقد فيهم انهم مؤثرون بالذات، أو اعطاهم الله تعالى التصرفات في تلك الامور، أو انهم ابواب الحاجة الى الله تعالى وشفاعؤه ووسائله. وفي هذا الحكم التوسل بسائر العبادات من الذبح لهم والنذر لهم والتوكل عليهم، والالتجاء اليهم والخوف والرجاء منهم والسجود لهم والطواف لهم.

(الحادي عشر) ان يدعو غائباً او ميتاً عند غير القبور يا سيدي فلان ادع الله تعالى في حاجتي فلانة، زاعماً انه يعلم الغيب ويسمع كلامه في كل زمان ومكان ويشفع له في كل حين واوان، فهذا شرك هريح فان علم الغيب من الصفات المختصة بالله تعالى

(الثاني عشر) ان يدعو غائباً او ميتاً عند غير القبر يا سيدي فلان اشف مريضى واقض عني الدين وهب لي ولداً وارزقني واعفر لي وامتال ذلك، وهذا أيضاً شرك من وجهين (الاول) أنه يعتقد علم الغيب لذلك المدعو وهو شرك (والثاني) أنه ينادي ويدعو غير الله تعالى طالباً بذلك دفع شر أو جلب منفعة فيما لا يقدر ذلك الغير عليه، وهذا الدعاء عبادة وعبادة غير الله شرك، ومن قال من العلماء بكور اموس شركاً فانما أراد به أحد الاقسام الثلاثة الاحيرة

\*\*\*

قوله (وانما استسقى عمر ارض) بالعاس (رض) ولم يستسقى بالبي عليه السلام

كسبب للناس حوازل الاستسقاء غير النبي صلى الله عليه وسلم وأن ذلك لا حرج فيه، وأما

الاستسقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم فكان معلوماً عندهم ويرى ان بعض الناس توهم أنه لا يجوز

الاستسقاء بغير النبي (ص) فسر لهم عمر باستسقاؤه بالعباس الخوار، ولو استسقى

بالنبي (ص) لربما يفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغيره صلى الله عليه وسلم  
أقول فيه كلام من وجهين

(الاول) أن المراد بالاستسقاء بالعباس والتوسل به الوارد في حديث أنس (رض) هو الاستسقاء بدعاء العباس على طريقة معهودة في الشرع وهي أن يخرج من يستسقى به إلى المصلى فيستسقي ويستقبل القبلة داعياً ويحول رداءه ويصلي ركعتين أو نحوه من هيئات الاستسقاء التي وردت في الصحاح، والدليل عليه قول عمر (رض) اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا (ص) فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاسقنا، وفي هذا القول دلالة واضحة على أن التوسل بالعباس كان مثل توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم، والتوسل بالنبي ﷺ لم يكن إلا بأن يخرج (ص) ويستقبل القبلة ويحول رداءه ويصلي ركعتين أو نحوه من الهيئات الثابتة للاستسقاء ولم يرد في حديث ضعيف فضلاً عن الحسن والصحيح أن الناس طلبوا السقيا من الله في حياته متوسلين به ﷺ من غير أن يفعل ﷺ ما يفعل في الاستسقاء المشروع من طلب السقيا والدعاء والصلاة وغيرها مما ثبت بالأحاديث الصحيحة ومن يدعي وروده فعليه الانبات

إذا تم هذا فاعلم ان الاستسقاء والتوسل على الهيئة التي وردت في الصحاح للاستسقاء لا يمكن إلا بالحي لا بالميت، فالقول بمكان هذا الاستسقاء بالنبي ﷺ بعد وفاته من أبطال الأباطيل وكان القول بأنه لو استسقى بالنبي ﷺ لربما يفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغيره ﷺ بدهي البطلان فان ما ثبت بفعله ﷺ هو مشروع لنا لقوله تعالى (ما آتاكم الرسول فخذوه) وقوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) - ثم يدل دليل على كونه مخصوصاً بالنبي ﷺ فلا مجال لهذا التوهم حتى يحتاج الى دفعه

(والثاني) ان المقصود لو كان دفع التوهم المذكور لكان أولى ان يتوسل

بهي غير النبي (ص) في حياته (ص) أو بميت غير النبي (ص) بعد وفاته (ص) أو بميت غير النبي (ص) في حياته (ص) فان هاتيك الصور الثلاث أبعد من ان يبدأ فيها الاحتمال الآتي من انه انما استسقى بالعباس لانه حي وانبي (ص) قد مات ، وان الاستسقاء بغير الحي لا يجوز ، فلما ترك عمر (رض) تلك الصور واختار الصورة التي يتأتى فيها الاحتمال المذكور دل هذا الصنيع على أن مقصوده رضي الله عنه ليس دفع التوهم المذكور

(والثالث) ان توهم عدم جواز الاستسقاء بغير النبي (ص) أخف من وهم عدم جواز الاستسقاء بالميت سيما اذا كان ذلك الميت غير النبي (ص) فكان هذا التوهم أولى بالدفع فكأن الأنسب حينئذ أن يستسقى بميت غير النبي (ص) (والرابع) ان هذا التعليل فسد لأن العمل لم يقم عليه برهانا ولا دليلا فلا يصحى اليه

قوله ﴿وليس لقائل أن يقول انما استسقى بالعباس لانه حي والنبي (ص) قدمنا وان الاستسقاء بغير الحي لا يجوز. لا نقول ان هذا التوهم باطل ومردود بادلة كثيرة﴾ أقول هذه الأدلة كلها ليست صالحة لان استدلالها على المطلوب كما تقدم فتذكر

قوله ﴿مع أنه (ص) حي في قبره﴾

اقول بعد اتساع هذه الحجة حجة رزقية ، وتساوي الحجة البرزخية والدينية في جمع الاحكام لا يقول به أحد من هؤلاء ، إذ هو يستلزم مفاسد غير محصورة كما لا يخفى على من له أدنى فهم

قوله ﴿قال بعض اعدائنا: وفي وسع عمر بالعباس (رض) دون النبي

(ص) نكتة أخرى زيادة على نكته وهي تنفع عمر (رض) على ضعفاء المؤمنين

فانه لو استسقى بالنبي (ص) - بت استحباب لاجية ، لانها معلقة بإرادة الله

تعالى وهيبته ، فلو تحارب الاحكام مع وسوسة فاضطرب من كان ضعيفا

للايمان بسبب تأخر الاجابة

أقول: هذه النكتة أحق أن يقال إنها نكتة سوداء، أو وسوسة دهماء، أو فتنة صماء، أو شبهة عمياء، فإنها تقتضي ترك الاستسقاء بالنبي (ص) في حياته (ص) أيضاً، فإنه لو استسقى بالنبي ﷺ ربما استأخرت الاجابة لأنها معلقة بإرادة الله تعالى في حياته وبعد وفاته، فلو تأخرت الاجابة ربما تقع وسوسة فاضطراب. ولا يقول به أحد من المسلمين

وبالجملة فالذي أُلجأ هؤلاء الى إبداء أمثال هذه النكتة السخيفة الساقطة الردية، والتعليقات الباردة الفاسدة المرمية، هو أن عمر (رض) وسائر الصحابة مع انهم السابقون الاولون عدلوا بعد وفاة النبي ﷺ عن التوسل بسيد الناس الى التوسل بعمه العباس، وهذا العدول اوضح دليل، وأبهر برهان على أن التوسل بالاموات غير جائز، فهؤلاء المجوزون للتوسل بالاموات احتاجوا الى توجيه هذا العدول وتؤييده، فعموا وصموا وقالوا ما قالوا، فخطبوا خطبوا عشواء، وركبوا متن عمياء، وإلى الله المشتكى من أمثال هذه التوجيهات، فإنها تحريفات واضحات

قوله (و) والحاصل أن مذهب أهل السنة والجماعة صحة التوسل وجوازه بالنبي ﷺ

في حياته وبعد وفاته، وكذا بالاولياء والصالحين لما دلت عليه الاحاديث السابقة ﴿وعليهم أجمعين﴾، وكذا بالاولياء والصالحين لما دلت عليه الاحاديث السابقة ﴿

أقول: إن اراد ان مذهب اهل السنة والجماعة صحة جميع أقسام التوسل اتى ذكرناها آنفاً ففاسد، فان كثيراً من اهل السنة صرحوا بكون بعض الاقسام غير جائز أو مكروهاً بل بكون بعضها كفرةً وشركاً. وإن اراد ان مذهب اهل السنة والجماعة صحة بعض اقسام التوسل فنحن لا ننكره ولا واحد من العلماء الذين رُموا بانكار التوسل

قوله (لا) لا. معشر اهل السنة لا نعتقد تأييداً ولا خلقاً ولا إيجاداً ولا إعداماً

ولا نفعاً ولا ضرراً إلا الله وحده لا شريك له ، ولا نعتقد تأثيراً ولا نفعاً ولا ضرراً

للنبي ﷺ ولا لغيره من الأحياء والأموات ، فلا فرق في التوسل بالنبي ﷺ

وغيره من الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين . وكذا

بالأولياء والصالحين لا فرق بين كونهم أحياء وأمواتاً لأنهم لا يخلقون شيئاً ، وليس

لهم تأثير في شيء وإنما يتبرك بهم لكونهم أحياء الله تعالى ، وأما الخلق والإيجاد

والإعدام والنفع والضرر فإنه لله وحده لا شريك له ﴿

أقول : فيه كلام من وجوه (الأول) أنه يعتقد كثير من العوام وبعض الخواص

في أهل القبور وفي المعروفين بالصلاح من الأحياء أنهم يقدرون على ما لا يقدر عليه إلا

الله جل جلاله ، ويفعلون ما لا يفعله إلا الله عز وجل حتى نطقت أسننتهم بما انطوت عليه

قلوبهم . فصاروا يدعونهم تارة مع الله وتارة استقلالاً ، ويصرخون باسمهم ،

ويعظمونهم تعظيماً من تلك الضر والنفع ، ويخضعون لهم خضوعاً رائداً على خضوعهم

عند وقوفهم بين يدي ربهم في الصلاة والدعاء كما تقدم ذلك في كلام الشوكاني

(والثاني) أن مجرد عدم اعتقاد التأثير والخلق ، والإيجاد والإعدام ، والنفع

والضرر إلا لله لا يرى من الشرك ، فإن المشركين الذين بعث الله الرسل

إليهم أيضاً كانوا مقرين بأن الله هو الخالق الرزاق — بل لا بد فيه من إحلاص

توحيده وإفراده ، وإخلاص التوحيد لا يتم إلا بآب كون الدعاء كله لله ،

وإنداء والاستعانة والرجاء واستجلاب الخبر واستدفع الشر له ومنه لا بغيره

ولا من غيره وكذلك الإنذار والذبح والسجدة كلها يكون لله وهذا قد ظهر من

العبادات التي فيها شبه ظهوراً بيناً لا حصة فيه

(والمثال) أن مجرد كون الأحياء والأموات شركاء في آتهم لا يخلوون

شيئاً وليس لهم تأثير في شيء لا بمعنى أن يكون الأحياء والأموات متساويين

في جميع الأحكام حتى يره من جواز التوسل بالأحياء جواز التوسل بالأموات وكيف

وَلَيْسَ مَعْنَى التَّوَسُّلِ بِالْأَحْيَاءِ إِلَّا التَّوَسُّلُ بِدَعَائِهِمْ وَهُوَ ثَابِتٌ بِالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ،  
وَأَمَّا التَّوَسُّلُ بِدَعَاءِ الْأَمْوَاتِ فَلَمْ يَثْبُتْ بِحَدِيثٍ صَحِيحٍ وَلَا حَسَنٍ

قَوْلُهُ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ يَفْرُقُونَ بَيْنَ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ فَانْهَمِ بِذَلِكَ الْفَرْقَ يَتَوَهَّمُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ التَّأْثِيرَ لِلْأَحْيَاءِ دُونَ الْأَمْوَاتِ، وَنَحْنُ نَقُولُ (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) فَهَؤُلَاءِ الْمَجُوزُونَ تَوَسُّلَ بِالْأَحْيَاءِ دُونَ الْأَمْوَاتِ أَوْ الْمَعْنَقِدُونَ تَأْثِيرَ غَيْرِ اللَّهِ وَهُمْ الَّذِينَ دَخَلَ الشِّرْكَ فِي تَوْحِيدِهِمْ لَكُونِهِمْ اعْتَقَدُوا تَأْثِيرَ الْأَحْيَاءِ دُونَ الْأَمْوَاتِ﴾

أَقُولُ هَذَا كَلَامًا تَقْشَعُرُ مِنْهُ الْجُلُودُ، أَمَّا بَعْلَمُ هَذَا الْقَائِلُ الضَّعِيفُ، وَالْمُتَفَوِّهِ الْعَنِيدُ، أَنَّ الْفَارِقَيْنِ بَيْنَ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ هُمُ الَّذِينَ يَمْنَعُونَ مِمَّا هُوَ دُونَ اعْتِقَادِ تَأْثِيرِ اللَّهِ بِمَرَّاحِلٍ وَيَصْرَحُونَ بِكَوْنِهِ شَرَكًا فَكَيْفَ يَتَوَهَّمُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ تَأْثِيرَ غَيْرِ اللَّهِ؟ سُبْحَانَكَ هَذَا بَهْتَانٌ عَظِيمٌ، عَلَى أَنَّ مَنَاطَ الْفَرْقِ بَيْنَ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ لَيْسَ اعْتِقَادُ التَّأْثِيرِ لِلْأَحْيَاءِ دُونَ الْأَمْوَاتِ كَمَا زَعَمَ هَذَا الْمُتَقَوِّلُ عَلَى الْمُوَحِّدِينَ إِنَّمَا مَنَاطُهُ بَيِّنَةُ التَّوَسُّلِ بِالْأَحْيَاءِ بِالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ دُونَ التَّوَسُّلِ بِالْأَمْوَاتِ

قَوْلُهُ ﴿فَاتَّوَسَّلْ وَاتَّقِ اللَّهَ وَالْإِسْعَاءَةَ كُلَّهَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَلَيْسَ لَهَا فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ مَعْنَى إِلَّا التَّبَرُّكُ بِذِكْرِ أَحْبَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لِمَا نَبَتْ أَنَّ اللَّهَ بِرَحْمَةِ الْعِبَادِ بِسَبِيلِهِمْ سَوَاءٌ كَانُوا أَحْبَاءً أَوْ أَوْتَانًا﴾

أَقُولُ هَذَا الْخَصَرُ غَيْرُ مُسَلِّمٍ فَنَاصِحُ الرِّسَالَةِ ١١٠ قَدْ عَدَّ مِنْ أَفْرَادِ التَّوَسُّلِ

١) أَيُّ صَاحِبِ هَذِهِ الرِّسَالَةِ الْمَرْدُودِ عَلَيْهَا . وَالرَّدُّ هُنَا قَاصِرٌ وَمِمَّا كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَهُ الْمُصَنِّفُ فِي رَدِّهِ أَنَّ الْأَلْفَاظَ الثَّلَاثَةَ لَيْسَتْ بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ . وَأَنَّ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ مَعْنَى إِلَّا التَّبَرُّكُ لَا يَشْدُونَ الرِّحَالَ إِلَى الْقُبُورِ لِأَجْلِ ذِكْرِ مَوْتَاهَا - وَأَنَّ ذِكْرَهَا فِي الدَّعَاءِ تَبَرُّكٌ مِنَ التَّعْبُدِ الَّذِي لَا يَعْلَمُ إِلَّا بِالنَّصِّ مِنَ الشَّارِعِ وَهُوَ غَيْرُ مُوجُودٍ - وَأَنَّ كَوْنَهَا سَبَبًا لِلرَّحْمَةِ مُضَادٌّ لَكَوْنِهَا لِأَتَاثِيرٍ لَهَا وَهُوَ قَدْ جَمَعَ بَيْنَ الضَّدِّينِ فِي الْجُمْلَةِ الْإِتْنِيَّةِ وَيُسَمَّى ذِكْرُهُمْ سَبَبًا عَادِيًا لِلتَّأْثِيرِ الْإِلَهِيِّ وَالْمَعْرُوفِ عَنْ جَمَاعَةِ الْقُبُورِ بَيْنَهُمْ يَعْدُونَهُ مِنْ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ لِأَنَّ الْأَسْبَابَ الْعَادِيَّةَ وَكُتِبَ مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رِضَا

ما رواه الدارمي عن أبي الجوزاء قال قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا إلى عائشة (رض) فقالت انظروا إلى قبر رسول الله ﷺ فاجعلوا منه كوة إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف ففعلوا فطروا حتى نبت العشب وسمنت الابل حتى تفتت من الشحم فسمي عام الفتق وليس فيه تبرك بذكر أحباء الله على أن اتوسل اذا كان خالياً عن اعتقاد التأثير ودعاء غير الله والنذر له والذبح له وسائر العبادات وجميع ما نهى الله ورسوله عنه وكان محض التبرك بذكر أحباء الله لا يكون شركاً لكن ينظر إليه فان كان ذلك التبرك ثابتاً بكتاب أو سنة صحيحة فلا مرية في مشروعيته ، وان لم يكن ثابتاً فهو بدعة ضلالة ، والكلام في حديث أبي الجوزاء سيأتي فارتقبه ، ودعوى أنه ثبت ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا أحياء أو أمواتاً تحتاج إلى إقامة البرهان عليها ودونه لا تسمع ثم إلى تبين أن المراد بلفظة « بسببهم » بسبب ذكرهم وبدونه لا يتم التقريب قوله ﴿ فالمتأثر والموجد حقيقة هو الله تعالى وذكر هؤلاء الاختيار سبب عادي

في ذلك التأثير وذلك مثل الكسب العادي فإنه لا تأثير له ﴿ أقول كون ذكر هؤلاء الاحير سبباً عادياً في ذلك التأثير من أين علم وأي دليل عليه؟ ولو سلم فالسببية لا يستلزم المشروعية ، ألا ترى أن كثيراً من العفود الفاسدة سبب انحصيل المنفعة وايسر مشروعة

قوله ﴿ وحببة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في قبورهم ثابتة عند أهل السنة بداهة كثيرة ﴿

أقول هب أن حبة الانبياء عليهم السلام ثابتة واسكنهم حسب 'عتراف صاحب الرسالة لبست مثل الحبة المدونة فلا ينفرع عيها جواز التوسل كما يفرع عى الحبة المديونه

قوله فان قال قائل ان شبهة هؤلاء المانعين للتوسل انهم رأوا بعض العامة يأتون بألفاظ توهم أنهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من الصالحين أحياء وأمواتا أشياء جرت العادة بأنها لا تطلب إلا من الله تعالى ويقولون للولي افع لي كذا وكذا وأنهم ربما يعتقدون الولاية في أشخاص لم يتصفوا بها بل اتصفوا بالمخيلط وعدم الاستقامة وينسبون لهم كرامات وخوارق عادات وأحوال ومقامات وليسوا بأهل لها ولم يوجد فيهم شيء منها فأراد هؤلاء المانعون للتوسل أن يمنعوا العامة من تلك التوسعات دفعا للإيهام وسدا للذريعة وان كانوا يعلمون أن العامة لا يعتقدون تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا لغير الله تعالى ولا يقصدون بالتوسل إلا التبرك، ولو أسندوا الاوياء شيئا لا يعتقدون فيهم تأثيرا فنقول لهم إذا كان الامر كذلك وقصدتم سد الذريعة فما الحامل اسكنكم على تكفير الامة عالمهم وجاهلهم وخاصهم وعامهم، وما الحامل اسكنكم على منع التوسل مطلقا بل كان ينبغي لكم أن تمنعوا العامة من الالماظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى ونأمرهم بسلوك الادب في التوسل

أقول أولا ان في تقرير دليل المانعين نوع تحريف مقصود وأصل هربرهم هكذا: ان ترى كثيرا من العامة وبعض الحواص ياتون بالماظ دالة دلالة مطابقة على أنهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من الصالحين أحياء وأمواتا أشياء لا تدر عليهم إلا الله ونذرون لهم النذور وينحرون لهم التحاير وعربون اليهم نفاس الاموال ويجعلونهم وساط يدعونهم ويسألونهم حلب المنافع بمعنى أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله كما ان الوساط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس لترتيبهم منهم وانس يسألونهم أدبا منهم أن يباسروا سؤال الملوك

أو لكونهم أقرب إلى الملك<sup>(١)</sup> وبعد ملاحظة أصل تقريرهم وجه التكفير ظاهر  
فإن اعتقاد تأثير غير الله كفر صريح ، والدعاء والندب والنحر عبادة ، وعبادة  
غير الله شرك وكفر

وإنما أنا معاصر أهل التوحيد لا تكفر الأمة كلها عالمهم وحاهاهم وعامهم  
وخاصهم ، هذا اقتراء علينا بل نكفر من وجد فيه موحبات الكفر من اعتقاد  
التأثير لغير الله واعتقاد أنه ضرر ونفع ودعاء غير الله والندب والنحر له وغيرها  
وإنما إن مجرد عدم اعتقاد التأثير لغير الله لا يكفي البراءة من الشرك كما تقدم  
بل لابد فيها من إخلاص العبادة لله تعالى بأن يكون الدعاء والاستغاثة والندب  
والنحر وسائر أقسام العبادة كلها لله تعالى

ورابعا أنا معاصر الموحدين لا تمنع اتوسل مطلقا كما تقدم إنما تمنع منه ما كان  
مصنعا لعبادة غير الله أو لما هي الله عنه ورسوله أو محمداً ، لم يدل عليه دليل  
من كذب وسنة نبيه

قوله مع أن تلك الالفاظ الموهمة يمكن حملها على المجز من غير احتياج

إلى التكفير للمسلمين وذلك الحجاز عقلي شاع ومعلوم اه

أقول فيه نظر من وجوه

(الاول) أن لفظ الموهمة في هذا الموضع لا يجوز أن تدل على ما تدل عليه

فإن تلك الالفاظ دالة على مطابقة على غير الله تعالى فما معنى الاء

(والثاني) أنه لو سلم هذا الحمل لاسجد الالفاظ وتعد باب الردة الذي

يعتد منه ومن المسلم الموحدة متى صدر منه قول أو فعل موجب للكفر بحسب

حملة على المجزاعني والاسلام وانوحدة على ذلك الحجاز

(والثالث) أنه يلزم على هذا أن لا يكون المشركون الذين نطق بكلماته

(١) بل قال بعض المؤلفين في الفقه وغيره منهم أن الولي يخرج من قبره فيقبض

بنفسه حاجة من دعاه أو توسل به ركبته محمد رشيد رضا

بشرهم مشركين فانهم كانوا يعتقدون أن الله هو الخالق الرازق الضار النافع . وأن الخير والشر بده اسكن كانوا يعبدون الاصنام 'تقربهم إلى الله زلفى' فالاعتقاد المذكور قرينة على أن المراد بالعبادة ليس معناه الحقيقي بل المراد هو المعنى المجازي أي التكريم مثلاً فما هو جوابكم هو جوابنا

(الرابع) انكم هؤلاء أوتم عنهم في تلك الالفاظ الدالة على تأثير غير الله تعالى فما تفعلون في أعمالهم الشركية من دعاء غير الله والاستغاثة والندر والتمنر ، فان الشرك لا يتوقف على اعتقاد تأثير غير الله بل إذا صدر من أحد عبادة من العبادات تغير الله صار مشركاً سواء اعتقد ذلك الغير مؤبداً أم لا

قوله وَأَمَّا مَنْ تَوَسَّلَ بِشَيْءٍ إِلَى أَجْمَاعِ الْعَالَمِ عَلَى ضَلَالَةٍ مطلقاً فلا وجه له مع نبوته في الاحاديث الصحيحة وصدوره من النبي ﷺ وأصحابه وسلف الامة وخلفائه

اقول: لا تمنع التوسل مطلقاً كما بينا فيما تقدم ، انما تمنع منه ما هو متضمن لعبادة غير الله أو لما نهى الله ورسوله أو كان محمداً لم يدل عليه دليل من الكتاب والسنة الدالة . وأما الاحاديث التي ذكرها صاحب الرسالة وزعم انها صحيحة فقد تمده الكلام علماً فقد ذكر

قوله يَتَوَسَّلُونَ بِشَيْءٍ إِلَى أَجْمَاعِ الْعَالَمِ عَلَى ضَلَالَةٍ فيجعلونه محرماً ومنهم من يجعله كفراً وشركاً وكل ذلك باطل لانه يؤدي الى اجتماع معظم الامة على ضلالة بهم اقول قد عرفت فيما تقدم أن التوسل له أقسام بعضها مشروع ، وبعضها شرك ومحرمة ، وبعضها مكروه وبدعة ، فالذي نجعله محرماً أو كفراً وشركاً او بدعة لانسلم اجتماع معظم الامة عليه . والذي عابه اجماع معظم الامة لانقول بكونه شركاً او محرماً او بدعة

قوله يَتَوَسَّلُونَ بِشَيْءٍ إِلَى أَجْمَاعِ الْعَالَمِ عَلَى ضَلَالَةٍ في الحديث الصحيح « لا يجمع امني على ضلالة » قال بعضهم ان هذا حديث مواتر

اقول الحديث رواه الترمذي في ابواب القتن من حديث ابن عمر ولفظه هكذا: ان رسول الله ﷺ قال «ان الله لا يجمع امتي اوقال امة محمد على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ الى النار» هذا حديث غريب من هذا الوجه . وسليمان المدني هو عندي سليمان بن سفيان اه

( قلت ) هذا حديث ضعيف ففي سنده سليمان بن سفيان قال الذهبي في الميزان سليمان بن سفيان ابو سفيان المدني عن عبدالله بن دينار وبلال بن يحيى ، قال ابن معين ليس بشيء وقال مرة ليس بثقة وكذا قال النسائي وقال ابو حاتم والدارقطني ضعيف اه وقال الحافظ ابن حجر في التقريب سليمان بن سفيان التيمي مولاهم ابو سفيان المدني ضعيف من الثامنة . وقال الذهبي في الكاشف ضعفه ابو حاتم وغيره اه وقال في الخلاصة سليمان بن سفيان مولى آل طلحة التيمي ابو سفيان المدني عن عبدالله بن دينار وبلال بن يحيى ، وعنه معتمر بن سليمان وأبو داود الطيالسي ضعفه ابو حاتم وغيره اه

قال اترمذي في جامعه وفي الباب عن ابن عباس حدثنا يحيى بن موسى حدثنا عبدالرزاق نا ابراهيم بن ميمون عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس (رض) قال قال رسول الله ﷺ «يد الله مع الجماعة» هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه اه (قلت) في سنده عبدالرزاق وهو وان كان ثقة حفظاً لكن عي في آخر عمره فغفر

قال الحافظ في التقريب عبدالرزاق بن همام بن ذوق الحيري مولاهما وبكر الصنعاني ثقة حافظ مصنف شهير عمي في آخر عمره فغفر وكان تشيع اه وقال الذهبي في الميزان قال ابو زرعة الدمشقي قلبي احمد أتت عبدالرزاق قبل المئتين وهو صحيح البصر ومن سمع منه بعد ما ذهب بصره فهو ضعيف سمع وقال لا سمعت ابي عبدالله يسأل عن حديث النضر بن حبيب «قل هذا باطل» بنحيت به

عن عبد الرزاق قلت حدثني احمد بن شويه قال: هؤلاء سمعوا منه بعلماعني كان يلقن فيلقنه وليس هو في كتبه وقد أسندوا عنه احاديث ليست في كتبه كان يلقنها بعد ماعمي وقال النسائي فيه نظر ابن كتيب عنه بأخرة روى عنه احاديث منا كبير وقال البخاري ما حدث عنه عبد الرزاق من كتابه فهو أصح اه ملخصا

قال المؤلف يجب على من يستدل بهذا الحديث أن يثبت أن يحيى بن موسى سمع هذا الحديث من عبد الرزاق قبل ذهاب بصره على أن هذا الحديث ليس فيه لفظ يحتاج به على حجة الاجماع . ورواه ابن ماجه في ابواب الفتن من حديث انس ابن مالك ولفظه هكذا حدثنا العباس بن عثمان الدمشقي حدثنا الوائد بن مسلم حدثنا معان بن رفاعه السلمي حدثني ابو خلف الاعمى قال سمعت انس بن مالك يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان أمي لا تجتمع على ضلالة فاذا رأيتم اختلافا فعليكم بالسواد الاعظم» في سنده معان بن رفاعه اسلامي قال الحافظ في التقریب این الحديث كثير الارسال اه

وقال الذهبي في الميزان معان بن رفاعه الدمشقي وفيل الخضي عن ابي الزبير وعبد الوهاب بن تحت وعنه ابو المغيرة وعصام بن خالد وجماعة وثقه ابن المديني وقال الجوزجاني ليس بحجة وابنه يحيى بن معين مات مع الاوزاعي تقريبا وهو صاحب حديث ليس بمنقن اه وقل في الكشف قال ابو حاتم وغيره لا يحتاج به اه وفي سنده ايضا ابو خلف الاعمى قال الحافظ في التقریب ابو خلف الاعمى نزيل الموصل خادم انس قيل اسمه حازم بن عطاء متروك ورماه ابن معين بالكذب من الخمسة، ومن زعم انه مروان الاصفر قتله وهم ، ومروان أيضا مكنى ابا خلف فيما قال مسلم والله اعلم اه

قال الذهبي في الميزان ابو خلف الاعمى عن انس بن مالك قيل اسمه حازم كذبه يحيى بن معين وقل ابو حاتم منكر الحديث اه وقال الذهبي في الكشف این

وبالجملة هذا الحديث بهذا السند ضعيف جدا ، قال علي بن احمد العريزي في (السراج المنير) قال الشيخ أي محمد حجازي الشعراني حديث صحيح اه (قلت) هذا خطأ من الشيخ ، بين لما عرفت من ان في سنده من رمي بالكذب ومن هولاء الحديث كثير الارسل فالحكم بصحته عجيب ورواه الدارمي في باب فضل النبي ﷺ من حديث عمرو بن قيس ولفظه هكذا : أخبرنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية عن عروة بن رويم عن عمرو بن قيس ان رسول الله ﷺ قال « ان الله أدرك بي الاجل المرحوم ، واختصر لي اختصاراً فنحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة . واني قاتل قولا غير خفر : ابراهيم خليل الله وموسى صفي الله ، وأنا حبيب الله ، ومعني لواء الحمد يوم القيامة ، وان الله عز وجل وعدني في امتي وأجارهم من ثلاث : لا يعمهم بسنة ، ولا يستأصلهم علو ، ولا يجمعهم على ضلالة » اه في سنده عبد الله بن صالح وهو كثير الغلط ، وقد تقدم الكلام عليه فتذكر . وفيه معاوية بن صالح الحضرمي وهو صاحب أوهام ، قال الحافظ في التقريب معاوية بن صالح بن حدير بالمهملة مصغراً الحضرمي أبو عمرو أو ابو عبد الرحمن الحمصي قاضي الاندلس صدوق له أوهام اه قال الذهبي في الميزان : وكان يحيى القطان يتعنت ولا يرضاه . وقال ابو حاتم لا يحتج به ، وكذا لم يخرج له البخاري وابنه ابن معين اه ملخصاً وفيه عروة بن رويم وهو كثير الارسل ، قال الحافظ في التقريب عروة بن رويم بالراء مصغراً اللخمي أبو القاسم صدوق يرسل كثيراً من الخامسة اه ورواه أبو داود من حديث أبي مالك الاشعري في كتاب القتن ولفظه هكذا حدنا محمد بن عوف الطائي نا محمد بن اسماعيل حدثني أبي قال ابن عوف وقرأت في اصل اسماعيل قال حدثني ضمضم عن شريح عن أبي مالك يعني الاشعري قال قال رسول الله ﷺ « ان الله أجاركم من ثلاث خلال أن لا بدعو عليك بنبكم فمهلكوا جميعاً وأن لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق وأن لا يجتمعوا على ضلالة » اه

قال المؤلف في سنده محمد بن اسماعيل بن عياش الحمصي قال الذهبي في الميزان محمد بن اسماعيل بن عياش الحمصي ، قال أبو داود لم يكن بذاك ، وقال أبو حاتم الرازي لم يسمع من أبيه شيئا اه وقال الحافظ في التقريب محمد بن اسماعيل بن عياش بالتحذير والمعجمة الحمصي عابوا عليه انه حدث عن أبيه بغير سماع اه وقال في الخلاصة محمد بن اسماعيل بن عياش بتحذير العنسي بنون الحمصي قال أبو حاتم لم يسمع من أبيه انما حملوه على ذلك فحدث وعنه أبو زرعة قال أبو داود ليس بذاك اه وفي سنده مضم بن زرعة وهو صاحب أوهام ، قال الحافظ في التقريب مضم بن زرعة بن ثوب بضم المثلثة وفتح الواو ثم موحدة الحضرمي الحمصي صدوق يهيم اه وقال الذهبي في الميزان مضم بن زرعة عن شريح بن عبيد وثقه يحيى بن معين وضعفه أبو حاتم ، روى عنه جماعة اه

وقال في الخلاصة مضم بن زرعة الحضرمي عن شريح بن عبيد وعنه ابن عبيد وعنه اسماعيل بن عياش ويحيى بن حمزة وثقه ابن معين وابن حبان ، وضعفه أبو حاتم اه ، وفيه شريح بن عبيد وهو يرسل كثيرا ، قال الحافظ في التقريب شريح بن عبيد بن شريح الحضرمي الحمصي ثقة من الثالثة ، وكان يرسل كثيرا مات بعد ائنه ، وقال الذهبي في الكاشف وثقه وقد أرسل عن خلق اه

ورواد الدارقطني من حديث كعب بن عاصم الاشعري وافظه هكذا نا محمد ابن اسماعيل الفارسي نا الوليد بن مروان نا حنادة بن مروان نا ابي ناسعوذ بن بد الرحمن عن خالد بن معدان قال قل كعب بن عاصم الاشعري ابي سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان الله تعالى أجارني على أمتي من ثلاث لا يجوعوا ولا يستجمعوا على ضال ولا استباح بيضة المسلمين» اه في سنده حنادة بن مروان وهو متهم بالكذب . قال الذهبي في الميزان حنادة بن مروان حمصي عن جرير بن عثمان وغيره اتهمه أبو حاتم اه

وفيه خالد بن معدان الكلاعي الحمصي أبو عبد الله ، قال الحافظ في التقريب خالد بن معدان الكلاعي الحمصي أبو عبد الله ثقة عابد يرسل كثيرا اه وقال فيه

الخلاصة عن جماعة من الصحابة مرسلًا، وعن معاوية والمقدام بن معد يكرب، وأبي امامة وبقيّة رجاله ما وجدتهم لافي الميزان ولا في الكاشف ولا في التقريب والخلاصة، بيد أن الذهبي قال في الميزان الوليد بن مروان عن غيلان بن جرير مجهول اه فان كان الوليد الواقع في سنده هذا فهو مجهول، وإن كان آخر فاعرفته وبالجملة فهذا الحديث بهذا السند ضعيف جدا بل موضوع، ورواه احمد من حديث أبي ذر عن النبي ﷺ أنه قال « اثنان خير من واحد، وثلاثة خير من اثنين، وأربعة خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة، فان الله عز وجل ان يجمع أمّتي إلا على هدى » وفيه البخاري بن عبد وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد، قال الذهبي في الميزان البخاري بن عبد عن أبيه عبيد بن سليمان وعنه هشام بن عمر وسليمان ابن بنت شرحبيل ضعفه أبو حاتم وغيره تركه، فأما أبو حاتم فأضعف فيه، وأما أبو نعيم الحافظ فقال روى عن أبيه موضوعات، وقال ابن عدي روى عن أبيه قدره نرين حديثًا عامتها من أكبر اه مخلصًا، وقال الحافظ في التقريب ضعيف متروك، وقال الذهبي في الكاشف ضعفه اه

قوله ﴿ ومن الشبه التي تمسك بها هؤلاء المذكرون للتوسل قوله تعالى (لا نجعلوا

دع الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) فان الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن

يخطبوا النبي ﷺ بمثل ما يخاطب بعضهم بعضًا كأن يدعوا باسمه، وقيل سأ على

ذلك هل لا ينبغي أن يطالب من غير الله تعالى كالأبي . والصالحين الاتياء

التي حرت العادة بأنها لا تطالب إلا من الله تعالى . الا تحصل المساواة بين

الله تعالى وخلقته بحسب الظاهر ﴿

قول لم يتمسك احد من منكري التوسل بالآية المذكورة فيما أعيا فان كان

أحد تمسك به فخلق انه خطأ ولا ما جرى لنا اليه . فان هذا دلة قوية صحيحة

داعية على المطلوب : غنية عن سواه كما تقدم

قوله ﴿فانه يحمل على المجاز العقلي إذا صدر من موحد﴾  
أقول قد عرفت فيما سلف ما فيه من لزوم كون المشر كبن الاولين غير مشركين  
وعدم إمكان الارتداد ولفوية<sup>١</sup> أحكام الردة

قوله ﴿فالمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى ، وأما النبي ﷺ فهو واسطة  
بينه وبين المستغيب ، فهو سبحانه وتعالى مستغاث به حقيقة والغوث منه بالخلق  
والإيجاد، والنبي ﷺ مستغاث به مجازا والغوث منه بالكسب والتسبب العادي﴾  
أقول وهكذا كان المنركون السابقون الذين بعث الله الرسل اليهم ،  
فانهم كانوا يعلمون أن الله تعالى هو الخالق الموجد ، وأما الاصنام فيقولون انها  
أسباب ووسائل عادية ، فمن أجل ذلك كانوا يدعونهم ويستغيثون بهم وعبدونهم  
وهذا هو دأب عدة الصالحين والقبور في هذا الزمان يدعونهم ويستغيثون بهم  
وينحرون لهم وينذرون لهم ، والدعاء والاستغاثة والنحر والندركلها من أقسام  
العبادة ، وإذا حمائم لفظ الدعاء والاستغاثة والنحر والندركلها من أقسام العبادة  
على معناها المجازي فكذلك فيحمل لفظ العبادة الواقع في كلام المشر كبن الاولين (٢)

(١) اي إلغاء (٢) الفرق بين عبدة القبور المتأخرين وأولئك المشر كبن الاولين أن  
الاولين هم اصحاب اللغة بالسليقة، ومنها أن كل ما يتوجه به الى الخالق سبحانه  
ويطلب منه بالذات او بالوساطة عنده فهو عبادة، وكل ما يتوجه به الى مخلوق بطلب  
ماليس من الاسباب العادية المشتركة بين الناس فهو يدخل في مسمى العبادة . وكذا  
كل خوف وزجاء في شيء من الاشياء لا يدخل في الاسباب المعروفة للناس فالذين  
عبدوا الثعبان ما كانت عبادتهم له الا اعتقادهم انه يقدر على قتل الانسان او  
الجل بدون سبب من اسباب القتل المعروفة لهم. وجملة القول ان العبادة الفطرية  
عندهم وعند جميع الامم تشمل كل اعتقاد وشعور وعمل ودعاء يتعلق بمن له سلطة  
غيبية غير عادية وقد يكون لعدة اشياء بعضها فوق بعض منها ماله السلطة والتأثير  
بالذات ومنها ما تكون بالوساطة. وأما المتأخرون فلما لقنوا ان العبادة لا تكون إلا لله  
سموا عبادة لتوسط عند الله توسلا وسموا من توجه اليه وسيلة وشيئا ووليا كما كان  
يسميه المشر كون الاولون وانما خالقهم في تسميته اله وتسمية واسطه عبادة وهي  
تسمية لغوية صحيحة في اللغة فالتخلاف بينهما لغوي محض وكتبه محمد رشيد رضا

اللّٰهِي حَكَاهُ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُمْ حَيْثُ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) فَمَا وَجْهُ الْفَرْقِ؟

قوله (وَبِالْجُمْلَةِ فَاطْلَاقَ لَفْظِ الْاسْتِفَاةِ لِمَنْ يَحْصِلُ مِنْهُ غَوْثٌ بِاعْتِبَارِ الْكَسْبِ أَمْرٌ مَعْلُومٌ لَا شَكَّ فِيهِ لَفْظٌ وَلَا شَرْعًا ، فَإِذَا قُلْتَ أَغْنِيَّ يَا اللَّهُ ، تَرِيدُ الْإِسْنَادَ الْحَقِيقِيَّ بِاعْتِبَارِ الْخَلْقِ وَالْإِبْجَادِ ، وَإِذَا قُلْتَ أَغْنِيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، تَرِيدُ الْإِسْنَادَ الْمَجَازِيَّ بِاعْتِبَارِ التَّسْبِيبِ وَالْكَسْبِ وَالتَّوَسُّطِ بِالشَّفَاعَةِ)

أَقُولُ هَكَذَا كَانَتْ مَشْرُوكُ الْجَاهِلِيَّةِ حَذَوُ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ كَانُوا يَدْعُونَ الصَّالِحِينَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالْمُرْسَلِينَ طَالِبِينَ مِنْهُمْ الشَّفَاعَةَ عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ وَقَالَ تَعَالَى (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) عَلَى أَنَّ الْقَوْلَ بَانَ إِسْنَادُ الْغَوْثِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِسْنَادٌ حَقِيقِيٌّ بِاعْتِبَارِ الْخَلْقِ وَالْإِبْجَادِ ، وَإِلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ إِسْنَادٌ مَجَازِيٌّ بِاعْتِبَارِ التَّسْبِيبِ وَالْكَسْبِ بِدِيهِ الْبَطْلَانِ بَيَانُهُ مِنْ وَجْهِهِ

(الاول) انه لو كان مناط الاسناد الحقيقى اعتبار الخلق والايجاد كما توهم صاحب الرسالة لزم أن يكون اسناد افعال العباد كلها إلى الله تعالى حقيقيا فان اعتقاد أهل السنة والجماعة ان الخالق لافعال العباد هو الله تعالى ، وهذا يقتضى أن يتصف الله تعالى حقيقة بالايمان والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد وصلة الرحم وغير ذلك من الاعمال الحسنة ، وكذلك يتصف حقيقة بالاعمال السيئة من الكفر والشرك والعسق والفجور والزنا والكذب والسرقة والعقوف وقتل النفس وأكل الربا وغيرها، فانه تعالى هو الخالق لجميع الاعمال حسنها وسيئها.

والالتزام هذا فعل من لا عقل له ولا دين له، فانه يستلزم اتصاف الله تعالى بالنقص وصفات الحدوث واجتماع الاوصاف المتضادة بل المتناقضة

(والثاني) انه لو كان مناط الاسناد المجازي اعتبار التسبب والسبب كما زعم هذا الزاعم لزم أن لا يكون انسان حقيقة مؤمناً ولا كافراً ولا برأ ولا فاجراً ولا مصلحاً ولا مزيكاً ولا صائماً ولا حاجاً ولا مجاهداً ولا زانياً ولا سارقاً ولا قاتلاً ولا كاذباً، فيبطل الجزاء والحساب، وتأنى الشرائع والجنة والنار، وهذا لا يقول به أحد من المسلمين

(والثالث) ان دعوى كون الانبياء والصالحين سبباً للغوث وكسباً له محتاج إلى اقامة الدليل ودونه لا تسمع، وبالجملة فهذه شبهة داحضة ووسوسة زاهقة، تنادي بأعلى نداء على صاحبها بالجهل والسفه

قوله ﴿ ومنه ما في صحيح البخاري في مبحث المحشر ووقوف الناس للحساب

يوم القيامة ﴾ بينما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد ﷺ « فتأمل

تعبيره ﷺ بقوله « استغاثوا بآدم » فان الاستغانة بمجازية والمستغاث به حقيقة

هو الله تعالى ﴿

أقول هذا ليس مما نحن فيه فان الاستغانة بالخلق على نوعين

(أحدهما) أن يستغاث بالخلق الحي فيما يقدر على الغوث فيه مثل أن يستغيث بالخلق بالخلق ليعينه على حمل حجر أو يحول بينه وبين عدوه الكافر أو يدفع عنه سباعاً صائلاً أو لصاً أو نحو ذلك، ومن ذلك طلب الدعاء لله تعالى من بعض عبده لبعض وهذا لا خلاف في جوازه، والاستغانة الواردة في حديث المحشر من هذا القبيل فن الانبياء الذين يستغيث العباد بهم يوم القيامة يكونون احياء. وهذه الاستغانة انما تكون بأن يأتي أهل المحشر هؤلاء الانبياء يطلبون منهم أن.

يشفعوا لهم إلى الله سبحانه ويدعوا لهم بفصل الحساب والاراحة من ذلك الموقف ، ولا ريب أن الانبياء قادرون على الدعاء ، فهذه الاستغانة تكون بالخلق الحي فيما يقدر على الغوث فيه

(والثاني) أن يستغاث بمخلوق ميت أو حي فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى وهذا هو الذي يقول فيه أهل التحقيق انه غير جائز ، فان قلت هؤلاء المستغيثون بالاموات أو الغائبين أيضا يطلبون منهم أن يشفعوا لهم إلى الله تعالى ويدعوا لهم بقضاء حاجاتهم وهم قادرون على ذلك فتكون استغاثتهم هذه من قبيل النوع الاول ، قلت في هذا التقرير خلل من وجوه

(الاول) ان فيه ذهولا عن قيد الحي والمراد بالحياة الدنيوية لا البرزخية (والثاني) ان ظاهر ألفاظهم مثل يا رسول الله اشف مريضيا واكشف عني وهب لي ولدا ورزقا واسعا ونحو ذلك دال على أنهم لا يطلبون منهم الشفاعة بل يطلبون شفاء المريض وكشف الكربة واعطاء الولد والرزق وظاهر أنهم غير قادرين على تلك الامور

(والثالث) ان هؤلاء المستغيثين بالاموات والغائبين يدعونهم ويستغيثون من أماكن مختلفة ومواضع بعيدة معتقدين أن الاموات والغائبين يعلمون استغاثتهم ويسمعون دعاءهم من كل مكان وفي كل زمان ، ولا ريب أن هذا ابات لعالم الغيب له الذي هو من الصفات المختصة بالله تعالى فيكون شركا

قوله : « وصح عنه ﷺ ممن أراد عوننا أن يقول « يا عباد الله أعينوني »

وفي رواية « أعينوني »

أقول فيه كلام من وجين (الاول) ان الحديث ضعيف كما سمي ينفلا  
يصح الاحتجاج به (والثاني) على تقدير بونه يقل ان هذه الاستغانة من جنس

النوع الاول ، فان هؤلاء العباد ليسوا أمواتا بل احياء من جنس الملائكة قادرين على الاعانة

قوله ﴿وجاء في قصة قارون لما خسف به انه استغاث بموسى عليه السلام فلم يغيثه بل صار يقول يا أرض خذييه ، فعاتب الله موسى حيث لم يغيثه وقال له استغاث بك فلم تغته ولو استغاث بي لاغته ، فاسناد الاغاثة الى الله تعالى حقيقي واسنادها الى موسى مجازي ﴾

أقول القصة أخرجا ابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس (رض) قال كان قارون ابن عم موسى وكان يتبع العلم حتى جمع علما فلم يزل في أمره ذلك حتى بغى على موسى وحسده فقال له موسى : ان الله أمرني أن آخذ الزكاة، فأبى، فقبأ إليه موسى يريد أن يأكل أموالكم، جاءكم بالصلاة وجاءكم بأشياء فاحتملتموها فتحتملون أن تعطوه أموالكم، فقالوا لا نحتمل فما ترى؟ فقال لهم أرى أن أرسل إلى بغى من بغايا بني اسرائيل فترسلها اليه فترميه بأنه أرادها على نفسها، فأرسلوا اليها فقالوا لها نعطيك جعلك على أن تشهدي على موسى انه فجر بك، قالت نعم، فجاء قارون الى موسى فقال اجمع بني اسرائيل فاخبرهم بما أمرك ربك قال نعم ، فجمعهم فقالوا ما أمرك ربك؟ قال أمرني أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وأن تصلوا الرحم وكذا وكذا وأمرني اذا زنى الرجل وقد أحصن أن يرجم ، فحاولوا وان كنت أنت؟ قال نعم ، قالوا فانك قد زנית ، قال أنا؟ فأرسلوا للمرأة فجاءت فقالوا ما تشهدين على موسى؟ فقال لها موسى أنشدك بالله الا ما صدقت، قالت أما اذ أنشدتني بالله فانهم دعوني وجعلوا لي جعلاً على أن أؤذفك بنفسي، وأنا أشهد انك بريء وأنت رسول الله ، فخر موسى ساجداً يبكي ويقول يا رب

ان كنت رسولك فاغضب لي، فأوحى الله إليه ما يبكيك؟ قد سلطناك على الارض  
فمرها فتطيعك، فرفع رأسه فقال خذهم، فأخذتهم إلى أعقابهم، فجعلوا يقولون يا موسى  
يا موسى، فقال خذهم فأخذتهم إلى ركبهم، فجعلوا يقولون يا موسى يا موسى، فقال  
خذهم، فأخذتهم إلى أعناقهم، فجعلوا يقولون يا موسى يا موسى، فقال خذهم فأخذتهم  
فغشيتهم، فأوحى الله إليه يا موسى سألك عبادي وتضرعوا إليك فلم تجبهم، وعزتي  
لو أنهم دعوني لأجبتهم. كذا في تفسير فتح البيان

فقد علمت من هنا ان الوارد في حديث قصة قارون ليس لفظ الاعانة بل  
انما هو لفظ الاجابة، واسكن المال واحد فلا تنازع فيه، انما تنازع في أن الحديث  
المذكور هل يدل على المطلوب أم لا؟ فنقول ليس الحديث المذكور من المطلوب  
في شيء، فان الثابت منه بعد تسليم اتحاد معنى الاغاة والاجابة انما هو أن الاغاة  
مسندة إلى الله تعالى وإلى موسى، واما ان اسنادها إلى الله تعالى حقيقي وإلى موسى  
مجازي، فكلا، لم لا يجوز أن يكون اسناد الاغاة إلى موسى حقيقياً؛ بل هو المتعين  
فان اغاة موسى بنى اسرائيل التي عاتب الله تعالى موسى على تركها لو وقعت لكانت  
فيما يقدر موسى (ع م) عليه بدليل ما أوحى الله تعالى إليه من انه ما يبكيك؟ قد  
سلطناك على الارض فمرها فتطيعك ولان موسى لو لم يكن فادرا على الاغاة لما  
عاتبه الله على تركها قال الله تعالى (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) واسناد الاعانة  
إلى المخلوق فيما يقدر عليه حقيقي، وملك القدرة انما تكون باعتبار العمل وانكسب  
لا باعتبار الخلق والايجاد، ألا ترى ان اسناد الصلاة والصوم والزكاة والحج ونحوها  
من الأعمال الحسنة، واسناد الزنا والسرقه والكذب والخيانة ونحوها من الأعمال  
السيئة، واسناد الأكل والشرب واللبس وجميع المنكوحات ونحوها من الأعمال  
المباحة إلى العبد اسناد حقيقي؟ وايسر القدرة عليهم إلا باعتبار العمل وانكسب  
دون الخلق والايجاد، فنأخذ في الفعل العبد ككل هو الله تعالى عند أهل السنة والجماعة

وأما قوله ان اسناد الاغاثة إلى الله تعالى حقيقي فلا وجه لصحته حسب اعتقاد صاحب الرسالة فان المراد بالاغاثة أي إغاثة، فان كان المراد بها الاغاثة التي هي كسب موسى (ع. م) فيكون الله تعالى خالفا لها مسلم وليكن اسنادها الى الله تعالى حقيقة يقتضي أن تكون جميع افعال العباد، مسندة إلى الله تعالى. وبطلانه أجلى من الشمس في نصف النهار كما تقدم، وان كان المراد الاغاثة التي هي صفات صفات الله تعالى فاسنادها الى الله تعالى حقة مسلم وليكن لا يتأتى على معتقد صاحب الرسالة اذ مناط الاسناد الحقيقي عنده اعتبار الخلق والايجاد والله تعالى ليس خالفاً وموجوداً لصفاته والا يلزم أن تكون صفاته تعالى مخلوقة بمحدثه تعالى والله عن ذلك علواً كبيراً، فانعكس الامر

قوله وقد يكون معنى ان توسل به عليه السلام طلب الدعاء منه اذ هو عليه السلام

حي في قبره يعلم سؤال من يسأله  
أقول سلمه أنه عليه السلام حي في قبره، ليكن تلك الحياة حياة برزخية، وتساوي الحياة برزخية للحياة الدنوية في جميع الاحكام غير مسلم حتى سمرع عليها علم  
سؤال من يسأله وحوازل طلب الدعاء منه عليه السلام

قوله وقد تقدم حديث بلال بن الحارث (رض) عليه السلام  
أقول قد تقدم الكلام عليه فنذكر

قوله ثم فعلم منه أنه عليه السلام طلب منه الدعاء بمحصول الحاجات كما كان

يطلب منه في حياته عليه السلام

أقول هذا بناءً على التماسد فلا يعاب به

قوله ثم وانه عليه السلام ينوسل به في كل حير قبل بروزه لهذا العالم وهذه في حياته

وبعد وفاته وكما في عرصات القيامة فيسمع إلى ربه عليه السلام

أقول هذا التوسيع والتعميم مما لا يدل عليه دليل يعتمد عليه ، وكل ما ذكره صاحب الرسالة قد عرفت و hence فيما تقدم

قوله ﴿ وكل هذا مما تواترت به الاخبار وقام به الاجماع قبل ظهور المانعين منه ﴾  
أقول دعوى التواتر والاجماع محتاجة إلى اقامة البرهان عليها ودونها لا تسمع

قوله ﴿ وأما تخيل المانعين المحرومين من بركاته أن منع التوسل والزيارة من المحافظة على التوحيد وأن التوسل والزيارة مما يؤدي إلى الشرك فهو تخيل

فاسد باطل ﴾

أقول قد عرفت فيما تقدم أن بعض أقسام التوسل شرك وكذا بعض أقسام الزيارة وهو الذي يتضمن دعاء غير الله والنحر له والتذلل والطواف بقبره ونحو ذلك من أقسام العبادة فلا شك أن منع ذلك التوسل والزيارة من المحافظة على التوحيد

قوله ﴿ وكان هؤلاء المانعين للتوسل والزيارة يعتقدون أنه لا يجوز تعظيم النبي ﷺ فجبنا صدر من أحد تعظيم له ﷺ حكموا على فاعله بالكفر والاشراك ﴾

أقول هذا الایجاب الكلي والسلب الكلي اللذان يشتمل عليهما هذا الكلام السافط الماسد بهتان صريحان ، فان المانعين للتوسل لا يمتنعون مطاق التعظيم ، ولا يحكمون على فاعله بالكفر والاشراك ، انما يمتنعون التعظيم الذي ينضمّن عبادة غير الله أو ما نهى الله عنه ورسوله ، أو التعظيم المحدث الذي لا يدل عليه دليل من الكتاب والسنة ، وانما يحكمون بالكفر والشرك على من عظم تعظيما ينضمّن شيئا من موجبات الكفر والشرك ، وأما التعظيم الذي هو ثابت بالكتاب والسنة فهو من الايمان

قوله ﴿نعم يجب علينا أن لا نصفه بشيء من صفات الربوبية﴾  
أقول وكذلك يجب علينا أن لا نعبد غير الله بقسم من أقسام العبادة  
كالنداء والندى والنحر والطواف وأن لا نفعل ما نهى الله عنه ورسوله وأن  
لا نحدث في أمر الدين شيئاً

قوله ﴿ورحم الله ابو صيري حيث قال﴾

دع ما ادعته النصارى في نبهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحكم  
أقول هذا القول من سيئ الأقوال وأقبحها فإنه يقتضي جواز وصفه ﷺ  
بغير الألوهية وإن كان ذلك الغير من وجبات الكفر والشرك أو محرماً أو  
كذباً أو بدعة ، وهذا الحكم ما أظن أحداً من أهل العلم يستقر له قدم عليه  
لمخالفته نصوص الكتاب والسنة

قوله ﴿فليس في تعظيمه بغير صفات الربوبية شيء من الكفر والاشراك

بل ذلك من أعظم الطاعات والقربات﴾

أقول هذا غلط فاحش وخطأ بين ، فإن دعاء غير الله والنحر له والندى له  
والطواف له والسجدة له والركوع له وغيرها من أنواع العبادة كفر وشرك مع  
أنها تعظيم بغير صفات الربوبية ودعوى كونه من أعظم الطاعات والقربات محتاجة  
إلى إقامة الدلائل عليها

فونه ﴿ومن تعظيمه ﷺ الفرح ببلية ولادته وقراءة المولد والقيام عند

ذكر ولادته ﷺ وإطعام الطعام وغير ذلك مما يعتاد الناس فعله من أنواع البر

فإن ذلك كله من تعظيمه ﷺ﴾

أقول هذا ادعاء بحسب الأدليل عليه بل الأمور المذكورة ليست من التعظيم في شيء فإن التعظيم في الطاعة، والأمور المذكورة معصية فإنها محدثة وكل محدثة بدعة، والبدعة ممانهى الله ورسوله عنه، فالأمور المذكورة ليست من تعظيمه ﷺ بل من تحقيره وتوهينه ﷺ أعاذنا الله منه، فلو لا احتمال التأويل والخطأ الاجتهادي لحكم على مرتكبها بالكفر فإن تحقير النبي ﷺ وتوهينه كفر بواح قوله ﴿وقد أفردت مسألة المولد وما يتعلق بها بالتأليف، واعتنى بذلك

كثير من العلماء فألفوا في ذلك مصنفات مشحونة بالأدلة والبراهين فلا حاجة لنا إلى الإطالة بذلك ﴿

أقول قد أئنف غير واحد من المحققين في إثبات كون هذا العمل المحدث المبتدع بدعة مؤلفات نفيسة طيبة مشتملة على رد تلك الشبهات الواهية الداحضة التي يحسبها صاحب الرسالة أدلة وبراهين، من شاء التحقيق فليرجع إليها

قوله ﴿ومما أمر الله بتعظيمه السكبة المعظمة والحجر الأسود ومقام إبراهيم عليه السلام فإنها أحجار وأمرنا الله بتعظيمها بالطواف بالبيت ومس الزكن المياني وتقبيل الحجر الأسود وبالصلاة حلف التقدم ﴿

أقول هذه التعظيمات ثابتة بعضها بالكتاب وبعضها بالسنن بخلاف التعظيم الذي يتضمن الشرك أو الأمر المنهي عنه أو يكون محدثاً وهو الذي يمنع

(١) من الفقهاء المؤلفين الذين يعتمدون أقوالهم الشيخ دحلان في مسألة الزياره وكثير من البدع الشيخ احمد بن حجر البشامي وقد ائفى في فتواه الحديثة بأن القيام عند ذكر ولادته (ص) بدعة تكره شرعاً وإن لارسالة في (ذكرى المولد النبوي الشريف) كتبنا لها مقدمة تصدير فيها ما قاله العلماء في بدعه الاحتفال بالمولد وتحقيق الحق فيها

المانعون ، قياس أحد التعتيمين على الآخر قياس مع الفارق، ولو لم يثبت تعظيم هذه الاحجار لم فعله ابداء ، دل عليه ما روي عن عابس بن ربيعة قال : رأيت عمر يقبل الحجر ويقول اني لا أعلم أنك حجر ما تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله ﷺ يقبل ما قبالتك ، متفق عليه ومن ثم يكتفى بالمس في الركن اليماني ولا يقبل اذ الاول ثابت منه ﷺ والآخر لم يثبت فافترقا

وأما تعظيم النبي ﷺ الذي هو ثابت فهو عين الايمان لا يمنعه أحد من المسلمين وهو المراد في قوله تعالى (إننا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً\* لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزوه وتوقروه) على قول من قال برجوع الضمير إلى الرسول وقد جاء في الكتاب العزيز والسنة المطهرة من تفصيل ذلك اتوقيروا الكثير الطيب فمن ذلك قوله تعالى (لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) ومنه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لاتقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم\* يا أيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لاتشعرون\* إن الذين يعصون أوصاًتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم\* ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون) ومنه قوله تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) ومنه قوله تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن عصى الله ورسوله فقد ضلّ ضالالاً مبيناً) ومنه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن اسكنه إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا ، فاذا طعتم فاتشروا ولا مستأنسين لحديث\* ان ذاكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سئلهن مآء فاسئلهن من وراء حجاب ذلكم أطهر

لقلوبكم وقلوبهم وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه  
 من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً (ومنه قوله تعالى ( فلا وربك  
 لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما  
 قضيت ويسلموا تسليماً ) ومنه قوله تعالى ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
 عنه فانتهوا ) ومنه قوله تعالى ( لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة )  
 ومنه قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر  
 منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله  
 واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلاً ) ومنه قوله تعالى ( يا أيها الذين  
 آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ) ومنه قوله تعالى ( عسى أن  
 يبعثك ربك مقاماً محموداً ) ومنه قوله تعالى ( وكذلك جعلناكم أمة وسطاً  
 لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ) ومنه قوله تعالى  
 ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) الآية ومنه قوله تعالى ( ما كان محمد  
 أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ) ومنه قوله تعالى  
 ( سبحان الذي أَسْرَى بَعْدَهُ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي  
 بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا ) ومنه قوله تعالى ( وما أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِنَاسٍ )  
 ومنه قوله تعالى ( ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى \* فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى \* فَأَوْحَى إِلَى  
 عَبْدِهِ مَا أَوْحَى \* مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى \* أَفَتَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى \* وَلَقَدْ رَآهُ  
 نَزْلَةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى \* عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى \* إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا  
 يَغْشَى \* مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا ضَعُفَ \* فَدَرَأَى مِنَ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ) ومنه قوله  
 تعالى ( إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا \* لِيَغْنِيَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ )  
 ومنه قوله تعالى ( وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ) ومنه قوله تعالى ( وَرَفَعْنَا لَكَ  
 ذِكْرَكَ ) وغير ذلك من الآيات

فمن تعظيمه ﷺ عدم جعل دعاء الرسول كدعاء البعض بعضاً ، وعدم التقديم بين يدي الله ورسوله ، وعدم رفع الصوت فوق صوت النبي ﷺ وعدم الجهر له بالقول كجهر بعضكم لبعض ، وغض الاصوات عند رسول الله ﷺ وعدم الاندادة من وراء الحجرات والتصلية والتسليم على النبي ﷺ وعدم بقاء الخيرة لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى رسول الله ﷺ أمراً ، وسؤال نساء النبي ﷺ من وراء حجاب ، وعدم نكاح أزواجه من بعده أبداً ، وتحكيم النبي ﷺ فيما شجر بينهم وعدم وجدان الحرج في أنفسهم مما قضى النبي ﷺ ، وأخذ ما آناه الرسول والانتهاء عما نهى عنه ، والافتداء بسنته ﷺ ، وإطاعة الرسول . والرد اليه إذا وقع التنازع في شيء ، وإجابة دعوة الرسول وإن كان المدعو في الصلاة كما دل عليه حديث أبي سعيد بن العلى المروي في صحيح البخاري ، واعتقاد أن الله تعالى يبعث رسولنا ﷺ مقام محمودا الذي هو أعلا درجة في الجنة (١) لا ينالها إلا عبد من عباد الله وهو نبينا ﷺ ، واعتقاد أن أمة محمد ﷺ يكونون شهداء على الناس ويكون الرسول عليهم شهيدا ، واعتقاد أن أمة محمد ﷺ خير الامم ، واعتقاد أن محمدا ﷺ خاتم النبيين ، واعتقاد أن الله تعالى أسرى بمحمد ﷺ ليلا ، واعتقاد أن النبي ﷺ أرسل الى الناس كافة ، واعتقاد أن النبي ﷺ رأى الله تعالى في ليلة الاسراء على قول : أو جبرئيل عليه السلام على صورته الاصابية على قول ، واعتقاد أن الله تعالى قد غفر له ﷺ ما تقدم من ذنبه وما تأخر

وأما الاحاديث فمنها ما روي عن أنس (رض) قال قال رسول الله ﷺ « لا يؤمن احدكم حتى اكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين » متفق عليه . ومنها ما روي عن عبد الله بن هشام قل كنا مع النبي ﷺ وهو آخذ بيد

(١) الصحيح في المقام المحمود انه الشفاعة العظمى يحمد عليها عموم الخلائق .  
يوم القيامة

عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لآنت احب إلي من كل شيء الا نفسي . فقال النبي ﷺ « لا والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك » فقال له عمر : فانه الآن والله لآنت احب إلي من نفسي ، فقال له النبي ﷺ « الآن يا عمر » رواه البخاري في (باب كيف يمين النبي ﷺ)

ومنها ماروي عن أبي هريرة (رض) قال قال « كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبي » قيل ومن أبي ؟ قال « من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى » رواه البخاري . ومنها ماروي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » رواه في شرح السنة ومنها ماروي عن جابر (رض) عن النبي ﷺ حين أتاه عمر فقال إنا نسمع أحاديث من يهود تعجبنا أقترى أن نكتب بعضها ؟ فقال « أمتو كون انتم كما تهوكت اليهود والنصارى ؟ لقد جئتكم بها بيضاء نقية ، ولو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي » رواه احمد والبيهقي

ومنها ماروي عن عائشة (رض) ان رسول الله ﷺ كان في نفر من المهاجرين والانصار فجاء بعير فسجد له فقال أصحابه يا رسول الله تسجد لك البهائم والشجر فنحن أحق ان نسجد لك فقال « اعبدوا ربكم واكرموا أخاكم ، ولو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » الحديث رواه احمد . قال العلماء في تفسير قوله « اكرموا أخاكم » أي عظموه تعظيماً يثبت له بالمحبة والاكرام المشتمل على الاطاعة الظاهرية والباطنية

ومنها ماروي عن قيس بن سعد قال أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمزبان لهم فقلت لرسول الله ﷺ أحق أن يسجد له ، فأتيت رسول الله ﷺ فقلت إني أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمزبان لهم فأنت أحق بأن يسجد لك ، فقال لي « لو مررت بقبري أكنت تسجد له ؟ » فقلت لا فقال « لا تفعلوا لو كنت أمراً

أحدنا ان يسجد لاحد لامرت النساء أن يسجدن لازواجهن لما جعل الله لهم عليهن من حق» رواه ابو داود

ومنها ما روي عن عبد الرحمن بن ابي قراد ان النبي ﷺ توضأ يوما فجعل اصحابه يتمسحون بوضوئه فقال لهم النبي « ما يحملكم على هذا » قالوا حب الله ورسوله ، فقال النبي (ص) « من سره أن يحب الله ورسوله او يحبه الله ورسوله فليصدق حديثه إذا حدث ، وليؤد أمانته إذا أتمن ، وليحسن جوار من جاوره » رواه البيهقي

ومنها ما روي عن انس (رض) قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله (ص) و كانوا اذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح

ومنها ما روي عن معاوية قال قال رسول الله (ص) « من سره أن يتمثل له الرجل قياماً فليتبوأ مقعده من النار » رواه الترمذي وأبو داود ، ومنها ما روي عن ابي امامة قال خرج رسول الله (ص) متكئاً على عصا فقمننا له فقال « لا تقوموا كما تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضاً » رواه ابو داود

ومنها ما روي عن سعيد بن أبي الحسن قال جاءنا ابو بكر في شهادة فقام له رجل من مجلسه فأبى أن يجلس فيه وقال ان النبي (ص) نهى عن ذا ، ومنها ما روي عن أبي الدرداء قال كان رسول الله (ص) إذا جلس وجلسنا حوله فقام فأراد الرجوع نزع نعله او بعض ما يكون عليه فيعرف ذلك اصحابه فبثثون رواه ابو داود ومنها ما روي عن ابي هريرة (رض) قال قال رسول الله (ص) « بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرأنا فقرئاً » رواه البخاري ، ومنها ما روي عن ابي هريرة (رض) قال قال رسول الله (ص) « انا سيد ولد آدم يوم القبامه وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع وأول مشفع » رواه مسلم

ومنها ما روي عن انس (رض) قال قال رسول الله (ص) «أنا أكثر الانبياء تبعاً يوم القيامة . وأنا اول من يقرع باب الجنة» رواه مسلم ، ومنها ما روي عن ابي هريرة (رض) أن رسول الله (ص) قال « فضلت على الانبياء بست أعطيت جوامع الكلم ونزمت بالرعب وأحلت لي الفنائم ، وجعلت لي الارض مسجداً وطهوراً ، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بي النبيون » رواه مسلم

ومنها ما روي عن العباس از رسول الله ﷺ قال « ان الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم فرقة ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم فرقة ، ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ، ثم جعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً . فأنا خيرهم نفساً وخيرهم بيتاً » رواه الترمذي

ومنها ما روي عن ابن عباس (رض) في حديث طويل بعضه انه قال رسول الله ﷺ « ألا انا حبيب الله ولا فخر ، وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة تحته آدم فمن دونه ولا فخر ، وأنا اول شافهم وأول مشفع يوم القيامة ولا فخر ، وأنا اول من يحرك حلق الجنة فبفتح الله لي فيدخلنيها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر ، وأنأ أكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر » رواه الترمذي

ومنها ما روي عن جابر (رض) ان النبي ﷺ قال « انا قائد المرسلين ولا فخر » رواه الدارمي ، ومنها . روي عن انس (رض) قل رسول الله ﷺ « الكرامة والمغاسيح يومئذ بـسي » رواه الترمذي والدارمي ، ومنها ما روي عن ابي هريرة (رض) عن النبي ﷺ قال « فأكسى حلة من حلال الجنة ثم أقوم عن يمين العرش ايسر احد من الخلاق يقوم ذلك انتقام غيري » رواه الترمذي

ومنها ما روي عن ابي بن كعب عن النبي ﷺ قل « إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وحطبتهم وصاحب شعثهم غير فخر » رواه الترمذي

ومنها ما روي عن عمر (رض) قل قل رسول الله ﷺ « لا تخزوني كما أطرت النصارى ابن مريم ، فإنه ان عبده ففولوا عبد الله ورسوله » منعق عليه

ومنها ماروي عن مطرف بن عبد الله بن الشخير قال انطلقت في وفد بني عامر الى رسول الله (ص) فقلنا أنت سيدنا فقال « السيد الله » فقلنا وأفضلنا فضلا وأعظمنا طولا فقال « قولوا قولكم او بعض قولكم ولا يستجروا بكم الشيطان » رواه أحمد وأبو داود، ومنها ماروي عن انس (رض) قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال : ياخير البرية . فقال رسول الله ﷺ « ذاك ابراهيم » رواه مسلم

ومنها ماروي عن أبي هريرة (رض) قال : استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم : والذي اصطفى محمد على العالمين . فقال اليهودي : والذي اصطفى موسى على العالمين . فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم وجه اليهودي ، فذهب اليهودي الى النبي ﷺ فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم ، فدعا النبي ﷺ المسلم فسأله عن ذلك فأخبره فقال النبي ﷺ « لا تخيروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة فأصعق معهم فأكون أول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدري كان فيمن صعق فأفاق قبلي أو كان فيمن استثنى الله تعالى » متفق عليه

فعلم من تلك الاحاديث بعض من طرق تعظيم النبي (ص) وان رأس الامر والعمدة في ذلك محبة النبي (ص) فوق محبة الوالد والولد والناس أجمعين ، وهي لانتم الا بالاتباع والطاعة . قال الله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) فمن كان اكثر اتباعا وطاعة كان اكثر محبة ، ومن كان أكثر محبة كان اشد تعظيما ، وأيضا علم أن بعض أفراد التعليم قد نهى رسول الله (ص) عنه ، فنهى السجدة ، وفي هذا الحكم جميع التعظيمات اني هي من جنس العبادة كالدعاء والتذلل والتحر والطواف والركوع وغير ذلك ، ومنه التمثل قياما والقيام تعظيما كما تقوم الاعاجم ، وان المبالغة في الثناء والغلو والاطراء منهى عنه ، بل الواجب في ذلك التلصص على ما ثبت بالكتاب العزيز والسنة المطهرة ، والدليل عليه ان في أول الامر قد نهى رسول الله (ص) عن لفظ السيد وخير البرية والتخيير علي موسى

خلفا أوحى اليه انه سيد ولد آدم ، وانه اكرم الاولين والآخرين ، وانه قائد المرسلين ، وإمام النبيين ، وهو صاحب المقام المحمود ، وانه حبيب الله ، وانه حامل لواء الحمد ، وانه اول شافع وأول مشفع ، وغير ذلك من الاوصاف أخبر بها أمته وقال «ولا فخر» ويؤيده قوله «لا تطروني» وقوله «ولا يستجرينكم الشيطان» قالوا يجب على المؤمن أن لا يتجاسر على التكلم بكل كلمة في بناء النبي ﷺ خال مقام الاحتيال ، إذ اعتقاد اتصاف النبي ﷺ بصفاته الكمالية من جملة مسائل العقائد ، فما لم يثبت بالكتاب العزيز أو السنة الثابتة المطهرة لم يجوز وصف النبي به ، فمن هنا دريت خطأ الابوصيري في قوله :

\* واحكم بما شئت مدحا فيه واحكم \* وخطأ صاحب الرسالة حيث استحسنته وبالجملة فنحن معاشر أهل الحديث نعظم رسول الله ﷺ بكل تعظيم جاء في الكتاب أو السنة الثابتة سواء كان ذلك التعظيم فعليا أو قوليا أو اعتقاديا ، والوارد في الكتاب العزيز والسنة المطهرة من ذلك الباب في غاية الكثرة ، وما ذكر هو بعض منه ، ولو رمت إحصاء ذلك على التمام لجاء في مؤلف بسيط ، نعم نجتنب التعظيمات التي تشتمل على موجبات الكفر والشرك وما نهى الله عنه ورسوله ، والتعظيمات المحدثه المبتدعة

وأما أهل البدع فعظم تعظيمهم تعظيم محدث كشد الرجال الى قبر رسول الله ﷺ والفرح بليلة ولادته وقراءة المولد وإتيان عند ذكر ولادته ﷺ ، وتقبيل الابهام عند قول المؤذن : أشهد أن محمدا رسول الله ، وأنتمثل بين يدي قبره قياما ، وطالب الحاجات منه ﷺ ، والذرلة وماضاها ، وأما التعظيمات الثابتة فهم عنها محل «فيا أهل البدع أشدكم الله والاسلام والانصاف أن تقولوا أي التريتم

(١) من تتبع التاريخ يعلم ان أشد المؤمنين حبا واتباعا للنبي (ص) أقلمهم غلوا فيه ولاسما اصحابه (رض) ومن يلهم في خير القرون ، وان اضعفهم ايمانا واقلمهم اتباعا له ثم أشد غلوا في القول وابتداعا في العمل وترى ذلك في شعر المريقين . وكتبه محمد رشيد رضا

أَزِيدَ تَعْظِيمًا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَكْثَرَ اتِّبَاعًا لَهُ وَأَشَدَّ حُبًّا لَهُ ﷺ بِأَبِي هُوَ وَأُمِّي ، وَقَدْ  
تَقَلْنَا عِبَارَةَ الصَّارِمِ الْمَسْكِيِّ فِي ذَلِكَ الْبَابِ فَتَذَكَّرْ

قوله (والحاصل كما تقدم ان هنا أمرين (أحدهما) وجوب تعظيم النبي ﷺ

ورفع رتبته عن سائر المخلوقات (والثاني) إفراد الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك  
وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه)

أقول في هذا الحصر نظر ظاهر كما تقدم من انه لا بد هناك من أمر ثالث ،  
وهو عدم إحداث ما ليس من أمر الدين مما لم يأذن به الله ورسوله ، بل من أمر  
رابع وهو إفراد الله تعالى وحده بجميع أنواع العبادة سواء كانت اعتقادية أو انظرية  
أو بدنية ، بل من أمر خامس وهو الاجتناب عما نهى الله ورسوله ، ويمكن إدخال  
الرابع في الخامس ، فمن أحدث في التعظيم ما ليس من أمر الدين فقد صار مبتدعا  
ضالاً ، ومن جعل فرداً من عبادة غير الله كاللجوء والاستغاثة والنذر والتمسح  
فقد أشرك كالشركين المشركين . ومنهم من اعتقدوا في مخلوق مشاركة الباري ، سبحانه  
وتعالى في شيء من الذات والصفات والأفعال ، بل عبدوهم لأنهم يقرّبونهم إلى الله زانق  
وأهم شفعاء عند الله . ومن أتى نهى الله عنه ورسوله فقد صار فاسقاً عاصياً

قوله (وأما من باع في تعظيمه : أنواع التعظيم ولم يصفه بشيء من صفات الربوبية

فقد أصاب الحق ، وحفظ على حجب الربوبية والرسالة جميعاً)

أقول فيه خالٍ واضح . وفاسد واضح . فإن من أنواع التعظيم ما هو شرك  
كالسجود لقبره ﷺ والصّواف به والنذر له والنذر له ، ومنها ما هو بدعة ،

(١) كان ينبغي ان يقول والابتداء - أو - واجتناب ما نهى الله عنه قال تعالى

(فاجتنبوه)

ومتها ما هو منهي عنه ، وليس في شيء منها الوصف بشيء من صفات الربوبية ، فكيف يقال لمرتكبها انه أصاب الحق ؟

قوله ( وإذا وجد في كلام المؤمنين إسناد شيء لغير الله تعالى يجب حمله على المجاز العقلي ، ولا سبيل إلى تكفير أحد من المؤمنين ، إذ المجاز العقلي مستعمل في الكتاب والسنة )

أقول هذا الكلام بعمومه فاسد ، فان المؤمنين يقولون أكلمنا وشرنا وبأشرنا أزواجنا وصليتنا وصمتنا وحججنا ، ففي كل من هذه الأقوال إسناد شيء لغير الله تعالى ، ولا يصح حمله على المجاز العقلي فضلاً عن الوجوب

وتحقيق القول في ذلك الباب انا لا نتكر المجاز العقلي ، ولكن لا بد هناك من التفصيل ، وهو انه إذا وجد في كلام المؤمنين إسناد شيء مما يقدر عليه العبد لغير الله تعالى يجب حمله على الحقيقة ولا يصح حمله على المجاز العقلي ككافي الامثلة المذكورة وإذا وجد في كلام المؤمنين إسناد شيء مما لا يقدر عليه الا الله مثل فلان شفاني وفلان رزقي وفلان وهب لي ولداً يجب حمله على المجاز العقلي ، ولكن لا مطلقاً بل متى لم يصدر من ذلك المتكلم شيء من الالفاظ والاعمال الكفرية مما هو كفر بواح ، وشرك فراح ، وأما إذا صدر منه شيء من تلك الالفاظ والاعمال فلا يحمل كلامه على المجاز العقلي ، إذ المؤمن بهذا اللفظ والعمل قد انسخ من الايمان فلم يبق مؤمن . فلا وجه لهذا الحل . ولاريب في أن عبدة الانبياء والصالحين ، يصدر منهم من الالفاظ والاعمال ما هو كفر صريح كالسجدة والصواف والنذر والنحر ونحو ذلك

على انا نقول إذا قل أحد من عبدة الانبياء والصالحين يا فلان اشف مريضاً فما مراده ؟ إن كان المراد الاسناد الحقيقي فلا ريب في كونه كفر

وشركا ، وإن كان المراد الاستناد المجازي بمعنى يا فلان كن سببا لشفاء مريض (١) أي ادع الله تعالى أن يشفي مريض ، فإن كان ذلك المدعو حيا حاضرا فليس هذا من الشرك في شيء ، لكنه لما كان موها للاستناد الحقيقي الذي هو شرك صريح كان حقه بالترك ، فإن الله تعالى قد نهانا عن استعمال اللفظ الموهوم كما تقدم ، وإن كان ذلك المدعو حيا غير حاضر ، أو مينا وبنادي من مكان بعيد من القبر ، فهذا أيضا شرك ، فإن فيه إثبات علم الغيب لغير الله تعالى وهو من الصفات المختصة به تعالى ، وإن كان ذلك المدعو متا وينادي عند قبره ، فهذا ليس بشرك ولكنه بدعة ، فعلى كل حال ينبغي للمؤمن أن يجتنب دعاء غير الله ، وذلك هو القول الذي لا إفراط فيه ولا تفريط

قوله ( وأما الفرق بين الحي والميت كما يفهم من كلام هؤلاء المانعين للوسل فإن كلامهم يفيد أنهم يعتقدون أن الحي يقدر على بعض الاشياء دون الميت ، فكأنهم يعتقدون أن العبد يخلق أفعال نفسه فهو مذهب باطل والدليل على أن هذا من اعتقادهم أنهم يقولون إذا نودي الحي وطلب منه ما يقدر عليه فلا ضرر في ذلك وأما الميت فإنه لا يقدر على شيء أصلا وأما أهل السنة فإنهم يقولون الحي لا يقدر على شيء كما أن الميت كذلك لا يقدر والتمادر حقيقة هو الله تعالى ، والعبد ليس له إلا الكسب الظاهري باعتناار الحي ، والكسب الباطني باعتبار التبرك بذلك

اسم النبي ﷺ وغيره من الاخيار ونسبهم في ذلك \*

(١) ان مثل هذا الطلب لا يحتمل المجاز العقلي لاني اللغة ولا في عرف الناس ، وطاب الدعاء بصرح به ، وكتبه محمد رشيد رضا

أقول هذا كلام متضمن لمفاسد كثيرة

(الاول) ان قدرة الحي على بعض الاشياء دون الميت بابت بالكتاب والسنة  
أما الكتاب ، فانه ما قال الله تعالى في سورة البقرة ( لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ  
إِلَّا وُسْعَهَا ) ومنه ما قال فيها أيضاً ( لَا يَكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ) ومنه  
ما قال فيها أيضاً ( وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ) ومنه ما قال في سورة المائدة  
( إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ) ومنه ما قال في سورة الانعام  
والاعراف والمؤمنون ( لَا نَكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ) ومنه ما قال في سورة  
الانفال ( وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ) ومنه ما  
قال في سورة هود ( إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ) ومنه ما قل في  
سورة النحل ( ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ  
رَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ \*  
الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ \* وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا  
بِكُمْ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا  
يَأْتِ بِخَيْرٍ \* هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ  
مُسْتَقِيمٍ ) ومنه ما قال في سورة حم السجدة ( اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اِنَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ  
بَصِيرٌ ) ومنه ما قال في سورة المجادلة ( فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ  
مَنْ قَبْلُ أَنْ يَتِمَّاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ سِتِينَ مِسْكِينًا ) ومنه ما قل  
في سورة التغابن ( فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا  
لَأَنْفُسِكُمْ ) ومنه ما قل في سورة ائمة ( يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ  
إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ \* خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ ذُلًّا وَقَدْ كَانُوا  
يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ) ومنه - ول في سورة مدثر ( كَلَّا إِنَّهُ

تذكرة فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ) ومنه ما قال في سورة الدهر (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا) ومنه ما قال في سورة النبا (ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ مَا بَاءً) ومنه ما قال في سورة التکویر (إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ) ومنه ما قال في سورة الفاطر (وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَارُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ) على أن الآيات التي تتضمن أن نفع العمل وضرره عائد إلى عامله لا إلى غيره (١) كقوله تعالى في سورة البقرة (تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا كَانُوا يَعْلَمُونَ) وقوله تعالى فيها أَيْضًا (لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ) وقوله تعالى في آل عمران (وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) وقوله تعالى أَيْضًا فيها (يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ) وقوله تعالى في سورة النساء (وَمَنْ يَكْسِبْ اثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبْهُ عَلَى نَفْسِهِ) وقوله تعالى في سورة الانعام (فَمَنْ أَنْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا) وقوله تعالى أَيْضًا فيها (وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) وقوله تعالى في الاعراف (هَلْ يَجْزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ) وقوله تعالى في يونس (فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) وقوله تعالى في حم السجدة (مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) وقوله تعالى في الشورى (وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ) وقوله تعالى في

(١) سيأتي خبر أن الآيات بعد سرد الشواهد وكان ينبغي أن يذكر الخبر هنا فيقول كثيرة مثلاً :

النجم) (أَلَّا تَزِرَ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى\* وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى\*  
وَأَنْ سَعْيِهِ سَوْفَ يُرَى) وقوله تعالى في سورة الليل (إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى)  
= كلها نصوص "على أن العبد الحلي له قدرة على بعض الاشياء ، وكذلك  
آيات الاوامر والنواهي والآيات التي فيها ذكر الثواب والعقاب

وأما الاحاديث ، فمنها ما روي عن أبي هريرة (رض) قال قال رسول الله  
ﷺ « إذا مات الانسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة ، إلا من صدقة جارية  
أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » رواه مسلم

ومنها ما روي عنه « فمن استطاع منكم أن يطبل غرته فليفعل » منفق عنه  
ومنها ما روي عن حابر بن سمرة أن رجلا سأل رسول الله ﷺ أتتوضأ  
من لحوم الغنم ؟ قال « إن شئت فتوضأ وإن شئت فلا تتوضأ » رواه مسلم  
ومنها ما روي عن عائشة (رض) قالت : كان النبي ﷺ يحب التيامن ما  
استطاع في شأنه كاه في طهوره وترجله وتنعله . منفق عليه

ومنها ما روي عن حمزة بنت جحش في حديث الاستحاضة أن النبي ﷺ  
قال « وإن قويت عليها فأنت أعلم » وفيه « وإن قويت على أن تؤخري الظهر  
وتعجلي العصر » وفيه « ففعلني وصومي إن قدرت على ذلك » رواه الترمذي  
ومنها ما روي عن أبي سعيد قل قل رسول الله ﷺ « لا يقطع الصلاة  
شيء وادروا ما استطعتم فانما هو شيطان » رواه أبو داود

ومنها ما روي عنه أيضا قل قل رسول الله ﷺ « إذا تئب أحدكم  
للصلاة فليكنظمه استطاع » رواه مسلم

(١) هذا خبر قوله : على ان الآيات التي تتضمن الخ وهو من ضعف التأنيف  
وكان حسنه يقتضي وضعه قبل الشواهد قريبا من اسمها . ويقول هنا : وهذه  
الآيات كلها نصوص اعط

ومنها ما روي عن عمر بن عتبة في قيام الليل قال قال رسول الله ﷺ « فان استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن » رواه الترمذي  
ومنها ما روي عن عائشة (رض) قالت قال رسول الله ﷺ « خذوا من الاعمال ما تطيقون » متفق عليه

ومنها ما روي عن عمران ابن حصين قال قال رسول الله ﷺ « صل قائما فان لم تستطع فقعدا فان لم تستطع فعلى جنب » رواه البخاري  
ومنها ما روي عن ابن عباس (رض) في حديث صلاة التيسيح أن النبي ﷺ قال « تفعل ذلك في أربع ركعات ان استطعت أن تصليها في كل يوم مرة فافعل » رواه أبو داود وابن ماجه

ومنها ما روي عن أبي موسى الاشعري في الصدقة فان لم يستطع أو لم يفعل قال « فيعين ذا الحاجة الملهوف » متفق عليه  
ومنها ما روي عن أبي هريرة (رض) في كفارة الصوم قال رسول الله ﷺ « فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين » قال لا ، متفق عليه  
ومنها ما روي عن أبي فنادة أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال كيف تصوم؟ وفيه قال « ويطيق ذلك أحد؟ » رواه مسلم

ومنها ما روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله ﷺ « يا عبد الله ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل » وفيه قلت اني أطيق أكثر من ذلك قال « صم أفضل الصوم صوم داود صيام يوم وافتار يوم » متفق عليه  
ومنها ما روي عن عائشة (رض) أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ، وفيه ثم مسح بهما ما استطاع من جسده ، متفق عليه  
ومنها ما روي عن جابر في الرقية قال قال رسول الله ﷺ « من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه » رواه مسلم

ومنها ما روي عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم » قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية في كل يوم قال « أما يستطيع أحدكم أن يقرأ ألها كم التكاثر » رواه البيهقي

ومنها ما روي عن أبي البرداء قال قال رسول الله ﷺ « أيعجز أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن » قالوا وكيف يقرأ ثلث القرآن قال « قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن » رواه مسلم

ومنها ما روي عن سعد بن أبي وقاص قال : كنا عند رسول الله ﷺ فقال « أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة » فسأله سائل من جلسائه كيف يكسب أحدنا ألف حسنة ؟ قال « يسبح مائة تسبيحه فنكتب له ألف حسنة » رواه مسلم

ومنها ما روي عن شداد بن أوس قال قال رسول الله ﷺ « سيد الاستغفر أن تقول اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت » رواه البخاري

ومنها ما روي عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ جاءه رجل من المسلمين وفيه فحل رسول الله ﷺ « سبحن الله لا تطعه ولا تستطعه »

ومنها ما روي عن أبي هريرة قال : جاءني رسول الله ﷺ فقال « يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا » فقال رجل أكلت من رسول الله - فسكت حتى قالها ثلاثا - فقال « لو قلت نعم لوجبت وإذا استعصم - وويه » فإذا أمرتكم بنياء فأنوأمه . استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه » رواه مسلم

ومنها ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « يا أيها الناس عليكم من الاعمال . تطيقون » رواه مسلم

ومنها ما روي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « يا أيها

الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء « متفق عليه »

ومنها ما روي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فليسهانهُ فإن لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الأيمان » رواه مسلم

ومنها ما روي عن أن عمر قال : كما إذا بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة يقول لنا « فيما استطعتم » متفق عليه

ومنها ما روي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « من بايع أمماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ان استطاع » رواه مسلم

ومنها ما روي عن أممة بنت ربيعة تقول : باعت رسول الله ﷺ في نسوة فقال لنا « فما استطعتم وأطقتن » قلت : الله ورسوله ارحم بنا بأهسنا الحدت رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح

ومنها ما روي عن عاصم بن رضى الله عنها أن أمى ﷺ كل قسم من لسانه « عدل ويقول « الله هدا قسمي فمأملك فلا تمني فما تملك ولا أملك » رواه الترمذي

وامتد الوسع والاطاقة والقدرة والاسطاعة والتموة والملك بمعنى واحد . وانساب مستدته . وعدم اسواء الاحياء والامواب ، واسطاع العمل بعد الموت ، وسلب المحرم يستلزم اثبات القدرة لحي وهو المطلوب

(والثاني) ان قدرة الحى على بعض الاشياء دون الميت لا تستلزم اعتقاد أن العهد يحاق افعال مسه . والدلائل الذي ذكره صاحب الرسالة لا يثبت منه المطلوب ، فان مراد المدعى ليس له وسائل ، القدرة او افعاله في قولهم الحى قادر والميت لا قدر قدرة الكسب لا قدرة الحى

(والثالث) المعارضة، وتقريرها ان التسوية بين الحي والميت كما فهم من كلام هؤلاء المجوزين للموسل " فان كلامهم يفيد أنهم يعتقدون أن الحي لا يقدر على شيء كما أن الميت كذلك لا يقدر، فكأنهم يعتقدون أن العبد مجبور محض لبس له اختبار الكسب فهو مذهب باطل

والدليل على أن هذا هو اعتقادهم أنهم يقولون إذا نودي الميت وطلب منه شيء فلا ضرر في ذلك، كما أن الحي إذا نودي منه شيء فلا ضرر فيه، فان كلها سواء شأن (٢) في عدم القدرة

(والرابع) أن امان الكسب ولو باطنا للميت مخالف للصريح وهو قوله ﷺ « اذا مر الانسان قطع عنه عمله » فلا يعاتبه، على أن قدرة الحي على الكسب يعلم حدها بالمس هدة، ملا نعلم أن الحي يقدر على حمل الحجر، وعلى أن يحول به وبس عدوه الكافر أو يدفع عنه سباعه ثلأ أو لصاً أو يدعو له أو نحو ذلك، وأما قدرة الميت على الكسب، فعلى تقدير تسامها لا يعلم حدها بالمتاهدة فما ضيق العلم بها؟ وهل هي مساوية لقدرة الحي أو زائدة عاها أو قصة عنها؟ ولابد من بدنه حتى طاب منه على حسبه، ودونه لا معنى لهذه الدعوة العماء

قوله في ذكر العلامة السد اسمهودي في خلاصة الوفاء: ان من الأدلة

الدالة على صحة الموسل ابي ﷺ مدونه ما رواه الدرامي في صحيحه عن

أبي الحوزاء قال: قحط أهل المدينة، فحطوا شديداً فسكوا إلى عاتية (رض) فقلت

انضروا إلى قبر رسول الله ﷺ وجعلوا معه كوة إلى السماء حتى لا يكون منه

وبس السماء ستف، ففعلوا فمطروا حتى لب العس وسمت الابل حتى شقت من

لسحبه فسمى سم مقيء

(١) ينظر ابن جواب: ان التسوية (٢) كذا في الاصل جمع بين الكلمة بين

أقول في هذا الكلام كلام من وجوه

(الاول) ان اطلاق الصحيح على مسند الدارمي - الذي اشتهر بالمسند على خلاف اصطلاح المحدثين وحقه أن يسمى بالسند دون المسند ليس بصحيح قال . المغايطي ان جماعة أطلقوا على مسند الدارمي بكونه صحيحا فتعقبه الحافظ بن حجر بأني لم أر ذلك في كلام أحد ممن يعتمد عليه كيف ولو أطلق ذلك من يعتد به لكان الواقع بخلافه

(والثاني) انه قال العراقي : المرسل والمعضل والمنقطع والمقطوع فيه كثير ، وهذا الحديث من هذا القبيل كما سيظهر ان شاء الله تعالى

(والثالث) ان في سنده محمد بن الفضل السدوسي أبو النعمان البصري ، قال الحافظ في التقريب لقبه عارم ثقة ثبت تغير في آخر عمره اه ، وقال في الخلاصة اختلط عارم قال ابو حاتم ثقة من سمع منه قبل سنة عشرين ومائتين فسماعه جيد اه وقال الذهبي في الكاشف تغير قبل موته وترك الاخذ منه ، وقال الذهبي في الميزان قال أبو حاتم اختلط عارم في آخر عمره وزال عقله ، فمن سمع منه قبل العشرين ومائتين فسماعه جيد ، وقال البخاري تغير عارم في آخر عمره وقال أبو داود : بلغني أن عارما أنكر سنة ثلاث عشرة ومائتين ثم راجعه . عقله ثم استحكم به الاختلاط سنة ست عشرة ومائتين ولم يسمع منه أبو داود لتغيره اه . امخصا

(والرابع) ان في سنده سعيد بن زيد قال الذهبي في الكاشف ليس بالقوي قاله جماعة ووفيه بن معين اه ، وقال الحافظ في التقريب صدوق له أوهام اه ، وفل في الخلاصة قال ابن معين ثقة . وقال أحمد ليس به بأس ، وقال النسائي ليس بالقوي اه ، وقال الذهبي في الميزان سعيد بن زيد أبو الحسن أخو حماد بن زيد مات قبل حماد بن زيد ، قال علي بن يحيى بن سعيد ضعيف ، وقال

السعدي ليس بحجة يضعفون حديثه ، وقال النسائي وغيره ليس بالقوي ، وقال أحمد ليس به بأس ، كان يحيى بن سعيد لا يستريه اه  
(والخامس) ان في سنده عمرو بن مالك النمكري ، قال الحافظ في التتريب صدوق له أو هام اه

(والسادس) ان في سنده أبا الجوزاء اوس بن عبد الله ، قال في التتريب اوس بن عبد الله الربيعي يرسل كثيرا ، وقال الذهبي في الميزان اوس بن عبد الله أبو الجوزاء الربيعي البصري ونقوه ، وقال البخاري قال يحيى بن سعيد قتل في الجاهم ، في اسناده نظر ويختلفون فيه اه ، وقال أيضا في الكنى أبو الجوزاء الربيعي اوس تابعي مشهور ، قال البخاري في اسناده نظر اه . فقد ثبت من هناك أن هذا الحديث ضعيف منقطع

(والسابع) ان الحديث موقوف فلا يصلح حجة عند المحققين

(والثامن) بعد تسليم حجتيه يعارضه أثر عمر بن الخطاب (رض) ذكر محمد بن اسحاق في مغازيه عن خالد بن دينار عن أبي العالية قال : لما فتحنا تستر وجدنا في بيت مال المهرمزان سريرا عليه رجل ميت عند رأسه مصحف له ، فحمانا المصحف الى عمر (رض) فدعا كعبا فنسخه بالعربية ، فانا أول رجل قرأته مثل ما أقرأ القرآن ، فقلت لابي العالية : ما كان فيه ؟ قال سيرتكم وأموركم ولحون كلامكم وما هو كائن بعد ، قلت فما صنعتم بالرجل قال حفرنا بالنيهار ثلثة عشر قبرا متفرقة ، فلما كان بالليل دفناه وسوينا القبور كلها لنعميه على النس لا ينبشونه ، فقلت وما يرجون منه قال كانت السماء إذا حبست عنهم أيرزوا السري فيمطرون ، فقلت من كنتم تظنون الرجل قال دانيال ، قلت منذ كم وجدتموه مات ؟ قال منذ ثلاثمائة سنة <sup>(١)</sup> قلت ما كان قد تغير منه شيء قل لا الا شعيرات من قفاه ،

(١) دانيال النبي (ع . م ) كان في سبي نبوخذ نصر لبني اسرائيل قبل ميلاد المسيح بستائة سنة وكتابه من اسفار اليهود المعروفة . وكتبه محمد رشيد رضا

لأن لحوم الانبياء لا تبليها الارض ولا تأكلها السباع  
فانظر ما في هذه القصة من صنع أصحاب رسول الله ﷺ وتعمية قبر هذا  
الرجل لثلايفتين به الناس ، كذا في (تبعيد الشيطان بتقريب إغاثة اللفهان)

قوله ومن احسن ما يقال ماجاء عن العتيبي وهو مروي أيضا عن سفيان بن  
عيينة ، وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتيبي كنت جالسا عند قبر رسول  
الله ﷺ فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله ، سمعت الله يقول - وفي  
رواية ياخير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه (ولو انهم إذ ظلموا  
انفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحما) وقد  
جئتكم مستغفرا من ذنبي

أقول : ليست هذه الحكاية مما تقوم به الحجة . قال في الصارم المنكي  
وهذه الحكاية التي ذكرها بعضهم يرونها عن العتيبي بلا إسناد وبعضهم يرونها عن  
محمد بن حرب الهلالي وبعضهم يرونها عن محمد بن حرب عن أبي الحسن الزعفراني  
عن الاعرابي ، وقد ذكرها البيهقي في كتاب شعب الايمان بسنده ظلم عن محمد بن  
روح بن يزيد البصري حدثني أبو حرب الهلالي قال حج اعرابي فلما جاء الى  
باب مسجد رسول الله ﷺ أناخ راحلته فعلقها ، ثم دخل المسجد حتى أتى  
القبر ، ثم ذكر نحو ما تقدم ، وقد وضع لها بعض الكذابين إسنادا إلى علي بن  
أبي طالب (رض) كما سيأتي ذكره

وفي الحلة ليست هذه الحكاية المذكورة عن الاعرابي مما موم به حجة ،  
وإسنادها مظلم مختلف ، وانظروا مختلف أيضا ، ولو كانت به لم يكن فيها حجة .  
على مطلوب المعارض . ولا يصلح الاحتجاج بمثل هذه احكامه ولا الاعتماد  
على مثاب عند اهل العلم وبالله التوفيق

قوله ﴿وليس محل الاستدلال الرؤيا فانها لا تثبت بها الاحكام لاحتمال حصول

الاشتباه دلى الراي كما تقدم ذلك؛ وانما محل الاستدلال كون العلماء استحسنا

الاتيان بما تقدم ذكره، وذكروا في مناسكهم استحباب الاتيان به للزائر ﴿

أقول استحسان جميع علماء الامة ممنوع، وأما استحسان بعض العلماء فلا يثبت به الاحكام كما انها لا تثبت بالرؤيا، على انه لو ثبت استحسان جميع علماء الامة فكونه مجمعا عليه بالاجماع الاصطلاحي محل كلام، وبعد تسليم امكان الاجماع الاصطلاحي فكونه حجة شرعية غير مسلم والاحاديث الدالة على حجيته قد تقدم الكلام عليها على أن كونها دالة على حجية الاجماع أيضا منظورية

قوله ﴿وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم: وروى بعض الحفاظ عن

أبي سعيد السهماني انه روي عن علي بن أبي طالب (رض) وكرم الله وجهه انهم

بعد دفنه عليه السلام بثلاثة أيام جاءهم اعرابي فرمى بنفسه على القبر الشريف على

صاحبه افضل الصلاة والسلام ﴿

أقول هذا الخبر ضعيف جدا حتى قيل انه موضوع. قل في الصرم المسج فان قيل قد روى أبو الحسن علي بن ابراهيم بن عبد الله بن عبد الرحمن الكرخي عن علي بن محمد بن علي ننا احمد بن محمد بن الهيثم الطائي قل حدثني أبي عن أبيه عن سلمة بن كهيل عن أبي صادق عن علي بن أبي طالب «رض» قل قدم علينا اعرابي بعد ما دفن رسول الله (ص) بثلاثة أيام فرمى بنفسه على قبر النبي صلى الله عليه وآله وحني على رأسه من ترابه وقل يا رسول الله قلت فسمعنا قواك ووعبت من اندعرجل فما وعينا عنك، وكان فيما أنزل الله تبارك وتعالى عليك (ولو أنهم إذ ظهروا أنفسهم

جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وقد ظلت نفسي وجثثك لتستغفري . فنودي من القبر انه قد غفر لك

والجواب أن هذا خبر منكر موضوع ، وأثر مختلق مصنوع ، لا يصلح الاعتماد عليه ، ولا يحسن المصير اليه ، وإسناده ظلمات بعضها فوق بعض ، والهيثم جد احمد بن محمد بن الهيثم أظنه ابن عدي<sup>١</sup> الطائي فان يكنه فهو متروك كذاب وإلا فهو مجهول ، وقد ولد الهيثم بن عدي بالكوفة ونشأ بها وأدرك زمان سلمة بن كهيل فيها قيل ، ثم انتقل إلى بغداد فسكنها ، قال عباس الدوري سمعت يحيى ابن معين يقول الهيثم بن عدي كوفي ليس بثقة كان يكذب ، وقال العجلي وأبوداود كذاب ، وقال أبو حاتم الرازي والنسائي والدولابي والازدي متروك الحديث وقال السعدي ساقط قد كشف قناعه وقال ابوزرعة ليس بشيء وقال البخاري سكتوا عنه اي تركوه وقال ابن عدي ما أقل ماله من المسند وإنما هو صاحب أخبار وأسماء ونسب وأشعار

وقال ابن حبان كان من علماء الناس بالسير وأيام الناس وأخبار العرب إلا أنه روى عن الثقات أشياء كأنها موضوعات يسبق إلى القلب انه كان يدلسها وقال الحاكم ابواحمد ذاهب الحديث وقال الحاكم ابوعبدالله الهيثم بن عدي الطائي في علمه ومحلّه حدث عن جماعة من الثقات أحاديث منكورة وقال العباس بن محمد سمعت بعض اصحابنا يقول قالت جارية الهيثم كان مولاي يقوم عامة الليل يصلي فاذا أصبح جلس يكذب اه

(١) ومن ادعى أن الهيثم المذكور في سند الحكاية هو ابن مالك الطائي الشامي لاعمى او محمد الوثيق فعليه الحجة وفي الحكاية أبو صديق لم يسمع من علي رضي الله عنه وفيها أحمد بن محمد ابن الهيثم عن أبيه لاذ كرلها في التقرّب ولا التهذيب ولا اللسان فمن احتج بهما فعليه أن ينقل توثيقهما عن إمام من أئمة التوثيق

قال الذهبي في ترجمة الهيثم بن عدي الطائي: أبو عبد الرحمن المنبجي ثم الكوفي قال البخاري ليس بثقة كان يكذب قال يعقوب بن محمد ثنا أبو عبد الرحمن من أهل منبج وأمه من سبي منبج سكتوا عنه وروى عباس عن يحيى ليس بثقة كان يكذب، وقال أبو داود كذاب، وقال النسائي وغيره متروك الحديث، قلت كان اخباريا علامة روى عن هشام بن عروة وعبد الله بن عياش المشرف<sup>(١)</sup> ومجاهد وقال ابن عدي ما أقل ماله في المسند انما هو صاحب اخبار. وقال ابن المديني هو أوثق من الواقدي ولا ارضاه في شيء، قال عباس الاودي: حدثنا بعض اصحابنا قال قالت جارية الهيثم بن عدي مولاي يقوم عامة الليل يصلي فاذا أصبح جلس يكذب انتهى ملخصاً

وفي الميزان: الهيثم الطائي الآخر هو أيضاً كذاب وافظه هكذا: الهيثم ابن عبد الغفار الطائي بصري مقل تالف. قال احمد عرضت على ابن مهدي أحاديث الهيثم بن عبد الغفار عن هام بن يحيى وغيره فقال هذا يضع الحديث، وسألت الاقرع وكان صاحب حديث عن الهيثم فذكر نحوه. قال احمد وسمعت هشيبا يقول ادعوا الله لأخينا عباد بن العوام سمعته يقول كان يقدم علينا من البصرة رجل يقال له الهيثم بن عبد الغفار فحدثت عن هام عن قتادة وابيه وعن رجل يقال له ابن حبيب وعن جماعة، وكنا معجبين به فحدثنا بشيء أنكرته او ارتبته به ثم لقيته بعد فقال لي ذلك الحديث دعه، فقدمت على عبد الرحمن بن مهدي فعرضت عليه بعض حديثه فقال هذا رجل كذاب أو قال غير ثقة، وقال احمد ولقيت الاقرع بمكة فذكرت له بعض هذا: الحديث البري عن قتادة يعني أحاديث هام، قال فخرقت حديثه وتركته بعد اهـ

(١) في الميزان التشوف

قوله ﴿ويؤيد ذلك ايضا ماصح عنه ﷺ من قوله «حياتي خير لكم، تحمّدون وأحدث لكم، ووفاتي خير لكم تعرض علي أعمالكم، ما رأيت من خير حمدت الله تعالى، وما رأيت من شر استغفرت لكم﴾

أقول: قال في الصارم المنكي (قلت) هذا خبر مرسل رواه القاضي اسماعيل ابن اسحاق في كتاب (فضل الصلاة على النبي ﷺ) عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله، وهذا اسناد صحيح الى بكر الرزي، وبكر من ثقات التابعين وأئمتهم، وقال القاضي اسماعيل حدثنا حماد بن منهل ثنا حماد بن سلمة عن كثير بن الفضل عن بكر بن عبد الله ان النبي ﷺ قال: «حياتي خير لكم ووفاتي خير لكم تحمّدون وأحدث لكم، فاذا أنا مت عرضت علي أعمالكم، فان رأيت خير أ حمدت الله وان رأيت شر استغفر الله لكم» اه والمرسل من أقسام الحديث الضعيف، فالحكم عابه بالصحة غير صحيح

قوله ﴿وفي الجوهر المنظم أيضا ان اعرايا وقف على القبر الشريف وقال:

اللهم ان هذا حيبيك وأنا عبدك والسيطان عدوك، فان غفرت لي سرّ حيبيك وفاز عبدك وغضب عدوك، وإن لم تغفر لي غضب حيبيك ورضي عدوك وهلك عبدك، وأنت يارب أكرم من أن تغضب حيبيك وترضي عدوك وتهلك عبدك، اللهم ان العرب إذا مات فيهم سبوا اعتقوا على قبره. وان هذا سيد العالمين فاعتقني على قبره يا ارحم الراحمين. فقد له من الحاضرين يا اخا العرب ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال

أقول هذا مما لا يصح الاحتجاج به على المطلوب من وجوه (الاول) ان هذه

القصة المذكورة بلا سند ، فلا بد على من يحتج بها من بيان سند وتوثيق رجاله (والثاني) ان فعل الاعرابي ليس من الحجّة في شيء (والثالث) ان هذه القصة ليس فيها دعاء غير الله ولا السؤال بحق المخلوق ، والتوسل الذي يمنعه المانعون هو الذي يتضمن دعاء غير الله أو السؤال بحق مخلوق أو ما ضاهاه من المنهيات والبدع والمنكرات (والرابع) ان بعض الحاضرين القائل يا أخا العرب ان الله قد غفر لك ، لا يدري من هو حتى يعتمد على قوله . وبالجملّة ذكر امثال هذه الحكايات في محل الاستدلال أدل دليل على جهل صاحبه

قوله <sup>عليه السلام</sup> وذكر علماء المناسك أيضاً ان استقبال قبره الشريف <sup>عليه السلام</sup> وقت الزيارة

والدعاء أفضل من استقبال القبلة

اقول استقبال قبره الشريف في انزيارة وقت التسليم مما احتف فيه الائمة وأما استقبال القبر وقت الدعاء فمنهي عنه بالاتفاق

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله في منسك له صنفه في أواخر عمره :  
ويسلم عليه مستقبل الحجرة مستدير اقبلة عند أكثر العلماء كمالك والشافعي وأحمد ، وأما ابو حنيفة فانه قال يستقبل القبلة ، فمن اصحابه من قال يستدير الحجرة ومنهم من قال يجعلها عن يساره . وانفقوا على انه لا يستلم الحجرة ولا يقبلها ولا يطوف بها ولا يصلي اليها ولا يدعو هناك مستقبل الحجرة فان هذا كله منهي عنه باتفاق الائمة ، ومالك من أعظم كراهية لذلك ، والحكاية عنه انه أمر المنصور أن يستقبل القبلة وقت الدعاء كعب على مالك . بل ولا يقف عند القبر للدعاء لنفسه فان هذا بدعة ، ولم يكن أحد من الصحابة يقف عنده يدعو لنفسه ، ولكن كانوا يستقبلون القبلة ويدعون في مسجده اه

وقل في الصّرم المنكي وكذلك الشرك بأهل القبور لم يطلع الشيطان أن يوقعهم اي الصحابة فيه فإي تكن على عهدهم في الاسلام قبرني يسافريه . ولا

يقصد الدعاء عنده أو يطلب بركته أو شفاعته أو غير ذلك ، بل أفضل الخلق محمد خاتم الرسل صلوات الله وسلامه عليه وقبره عندهم محبوب لا يقصده أحد منهم بشيء من ذلك ، وكذلك كان التابعون لهم بإحسان ومن بعدهم من أئمة المسلمين ، وإنما تكلم العلماء والسلف في الدعاء الرسول ﷺ عند قبره منهم من نهى عن الوقوف للدعاء له دون السلام عليه ، ومنهم من رخص في هذا وهذا ، ومنهم من نهى عن هذا وهذا ، وأما دعاؤه هو وطلب استغفاره وشفاعته بعد موته فهذا لم ينقل عن أحد من أئمة المسلمين لا من الأئمة الأربعة ولا غيرهم ، بل الادعية التي ذكرها خالية من ذلك ، أما مالك فقد قال القاضي عياض : وقال مالك في المبسوط لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو ويسلم ولكن يسلم ويمضي — وهذا الذي نقله إمامنا عياض ذكره إمامنا إسماعيل بن إسحاق في المبسوط

قال وقال مالك لا أرى أن يقف الرجل عند قبر النبي ﷺ يدعو ولكن يسلم على النبي ﷺ وعلى أبي بكر وعمر «رض» ثم يمضي . وقال مالك ذلك لأن هذا هو المنقول عن ابن عمر أنه كان يقول السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبت أو يا ابتاه ، ثم ينصرف ولا يقف يدعو ، فرأى ذلك من البدع . قال القاضي عياض وقال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده ، فتوله في هذه الرواية إذا سلم ودعا قد يريد بالدعاء السلام فانه قال يدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده ، ويؤيد ذلك أنه قال في رواية ابن وهب السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، وقد يراد أنه يدعو له بلفظ الصلاة كما ذكر في الموطأ من رواية عبد الله بن دينار أنه كان يصلي على النبي ﷺ وعلى أبي بكر وعمر «رض» وفي رواية يحيى بن يحيى وقد غلطه ابن عبد البر وغيره وقالوا إنما لفظ الرواية على ما ذكره ابن القاسم والقاسمي وغيرهما يصلي على النبي «ص» ويسلم على أبي بكر

وعمر «رض» وقال أبو الوليد الباجي وعندي أنه بدعو للنبي «ص» بلفظ الصلاة ولا يبي بكر وعمر لما في حديث ابن عمر من الخلاف

قال القاضي عياض وقال في المبسوط لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي عليه وبدعوه ولا يبي بكر وعمر، فإن أراد بالدعاء الصلاة والسلام فهو موافق لتلك الرواية وإن كان أراد دعاء زائداً فهي رواية أخرى وبكل حال فانما أراد الدعاء اليسير

وأما ابن حبيب فقال ثم يقف بالقبر متواضعاً موقراً فيصلي عليه ويثني عليه ويثني بما حضر وبسلم على أبي بكر وعمر (رض) فلم يذكر إلا الثناء عليه مع الصلاة وأما الامام احمد فقد ذكر الثناء عليه بلفظ الشهادة له بذلك مع الدعاء به بغير الصلاة ومع دعاء الداعي لنفسه أيضاً ولم يذكر أن يطلب منه شيئاً ولا يقرأ عند القبر قوله (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) كما لم يذكر مالك ذلك ولا المتقدمون من أصحابنا ولا جمهورهم، بل قال في منسك المروزي: ثم اتت الروضة وهي بين القبر والمنبر فصل فيها وادع بمشئت، ثم اتت قبر النبي ﷺ فقل السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، السلام عليك يا محمد بن عبد الله، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله ﷺ وأشهد أنك قد بلغت رسالة ربك، ونصحت لامتك، وجهت في سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة، وعبت له حتى 'ك' معب، فجزاك الله أفضل ما جزى نبياً عا، ورفع درجتك بعد ونبل شدة عك اكبرى، وأعطاك سؤالك في الآخرة والاولى. كما قبل من ابراهيم، الله احشترافي زمرة، وتوفنا على سنه، وأوردنا حوضه واستق بكه سر. روي الاصل بعد آباءه وقال شيخ الاسلام ابن نجيم في كسب المرقمصة اصراط المستقيم مخلاة أصحاب الحميم ولم يكن أحد من السلف أتى قبر نبي أو غيره لاجل

الدعاء عنده، ولا كان الصحابة يقصدون الدعاء عند قبر النبي ﷺ ولا عند قبر غيره من الأنبياء، وإنما كانوا يصلون ويسلمون على النبي (ص) وعلى صاحبيه واتفق الأئمة على أنه إذا دعا بمسجد النبي (ص) لا يستقبل قبره، وتنازعوا عند السلام عليه فقال مالك وأحمد وعبرهما يستقبل قبره وبسلم عليه وهو الذي ذكره أصحاب الشافعي وأظنه منصوصا عنه . وقال أبو حنيفة بل يستقبل القبلة، وبسلم عليه ، هكذا في كتب أصحابه وقال مالك فيما ذكره اسماعيل بن اسحاق في المبسوط واقاضي عياض وغيرهم : لا أرى أن يقف عند قبر النبي (ص) بدعو ولكن يسلم ويمضي

وقال أيضا في المبسوط (١) لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج أن يقف على قبر النبي ويدعوا له ولا يبي بكر وعمر، فقل له فان ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر وربما وقفوا في الجمعة أو في الأيام المرة والمرة أو أكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة ( ٢ ) فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه يلدنا وتركه واسم ، لا يصلح آخر هذه الأمة

(١) يعني الامام مالك

(٢) أى قيل للامام مالك ان بعض أهل المدينة المقيمين فيها يقفون عند قبره (ص) فيسلمون ويدعون من غير أن يكونوا يريدون السفر أو يكونوا قادمين منه . فقال مالك انه لم يبلغه عن أحد من العلماء من التابعين وغيرهم أنه فعل ذلك أو رواه عن الصحابة . فعلم من هذه الرواية أن الوقوف عند قبره (ص) للسلام والدعاء قد حدث في عصر الامام مالك من بعض العوام المقيمين في المدينة وانهم لقاتهم لم يرهم هو مع كثرة ملازمته لمسجده (ص) ولعلمهم لم يكونوا يفعلونه امامه لعلمهم بانه ينكره عليهم . بل هو قد انكر على عبد الرحمن بن مهدي وهو من اقرانه عند ما وضع رداءه في المسجد وصلى عليه . واحتج عليه بقوله (ص) « من احدث فيه حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله » الخ الحديث وهكذا تحدث البدع بفعل الجاهلين وسكوت العالمين حتى تحمل محل السر بل تنسخها . وكتبه محمد رشيد رضا

الا ما أصلح ثوبها، ولم يبلغني عن أول هذه الأئمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره إلا لمن جاء من سفر أو أراده، وقد تقدم في ذلك من الآثار عن السلف والأئمة ما يوافق هذا ويؤيده من أنهم كانوا أنما يستحبون عند قبره ما هو من جنس الدعاء له والنجية كالصلاة والسلام، ويكرهون قصده للدعاء والوقوف عند الدعاء، ومن يرخص منهم في شيء من ذلك فإنه إنما يرخص فيما إذا سلم عليه ثم أراد الدعاء أن يدعو مستقبل القبلة إما مستدير القبر وإما منحرفا عنه وهو أن يستقبل القبلة ويدعو ولا يدعو مستقبل القبر

وهكذا المنقول عن سائر الأئمة، ليس في أئمة المسلمين من استحب للمرء أن يستقبل قبر النبي ﷺ ويدعو عنده، وهذا الذي ذكرناه عن مالك والسافيين حقيقة الحكاية المأثورة عنه، وهي الحكاية التي ذكرها القاضي عياض عن محمد ابن حميد قال ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله ﷺ فقال له مالك: يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فإن الله أدب قوما فقال (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية وذكر باقي الحكاية ثم قال فهذه الحكاية على هذا الوجه إما أن تكون ضعيفة أو مغيرة، وإما أن تفسر بما يوافق مذهبه، إذ قد فهم منهم ما هو خلاف مذهبه المعروف بنقل الثقات من أصحابه، فإنه لا يخلف مذهبه أنه لا يستقبل القبر عند الدعاء. وقد نص على أنه لا هدف عند الدعاء. مطلقا، وذكر ضائفة من صحبه أنه يدعو من القبر ويسم على النبي ﷺ ثم يدعو مستقبل القبلة ووجه طهره. وقد لا يوليه ظهره، فاتفقوا في استقبال الأئمة وتنازعوا في آية القبر ظهره وقت الدعاء.

وبسببه والله أعلم أن يكون مالك رحمه الله استقبل القبر عند السلام عليه وهو سمي ذلك دعاء فإنه قد كان من فقهاء العراق من يرى أنه عند السلام عليه يستقبل القبلة أيضا، ثم يرى استقبال قبره في هذه الحال كما تقدم. وكلما

قال في رواية ابن وهب عنه إذا سلم على النبي ﷺ يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ويدعو ولا يمس القبر بيده ، وقد تقدم قوله أنه يصلي عليه ويدعو له ، ومعلوم أن الصلاة عليه والدعاء له يوجب شفاعته للعبد يوم القيامة كما قال في الحديث الصحيح « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فإنه من صلى علي مرة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها درجة في الجنة لا تنغي إلا أحد من عباد الله وأرجو أن أكون ذلك العبد ، فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة » فقول مالك في هذه الحكاية ان كان نابتا عنه ، معناه أنك إذا استقبلته وصليت عليه وسلمت عليه وسألت الله له الوسيلة يشفع فيك يوم القيامة ، فان الامم يوم القيامة يتوسلون إلى الله بشفاعته ، واستنفاع العبد به في الدنيا هو فعل ما شفع به له يوم القيامة كسؤال الله تعالى الوسيلة ونحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب إذا سلم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدعو ويسلم -- يعني دعاء النبي ﷺ وصاحبه -- فهذا هو الدعاء المشروع هناك كاللداء عند زيارة قبور سائر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانهم أحق الناس أن يصلى عليه ويسلم عليه ويدعى له بأبي هو وامي ﷺ وبهذا تنفق أقوال مالك ، وبغرض بين الدعاء الذي أحبه والدعاء الذي كرهه وذكر أنه بدعه اهـ

(فان قلت) قد روي عن بريدة قال كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقبر « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم للاحقون نسأل الله انك واكم العافية » رواه مسلم والنسائي وابن ماجه ، وعن عائشة (رض) قالت: هذته -- تعني النبي ﷺ -- فاذا هو بالبيع فقال « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، أنتم لنا فريط وانا بكم للاحقون اللهم لا محرم لأحرم ولا تهنت بعدهم »

وعن ابن عباس قال : مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقل «السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سلفنا ونحن بالآثر» ففي تلك الأحاديث الدعاء لنفسه بالعافية ، وعدم حرمان الأجر ، وعدم التمتن بالمغفرة (قلت) المقصود من الدعاء الذي نهى عنه عند القبر هو الدعاء الذي يقصد زيارة القبر لآله ويظن أن الدعاء عند القبر مستجاب وأنه أفضل من الدعاء في المسجد فبقصد زيارته لآحل طلب حوائجه ، وأما الدعاء لنفسه عند القبر بآله فبعدم حرمان الآخر ، وعدم الفتنه . تبعاً للدعاء لأصحاب القبور ، واطرح عليهم والاسئله لهم فلا ينهى عنه أحد من المسامرين . لا ترى ان شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم من أشدهم منعاً للدعاء عند القبور وهما يجوزان هذا الدعاء السعي بل يجعلان الزيارة المنسمة عليه زيارة لله وزيارة أهل الإيمان ؟

قل شيخ الاسلام ابن تيمية في بعض مسكه (باب زيارة قبر النبي ﷺ) إذا أشرف على مدنه النبي ﷺ قل الحية وبعده فلبس ما نعلم فإذا دخل استحب له أن يغتسل ، نص عليه الامام أحمد . فإذا دخل المسجد بدأ رحله بالمنى وقال : بسم الله والصلاة على رسول الله ﷺ اغفر لي ذنوبي . وافتح لي أبواب رحمتك . يأتي الروضة بن القبر والمبصر في به ودعوى شئ ، ثم يأتي قبر امي ﷺ فاستقبل حذار القبر ولا يمسه ولا يقبله ويجعل المدي في اعمه عند قبره على رأسه ليكون قائماً وحده النبي ﷺ ويمس مبعداً لما يقف وظهر في حله بخضوع وسكون منكس الرأس عرض الطرف . مسحوراً بقية جلالة موهبه . ثم يقول السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته . سلام عليك يا نبي الله وحيرته من خاتمه . السلام عليك يا سيد المرسلين وحاتم النبيين ووعاقر النحس . أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن رسول الله . أشهد أنك قد بلغت رسالات ربك ، ونصحت لأمتك ، ودعوت إلى سبيل ربك الحنكة والمنطقه الحسنة ،

وعبدت الله حتى أنك اليقين ، فجزاك الله أفضل ما جزى نبيا ورسولا عن أمته ،  
اللهم آتة الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته ليعبطه به الاولون  
والاخرون ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد  
مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد  
مجيد ، اللهم احسننا في زمرته ، وتوفنا على سنته ، وأوردنا حوضه ، واسقنا بكأسه  
شرابا رويلا نظلما بعده أبدا اهـ

وقال في (الجواب الباهر) من ولاية الامر عما افتي به في زيارة المقابر  
:بل قد ذكرت في غير موضع استحباب زيارة القبور كما كان النبي ﷺ يزور  
أهل البقيع وشهداء أحد ، ويعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول فائهم :  
السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ،  
ويرحم المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين ، ونسأل الله لنا ولكم العافية ، اللهم  
لا تحرمنا أجرهم ، ولا تفتننا بعدهم ، واغفر لنا ولهم . وإذا كانت زيارة قبور عموم  
المؤمنين . فشروعة فزيارة قبور الانبياء والصالحين أولى اهـ

وهل في منسك صنعه في أواخر عمره : وزيارة القبور على وجهين : زيارة  
شرعية ، وزيارة بدعية ، فالشرعية المقصود بها السلام على الميت والدعاء لما يقصد  
د الصلاة على جنازته وزيارته بعد موته من جنس الصلاة عليه ، فالسنة فيها أن نسلم  
على الميت ونسأل له سواء كان نبيا أو عبدا كما كان النبي (ص) يأمر الصحابة إذا  
زاروا القبور أن يقول أحدهم « اسلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ،  
وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين ، نسأل الله لنا  
ولكم العافية ، اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتننا بعدهم واغفر لنا ولهم » وهكذا يقول  
إذا زار أهل البقيع ومن به من الصحابة وغيرهم أو زار شهداء أحد وغيرهم إلى أن قل

وأما الزيارة البدعية ، فهو أن يكون مقصود الزائر أن يطلب حوائجه من ذلك الميت ، أو يقصد الدعاء عند قبره ، أو يقصد الدعاء به . فهذا ليس من سنة النبي ﷺ ولا استحبه أحد من سلف الأمة بل هو من البدع المنهي عنها بائناق سلف الأمة وأئمتها اه

وقال ابن القيم في زاد المعاد كان إذا زار قبور أصحابه يزورها للدعاء لهم والترحم عليهم والاستغفار لهم ، وهذه هي الزيارة التي سنها لأئمة وشرعها لهم ، وأمرهم أن يقولوا إذا زاروها « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية » اه

وفي (تبعيد الشيطان بتقريب اغاثة اللفان) فاسمع الآن زيارة أهل الإيمان التي شرعها الله ووازن بينها وبين زيارة أهل الشرك التي شرعها لهم الشيطان واختار لنفسك ، قالت عائشة كان رسول الله ﷺ إذا كان ليالي منه يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول « السلام عليكم ديار قوم مؤمنين ، وأنا كم ما توعدون ، غدا مؤجلون ، وأنا إن شاء الله بكم لاحقون ، اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقد » رواد مسلم عنها أيضا أن جبريل أنه فقال إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم ، قالت قلت كيف أقول يا رسول الله ﷺ قال « قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منكم والمستأخرين ، وإن شاء الله بكم لاحقون » وفي حديث برادة عن أبيه كان رسول الله ﷺ معهم إذا خرجوا الى المقبر أن يقولوا « السلام على أهل الدبر » وفي نسخة « السلام عليكم أهل الديار » الحديث اه . قلت حديث برادة تقدم بتمامه وفيه « نسأل الله لنا ولكم العافية » وكيف يمنع أحد من الدعاء لنفسه بعد للدعاء لأصحاب القبور وهو ثابت في الأحاديث الصحيحة ، ول في الصدر فن الدعاء عند المقبر لا يكره مطابقا بل يؤمن به كما حلت به السنة فيما تقدم ضمنا وتبع . وإنما المكروه أن يتحرى المجيء الى المقبر للدعاء عنده اه

وقد ثبت في الحديث الصحيح أن الداعي إذا قصد الدعاء لغيره بدأ بنفسه .  
عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ كان إذا ذكر أحدا فدعا له بدأ بنفسه  
رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب صحيح ومن ثم ورد في التشهد  
السلام علينا ، قال الحافظ في الفتح استدل به على استحباب البدأ بنفس في الدعاء اه  
فالمقصود بالذات الدعاء للميت ، وأما الدعاء لنفسه فأنما هو لاجل الداعي  
إذا قصد الدعاء يبدأ بنفسه فهو مقصود بالعرض

قوله  $\text{ﷺ}$  وأما ما نفل عن الامام أبي حنيفة (رض) ان استقبال القبلة أفضل  
فهذا النفل غير صحيح فقد روى الامام أبو حنيفة (رض) نفسه في مسنده  
عن ابن عمر (رض) أنه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة ﴿  
أقول في هذا الباب عن الامام أبي حنيفة (رض) روايتان - قال ابن حجر  
المكي في الجوهر المنظم ما ذكرنا من أن الأفضل اسند بالقبلة واستقبال الوجه  
الشريف هو مذهبنا ومذهب جمهور العلماء ، وقال آخرون الأفضل استعمال  
الكعبة ويمل عن أبي حنيفة ، يمكن نقل عنه أيضا موافقة الاول اه  
وأما ادعاء عدم صحة الرواية الاولى مسدلا بما روى الامام أبو حنيفة (رض)  
نفسه في مسنده ، فانه أن رواية المسند مما لا يعاب به ولا يعتمد عليه فان روايتها  
من هو مجهول ومجروح ومن يتهم بالكذب ، ألا ترى أن من أشهر مسانيد  
أبي حنيفة مسند أبي محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب الحارثي الذي رواه حسن بن  
زياد اللؤلؤي ، فعبد الله هذا حاميهم منهم بوضع الحديث

قل الذهبي في الميراث عبد الله بن محمد بن يعقوب الحارثي البخاري نفسه  
عرف بالاسد ذكره أبو عبد الله بن منده وله تصانيف ، قال ابن الحوزي  
قال أبو سعيد الترمذي يهيم بوضع الحديث ، وقال أحمد الساجاني كان يضع هذا

الاسناد على هذا المتن وهذا المتن على هذا الاسناد وهذا ضرب من الوضع ، وقال حمزة السهمي سألت أبا زرعة احمد بن الحسن الرازي عنه فقال ضعيف ، وقال الحاكم هو صاحب عجائب عن الثقات ، وقال الخطيب لا يحتج به ، وقال الحلبي يعرف بالاستاذ: له معرفة بهذا الشأن وهو ابن ضعفه ، ثنا عنه الملاحي واحمد بن محمد البصر بعجائب قلت يروي عن عبيد الله بن واصل بن الصائغ وعبد الصمد بن الفضل البلخي وسامعاه في سنة ثمانين ومائتين قبلها وبعدها مات سنة أربعين وثلاثمائة عن احدى وثمانين سنة وقد جمع مسنداً لأبي حنيفة اهـ

والحسن بن زياد الثؤلوي راويه كذاب ، قال الذهبي في الميزان الحسن بن زياد الثؤلوي الكوفي عن ابن جريج وغيره وثقه على أبي حنيفة ، روى أحمد بن أبي مريم وعباس الدوري عن يحيى بن معين كذاب ، وقال محمد بن عبد الله بن نمير يكذب على ابن جريج ، وكذا كذبه أبو داود فقال كذاب غير ثقة ، وقال ابن المديني لا يكتب حديثه ، وقال ابو حاتم ليس بثقة ولا مأمون ، وقال الدارقطني ضعيف متروك ، وقال محمد بن حميد الرازي ما رأيت أسوأ صلاة منه ، البويطي: سمعت الشافعي يقول قال لي الفضل بن الربيع انا اشتهي مناظرتك والثؤلوي فقلت ليس هناك فقال أنا أشتهي ذلك ، قال فأحضرنا وانا نأبطعام فأمسكنا ، فقال رجل معي له ما تقول في رجل قذف محصنة في الصلاة ؟ قال بطلت صلاته ، قال وطهرته ؟ قال بما لها فقلت له قذف المحصنات أشد من انصحك في الصلاة ' و فاحد الثؤلوي نعليه وقام فقلت للفضل قد قلت لك انه يس هناك . وقال محمد بن رافع النيسابوري كان الحسن بن زياد يرفع رأسه قبل الامام ويسجد قبله مات سنة ٢٠٣ وكان رأساً في الفقه اهـ

(١) يعني الشافعي ان ابا حنيفة يقول بأن الضحك في الصلاة يبطل الوضوء فكيف لا يبطله قذف المحصنات وهو اشد إثماً ؟ وقوله للفضل اولاً وآخرأ انه ليس هناك معناه انه ليس اهلاً للمناظرة . وكتبه محمد رشيد رضا

سما رواية هذا الاثر " فقد أخرجه طلحة بن محمد في مسنده عن صالح ابن احمد كذا في وفاء الوفاء وطاحه مخرجه ضعيف ، قال الذهبي في الميزان قال ابن ابي الفوارس كان يدعو إلى الاعتزال وضعفه الازهري اه وصالح بن احمد كذاب دجال ، قال الذهبي صالح بن احمد بن ابي مقاتل عن يعقوب الدروي . ويوسف بن موسى القطان وغيرهما ويعرف بالقيروطي البزار قال الدارقطني متروك كذاب دجال ادر كناه ولم نكتب منه ، يحدث بما لم يسمع ، وقال ابن عدي كان يسرق الحديث واسم جده يونس ، وقال البرقاني ذاهب الحديث ، قال عبد الله الاستاذ فيما جمع من مسند أبي حنيفة : كتب إلي صالح بن الخضر بن ابان الهاشمي حدثنا مصعب بن المقدام ثنا زفر ثنا ابو حنيفة عن عطاء عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ « بُسَّ البيت الحمام لا يستر ، وماء لا يطير » فهذا من اختلاق صالح اه .

على انه لو سلم صحة اسناد هذا الاثر إلى الامام فلا يلزم منه ان يكون ما ثبت منه هو مذهب الامام ، فغير واحد من الائمة يروون الاحاديث ويكون مذهبهم بخلافها لوجوه ذكرت في علم الاصول وهذا بين لا يتأتى جوده من احد من أهل العلم ، على أن الامام أباحفة لا يحتج بالآثار في غير واحد من المسائل فأتكن هذه المسئلة أيضا منها

وبالجملة فرواية الامام هذا الاثر في مسنده لا يصلح دليلا ، على أن نقل استقبال القبلة عند الزيارة عن الامام (رض) غير صحيح كما زعم صاحب الرسالة .

( ١ ) قوله : سما رواية هذا الاثر الخ الظاهر انه من كلام المصنف وانه تنمة لقوله في عبد الله الحارثي منهم بوضع الحديث - وما بينهما اعتراض - أي ولا سما هذا الاثر عن ابن عمر فهو اجدرها بالوضع . وهذا القدر من تقطيع الكلام والاعراض بين المستثنى والمستثنى منه وما في معناه من ضعف التأليف . وكتبه محمد رشيد رضا

ولننقل هناك بعض عبارات الحنفية ليعلم أن استقبال القبلة عند السلام هو المشهور بينهم ، قال الطحاوي في حاشية الدر المختار : ثم ينهض فيتوجه الى قبره عليه الصلاة والسلام فيقف عند رأسه مستقبل القبلة يدنو منه قدر ثلاثة أذرع أو أربعة ولا يدنو أكثر من ذلك اهـ ، وفي الهندية نقلا عن (الاختيار شرح المختار) ثم ينهض فيتوجه الى قبره عليه السلام فيقف عند رأسه مستقبل القبلة ثم يدنو منه ثلاثة أذرع أو أربعة ولا يدنو منه أكثر من ذلك اهـ

وقال السيد محمود أفندي شهاب الدين مفتي الحنفية ببغداد المفسر الشهير بالالوسي في تفسيره ، واختلف الائمة في استقباله عند السلام في مذهب أبي حنيفة (رض) أنه لا يستقبل بل يستدبر ويستقبل القبلة ، وقال بعضهم يستقبل وقت السلام ويستقبل القبلة ويستدبر وقت الدعاء ، والصحيح المعول عليه أنه يستقبل وقت السلام وعند الدعاء يستقبل القبلة اهـ ، وعن أبي الليث (رح) يقف مستقبل القبلة وكذلك نقل عن الكرماني وغيره وما قال السيد محمود من أن الصحيح المعول عليه أنه يستقبل وقت السلام وعند الدعاء يستقبل القبلة مردود بما قال ابن جماعة في مناسكه من أن الذي صححه الحنفية أنه يستقبل القبلة عند السلام عليه والدعاء له اهـ

قوله ❦ وسبق ابن الهمام في النص على ذلك العلامة ابن جماعة فانه نقل

استحباب استقبال القبر عن الامام أبي حنيفة (رض) ورد على "كرماني في انه يستقبل القبلة فقال انه ليس بشيء ❦

اقول راجعت منسك ابن جماعة فلم أجد فيه أثرًا من هذا النقل والرد، وانما فيه في ذلك الباب ما نقلته آنفا فاعل هذا من أكاذيب صاحب الرسالة والنسخة. اتي راجعتها صحيحة قديمة كتب في آخرها ما نصه : -وكل نسخ هذه النسخة في-

## مذهبنا في استقبال القبلة والجمعة واليومين والصلوة والدعاء

العاشر من شهر رمضان المعظم قدره سنة ست واربعين وسبعائة أحسن الله نصيباً؟

في خير وعافية وكاتبها محمد بن عيسى البرزوي اهـ

قوله ﴿ ويستدل لاستقبال القبر ايضا بأننا متفقون على أنه ﷺ حي في قبره

يعلم بزاره وهو ﷺ لما كان في الدنيا لم يسع زائره إلا استقباله واستدبار القبلة

فكذا يكون الامر حين زيارته في قبره الشريف ﷺ

اقول للامام على الرواية الاولى ان يتول ان حياته في القبر برزخية ومساواة

الحياة البرزخية للحياة الدنيوية في جميع الاحكام غير مسلمة ومن يدعي فعلية الاتبات

قوله ﴿ واذا اقمنا في المدرس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل للقبلة ان

الطلبة يستقبلونه ويستديرون الكعبة فما بالك به ﷺ فهذا اولى بذلك قطعاً ﴿

اقول للامام ان يقول هذا قياس مع الفارق فان حياته ﷺ برزخية وحياة

ذلك المدرس حياة دنيوية واين هذه من تلك؟

قوله ﴿ وقد تقدم قول الامام مالك للخليفة المنصور ولم تصرف وجهك عنه؟ ﴿

اقول قد تقدم الكلام عليه وتأويله فتذكر

قوله ﴿ قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب المالكية طائفة باستحباب

الدعاء عند القبر مستقبلاً له مستديراً للقبلة ﴿

اقول قد عرفت فيما تقدم ان الامام مالكا قال في رواية ابن وهب إذا سلم

على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة، فقوله في هذه الرواية إذا

سلم ودعا قد يريد بالدعاء الدعاء للنبي ﷺ كالدعاء عند زيارة قبور سائر

المؤمنين وهو الدعاء لهم قصداً وبالذات وانفسه تبعاً وبالعرض ، وهذا لا ينكره

أحد من المسلمين كما تقدم ، فان كان مراد المالكية هذا الدعاء فهو حق لا نزاع

لأحد فيه ، وإن كان مرادهم الدعاء الذي يقصد زيارة القبر لاجله ويظن أن الدعاء عند القبر مستجاب ، وأنه أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد زيارته لطلب سوائجه ، فهذا مخالف لما روي عن إمامهم بسند صحيح أنه قال لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو ولكن يسلم ويمضي . ذكره اسماعيل بن اسحاق في المبسوط والقاضي عياض وغيرهم ، وقول مالك للخليفة المنصور عند المناظرة لا يصلح معارضا لهذا المروي فان سنده واه جدا كما تقدم

قوله ثم نقل عن مذهب الامام أبي حنيفة والشافعي والجمهور مثل ذلك أقول يعارض هذا النقل ما نقله شيخ الاسلام ابن تيمية عن الائمة الاربعة من أنهم انفقوا على أنه إذا دعا لاستقبال قبره ﷺ كما تقدم ، وقال الشيخ ابن القيم في الاغاثة ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحوا جانبه حتى كان أحدهم إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد الدعاء استقبال القبلة وجعل ظهره الى جدار القبر ثم دعا . قال سلمة بن وردان رأيت أنس بن مالك يسلم على النبي (ص) ثم بسند ظهره الى جدار القبر ثم يدعو ، ونص على ذلك الائمة الاربعة أنه يستقبل القبلة وقت الدعاء حتى لا يدعو عند القبر فان الدعاء عبادة اه وهذان الشيخان إمامان في النقل كما صرح به علماء النقل

وقال ابن حجر المكي مستند صاحب الرسالة في الجوهر المنظم ما ذكرناه من الاستقبال هنا في حالة الدعاء هو مذهبنا ومذهب جمهور العلماء ، ومشى عليه بعض المالكية مع كون مالك (رض) خالف في ذلك فرأى أن الاولى أن يكون في حال الدعاء أيضا مستقبلا للوجه الشريف وقد سأله الخليفة المنصور الخ (قلت) قد عرفت فيما تقدم ان هذه الحكاية عن مالك ضعيفة جدا ، وقد عارضها ماروي عن الامام مالك بسند صحيح أنه قال لا أرى أن يقف عند قبر النبي (ص) يدعو ولكن يسلم ويمضي ، فقد ثبت أن الامام 'الكامل' وافق للجمهور في القول باستقبال القبلة في حالة الدعاء

قوله (و) وأما ما ذكره الألويسي في تفسيره من أن بعضهم نقل عن الإمام أبي حنيفة

(رض) أنه منع التوسل فهو نقل غير صحيح إذ لم ينقله عن الإمام أحد من أهل زهبة (رض)  
أقول قال أبو الحسن القدوري في شرح كتاب الكرخي قال بتر بن الوليد  
سمعت أبا يوسف يقول قال أبو حنيفة لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به ، وأكره  
أن يقول أسألك بمعاقب العز من عرشك وأن يقول بحق فلان ، وبحق أنبيائك  
ورسلك ، وبحق البيت الحرام

قال أبو الحسن أما المسئلة بغير الله فمنكرة لأنه لاحق لغير الله عليه وإنما  
الحق له على خلقه ، وأما قوله بمعتقد العز من عرشك فكرهه أبو حنيفة ، ورخص فيه  
أبو يوسف ، كذا في (تبعيد الشيطان) ، وقال ابن بلجي في شرح المختار ويكره أن  
يدعو الله إلا به ، ولا يقول أسألك بملائكتك أو بأنبيائك أو نحو ذلك ، لأنه  
لاحق للمخلوق على خالقه كذا في تبعيد الشيطان

وقال نعمان خير الدين الحنفي (في جلاء العينين) ونقل القدوري وغيره  
من الحنفية عن أبي يوسف أنه قال قل أبو حنيفة (رض) لا ينبغي لأحد أن يدعو  
الله تعالى إلا به ، وذكر العلامة في شرح التنوير عن النذراخانة عن أبي حنيفة (رض)  
أنه قال : لا ينبغي لأحد أن يدعو الله سبحانه وتعالى إلا به ، وفي جميع منونهم أن قول  
الداعي المتوسل بحق الأنبياء والأولياء وبحق البيت والمسعر الحرام مكروه كراهة  
نحرم وهي كل الحرام في العفوية : النار عند محمد اه ملخصاً

وأيضاً قال فيه فقد قال الشيخ أبو الحسين القدوري في الكتاب المسمى

(بشرح الكرخي) المعروف به والمشهور عنه في (باب الكرام) أن هذا من بلاغات

(فصل) قال بشر بن الوليد سمعت أبا يوسف يقول قال بحجة فما ظنك بهذا  
لا ينبغي لأحد أن يدعو الله تعالى إلا به وأكره أن يقول بمعاقب أو من تابعي أو  
أو بحق حنك ، وأبو يوسف لم يكره الأول وقال أكره بحق فلان وبحق الباب

ورسلك وبحق البيت والمشرع الحرام ، قال القدوري المسئلة بخلق لا يجوز ، لانه لاحق للمخلوق على الخالق ، وقال البلدجي في (شرح المختار) ويكره ان يدعو الله تعالى الا به ، فلا يقول أسألك بفلان أو بملائكتك أو بأنبيائك ونحو ذلك ، لانه لاحق للمخلوق على الخالق اه

وقال في (الدر المختار) وفي التارخانية معزيا للمتني عن أبي يوسف عن أبي حنيفة لا ينبغي لاحد أن يدعو الله إلا به ، والدعاء المأذون فيه ، المأمور به ، مما استفيد من قوله تعالى ( والله الاسماء الحسنی فادعوه بها ) قال وكذا لا يصلي أحد على أحد إلا على انبيي (ص) وكره قوله بحق رسلك وأنبيائك وأوليائك ، أو بحق البيت ، لانه لاحق للخلق على الخالق تعالى اه

وقال العلامة ابن عابدين في (رد المختار على الدر المختار) قوله : وكره قوله بحق رسلك الخ هذا لم يخالف فيه أبو يوسف بخلاف مسألة المتن السابقة كما افاده الاتقيي اه وقال تحت قوله « لانه لاحق للخالق على الخالق » ومجرد إيهام اللفظ ما لا يجوز كلف في النعم كما قدمناه ، فلا يارض خبر الآحاد ، فلذا والله اعلم أطلق أئمتنا النعم اه

فهؤلاء كجهل من ذهب أبي حنيفة (رح) يتقون عن الامام منع التوسل ، والشكر لذلك اسئل جاهل بمذهب أبي حنيفة (رح)

قوله في المواهب الدنية للامام القسطلاني وقف اعرابي على قبره الشريف

ﷺ وقال لا مرانك أمرت بعق العبد وهذا حبيب وأنا عبدك فاعتقني من وبعضه مما لا يجحد ، فهنف به هتف يا هذا تسئل العتق لك وحرك هلاسات

قوله في قول : اذهب فقد أضعتك

قول : فيه كلام من وجوه (الاول) ان هذه الحكاية ذكره فسطاني

بغير سند فلا يعتمد عليها (والثاني) ان هتف الهاتف ليس من الحجة الشرعية في شيء ، لاحتمال ان يكون ذلك الصوت من الشيطان (والثالث) ان فعل الاعرابي وقوله ليس دليلاً شرعياً حتى يحتاجها على مسألة من مسائل الشرع

قوله **روى** قال في المواهب وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الاصم على قبره **عليه السلام** فقال يارب انا زرنا قبر نبيك فلا تردنا خائبين، فنودي يا هذا ما اذن لك

في زيارة قبر جبيننا إلا وقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوار مغفوراً لكم **﴿** أقول فيه أيضاً كلام من وجوه (الاول) ان هذه الحكاية لم يذكر لها سند فلا يعبأ بها (والثاني) ان قول حاتم الاصم ليس بحجة شرعية (والثالث) انه ليس في قول حاتم إلا ذكر الزيارة والدعاء بتوسل الزيارة اني هي من الاعمال الصالحة وهما مما لا يمجده أحد من المسلمين (والرابع) ان النداء المذكور في هذه الحكاية مما لا اعتماد عليه لجواز أن يكون هذا النداء من الشيطان، فلا بد من نفي هذا الاحتمال من برهان

قوله **﴿** وقال ابن أبي فديك سمعت بعض من أدركت من العلماء والصلحاء يقول بلغنا أن من وقف عند قبر النبي **ﷺ** فتلا هذه الآية (ان الله ملائكته يصلون

على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) وقال صلى الله عليه وآله وسلم يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليه وآله وسلم يا فلان ولم تسقط له حاجة **﴿**

أقول فيه خلل من وجوه (الاول) ان هذه الرواية ليس لها سند فلا يعتمد عليها (والثاني) ان من روى عنه ابن أبي فديك مبهم مجهول (والثالث) ان هذا من برهانه ذلك الرجل المبهم المجهول، وبلاغات الاثمة الثقات العدول ليس بحجة فما ظنك بهذا (والرابع) ان قوله «بلغنا» لا يدري انه ممن بلغه أم ممن تبعه تابعي لم من تابعي أو صحابي أو رسول الله **ﷺ** (والخامس) ان محمد بن اسماعيل بن أبي فديك وإن

كان صدوقاً مشهوراً وهو من المروي عنه في الكتب الستة ، لكن قال ابن سعد وحده ليس بحجة . كذا في الميزان

قوله ﴿ وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي إذا قال اللهم اني أستشفع

إليك بنبيك ، يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك — استجيب له ﴾  
أقول قال الزرقاني تحت حكاية مناظرة أبي جعفر مالكاً عند قول مالك  
« وهو وسيلتك ووسيلة أهلك آدم عليه السلام الى الله يوم القيامة » إشارة الى حديث  
الشفاعة العظمى وإلى ماورد أن الداعي إذا قال اللهم اني أستشفع إليك بنبيك ،  
يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك استجيب له ، فهذا المذكور لم يذكر الزرقاني له  
سنداً فعلى من يحتج به ذكر سنده وتوثيق رجاله ، وإعله أراد به حديث عثمان بن  
حنيف ان رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال ادع الله الحديث ، فان كان هذا  
فالكلام فيه ما تقدم تحت حديث عثمان بن حنيف (رض) فتذكر

قوله ( فقد اتضح لك من هذه النصوص المروية عن النبي ﷺ وأصحابه

وسلف الامة وخلفها ان التوسل به ﷺ وزيارته وطلب الشفاعة منه نابتة عنهم

قطعاً بلا شك ولا مرية وانها من أعظم اقربيات ، وان التوسل به واقع قبل

خلقه وبعد خلقه ، في حياته وبعد وفاته ، وسبكون التوسل به أيضاً بعد البعث  
في عرصات القيامة )

أقول . ذكر صاحب الرسالة بعضه غير ثبت وبعضه غير دال على المطلوب  
وبعضه مما لا يجحد دلواه ومفضاه خصمه وهذا كله ظاهر مما تقدم فتذكر

قوله ﴿ قال في المواهب ورحم الله ابن جبر حيث قل

به قد أجاب الله آدم اذ دعا ونجى من بطن السفينة نوح

وماضرت النار الخليل لنوره ومن أجله نال الفداء ذبيح

(أقول) لا يدريه ابن جابر من هو فعلى من يسندل به تعيينه وبيان سنده

هذين البيتين اليه حتى ينظر فيه

قواه (وروى البيهقي عن أنس (رض) ان اعرابيا جاء الى النبي ﷺ

يستسقي به وأنشد أبياتا أولها

أنيئك والمعداء يدمي لباثا وقد شغلت أم الصبي عن الطفل

الى أن قال

وليس لنا الا اليك فرارنا وأني فرار الخلق إلا الى الرسل؟

فلم يشكر عليه ﷺ هذا البيت بل قال أنس لما أنشد الاعرابي الابات فام

ﷺ بحر رداءه حتى رقى المنبر فخطب ودعا لهم فلم يزل يدعو حتى أمطرت السماء

أقول : فيه كلام من وجهين (الاول) ان في سنده مسلم الملائي وهو واه

جداً. قال الذهبي في الميزان : مسلم بن كيسان أبو عبد الله الضبي الكوفي الملائي

الاعور عن أنس وعن ابراهيم النخعي وعنه النوري وأبو وكيع الجراح بن " بابح

قال العلاس متروك الحديث ، وقال أحمد لا يكتب حديثه . وقال يحيى ايس بثقة

وقال البخاري يتكلمون فيه ، وفليحي أيضاً زعموا انه اختلط ، وقال النسائي

وغبره متروك

أبو هشام ارفاعي . ننا ابن فضيل لنا مسلم الملائي عن أنس أهدت أم أيمن

الى النبي ﷺ طيراً مشوياً فقال «الاه يا نبي يا حب خنك اليك» فذكره اه ملخصاً

وقل الحافظ في المقرب مسلم بن كيسان الضبي الملائي البراد الاعور

أبو عبدالله الكوفي ضعيف من الخامسة اه وفي الخلاصة قال عمرو بن علي منكر الحديث . وفي التهذيب ضعفه البخاري وأبوداود والنسائي وابن معين وأبو حاتم اه (قلت) قد ثبت من عبارة الذهبي ان مسلما الملائي هذا يروي حديث الطير وهو موضوع عند غير واحد من المحدثين . قال العلامة عبد العزيز الدهلوي في التحفة ما معربه ان هذا الحديث قال غير واحد من المحدثين انه موضوع ، ومن صرح بوضعه الحافظ شمس الدين الجزري

وقال إمام أهل الحديث شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد الدمشقي الذهبي في تلخيصه لقد كنت زمنا طويلا أظن ان حديث الطير لم يحسن بالحاكم أن يودعه في مسنده ، فلما عاقت هذا الكتاب رأيت القول به من الموضوعات التي فيه . وهكذا في الصواعق الموقعة للعلامة نصر الله الكاظمي

وقال ابن الجوزي في الملل المتناهية قل ابن طاهر حديث الطائر موضوع إنما يجيء عن سقاط أهل الكوفة عن المشاهير والمجاهيل عن أنس وغيره ، قل ولا يخلو أمر الحاكم من أمرين إما الجهل بالصحيح فلا يعتمد على قوله ، وإما العلم به ويقول بخلافه ، فيكون معاندا كذابا وله وسوس . وقال الشيخ عبد الوهاب الشعراني في (البواقيت والجواهر) وهذا الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وأفرد له الحافظ الذهبي جزءا وقال ان طريقه كله باطل اه

قل العلامة الشوكاني في (الفوائد المجمعوعة) قال في المختصر له طرق كذا ضعيفة . وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات و. الحاكم فخره في المسندك وصححه ، واعترض عليه كثير من أهل العلم ، ومن أراد استيفاء البحث فلي نظر ترجمة الحاكم في النبلاء اه

(والثاني) ان ما ثبت منها هو التوسل ببدء الاحياء وهذا مما لا يذكره أحب

قوله (وفي صحيح البخاري انه لما جاء الاعرابي وشكا للنبي ﷺ القحط

فدعا الله فانجابت السماء بالمطر قال ﷺ « لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه ،

من ينشدنا قوله ؟ » فقال علي (رض) يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليناى عصمة للارامل

فهلل وجه النبي ﷺ ولم ينكر إسناده البيت ولا قوله \* يستسقى الغمام بوجهه \*

ولو كان ذلك حراما أو شركا لا نكره ولم يطلب إنشاده \*

أقول ليس في صحيح البخاري هذه الرواية ، انما ورد فيه من حديث أنس

انه قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال هلك المواشي وتقطعت السبل ، فدعا

فطرنا من الجمعة إلى الجمعة ، ثم جاء فقال تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلك

المواشي فادع الله يمسكها فقال « اللهم على الآكام والظراب والاودية ومنابت

الشجر » فانجابت عن المدينة انجياب الثوب ، وقد روى البخاري حديث انس

هذا من طرق وليس في واحدة منها وال ﷺ « لو كان أبو طالب حيا لفرت عيناه ،

من ينشدنا قوله ؟ » فقال علي (رض) يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليناى عصمة للارامل

فهلل وجه النبي ﷺ اه

وكذلك قد روي أيضا فيه من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار

عن أبيه قال سمعت ابن عمر ينمثل بسعر أبي طالب

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليناى عصمة للارامل

ومن حديث سالم عن أبيه ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجهه

النبي ﷺ يستسقى فما ينزل حتى يحيش كل ميزاب

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأزامل  
وهو قول أبي طالب ، نعم قد ورد ما عراه الى البخاري فيما أخرجه البيهقي  
في الدلائل من رواية مسلم الملائني عن أنس قال : جاء رجل أعرابي الى النبي ﷺ  
فقال يا رسول الله أتيتك وما لنا بغير بط ولا صبي يخط نم أنشد شعرا يقول فيه  
وايس لنا إلا اليك فرارنا وأين فرار الناس إلا الى الرسل ؟  
فقام يجر رداءه حتى صعد المنبر فقال « اللهم اسقنا » الحديث وفيه ثم قال  
ﷺ « لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه من ياشدنا قوله » فقال علي فقال  
يا رسول الله كأنك أردت قوله

\* وأبيض يستسقي الغمام بوجهه \* الايات

قاله الحافظ في الفتح وكذا قل القسطلاني في الوهاب وقد عرفت فيما تقدم  
أن في سنده مسلماً الملائني وهو متروك بروي الموضوع . فالصواب حينئذ ذكر  
قوله قال ﷺ « لو كان أبو طالب » الخ في رواية البيهقي لا في رواية البخاري  
فانظر الى تحريف صاحب الرسالة ما أشنع  
وما أقبحه أعادنا الله من أمثال هذا الصنيع

على أن في عبارة ما عراه الى البخاري من الزكاة ما يدل دلالة واضحة  
على أنه ليس من كلام أفصح العرب

(الاول) ان كلمة « لا » لا يدخل في جوابها في أمثال هذه الواضع نقطة الفاء  
(والثاني) ان انظر شكاً متعدي إلى لا . اللهم ، قال الله ( إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي  
وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ) وفي رواية اسحق بن عبد الله بن أبي طاهر عن أنس بن  
مالك عند البخاري أن رجلاً شكاً إلى النبي ﷺ هلك المثل وحده "عبث" ، وعن  
أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « اشكيت الله رالي ربه » منقوع به ، وعن

## الاستشهاد بشعر أبي طالب في حديث الاستسقاء موضوع

حجاب قال أتينا رسول الله ﷺ فشكونا إليه حر الرضاء فلم يشكنا رواه مسلم، وعن عائشة (رض) عند البخاري في كتاب التيمم فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ فأنزل الله آية التيمم، وقد جاء تعدية شكنا إلى في غير واحد من الأحاديث الصحيحة، وقال في التماموس شكنا أمره إلى الله

(والثالث) ان قوله فانجابت السماء بالمطر لا معنى له، فان انجابت بمعنى انكشفت في الصباح انجابت السحابة انكشفت، وفي المصباح انجابت السحاب تنكشف وانكشف السماء بالمطر لا محصل له

(والرابع) أن الانجياب يدل على انقطاع المطر كما في حديث فانجابت عن المدينة انجياب الثوب وانقطاع السحاب بعد دعاء السقي يدل على عدم اجابة دعاء النبي ﷺ وهذا باطل بالبدهة بدليل أن الروايات كلها دالة على أن دعاء الرسول ﷺ في هذه الواقعة قد أجيب بلا مرية

(والخامس) أن انقطاع السحاب قبل ظهوره محال (والسادس) أن صلة الانجياب بعن كما في حديث أنس لا باباء وبالجملة فصدر ما عزاه الى البخاري أعني قوله لما جاء الاعرابي وشكالي النبي ﷺ الى قوله بالمطر ليس في البخاري ولا في البيهقي ولا في غيره من الكتب الحديثية فيما أعلم فاذاً إنما هو من اختلاق مؤلف الرسالة

قوله ولم ينكر انشادنا بيت ولا قوله يستسقى الغمام بوجهه

قول فيه كلام من وجهين

(الاول) ان اللفظ الذي يستدل به عن جواز التوسل ليس في صحيح البخاري

انما هو في رواية البيهقي وهي ضعيفة جداً كما تقدم

(والثاني) ان الثابت به انه هو التوسل بالاحياء ولا ينكره أحد وانما يمنع

من يمنع التوسل بالاموات، فان قلت - لفظ يستسقى الغمام بوجهه - يدل على أن التوسل بالذوات الفاضلة جائز قلت المكروه من التوسل هو أن يقال أسألك بحق فلان او بحرمة فلان ، واما احضار الصالحين في مقام الاستسقاء او طلب الدعاء منهم فهو ليس من المكروه في شيء بل هو ثابت بالسنة الصحيحة ، وليس في حديث البيهقي إلا التوسل بدعائه عليه السلام ، وكذا التوسل الذي يشير اليه ابو طالب انما كان باحضار النبي صلى الله عليه وآله في مقام الاستسقاء أو بدعائه ففيه احتمالان

(الاول) انه اشار إلى ما وقع في زمن عبد المطلب روى الخطابي حديثا فيه ان قريشا تابعت عليهم سنو جذب في حياة عبد المطلب فارتقى هو ومن حضره من قريش ابا قبيس فقام عبد المطلب واعتضد النبي صلى الله عليه وآله فرفعه على عاتقه وهو يومئذ غلام قد ايفع او قرب فدعا فسقوا في الحل، فقد شاهد ابو طالب ادله على ما قال (والثاني) انه اشار إلى ما وقع في زمنه فقد اخرج ابن عساكر عن حليمة (١) قدمت مكة وقريش في قحط فقاتل منهم يقول اعمدوا اللات والعزي وقاتل منهم اعمدوا مناة الثالثة الاخرى فقال شيخ وسيم حسن الوجه جيد الرأي اني تؤفكون وفيكم باقية ابراهيم وسلالة اسماعيل ، قالوا كأنك عنيت ابا طالب قال ايها فقاموا بأجمعهم فقمتم فدققنا عليه الباب فخرج الينا فثاروا اليه فقاتلوا يا ابا طالب أفحط الوادي وأجذب العبال وأنت فيهم أم تستسقي ؟ فخرج ابو طالب ومعه غلام كأنه شمس دجن تجلت عنه سحابة قثاء وحوله أغيلة فأخذه ابو طالب فألق ظهره بالكعبة ولاذ الغلام بصبغه وما في السماء قرعة فقبل السحاب من ههنا ومن ههنا وأغدق السحاب واغدودق وانفجر له الوادي واخصب النادي والبادي وفي ذلك يقول ابو طالب

(١) كذا في الاصل وفي الخصائص الكبرى : عن جلهمة بن عرفة. وفي الرواية اغلاط أخرى صححناها . وكتبه محمد رشيد رضا

\* وأيض يستسقى الغمام بوجهه \*

وإذا كان حضور الصحابة والتابعين وتبع التابعين والضعفاء سببا للنصر والفتح فما ظنك بحضور سيد ولد آدم (ع . م)

روي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ « يأتي علي الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقولون هل فيكم من صاحب رسول الله ﷺ فيقولون نعم فيفتح لهم، ثم يأتي علي الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ فيقولون نعم فيفتح لهم، ثم يأتي لي الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ فيقولون نعم فيفتح لهم » منفق عليه

وعن مصعب بن سعد قال : رأى سعد أن له فضلا على من دونه فقال رسول الله ﷺ « هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم » رواه البخاري ، وعن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال « ابغوني في ضعفائكم فانما ترزقون أو تنصرون بضعفائكم » رواه أبو داود ، وعن أمية بن خالد بن عبد الله بن أسيد عن النبي ﷺ أنه كان يسنف بصعاليك المهاجرين رواه في شرح السنة ، وعن أبي هريرة فل سمعت رسول الله ﷺ يقول « خرج نبي من الانبياء بالناس فاذا هو بنملة رافعة بعض قوائمها إلى السماء، فقال ارجعوا فقد استجب لكم من اجل هذه النملة » رواه الدارقطني

فالمراد بوجهه في قول أبي طالب — يستسقى الغمام بوجهه — بركة حضور ذاته 'او بدعته' لا ان يقال أسألك بحق النبي ﷺ او بحرمة. وما أشبه هذا القول بقول اسفند النصرى المذكور في البيضاوي وعبره من النفاسر تحت آية المبالغة حيث ذكروا فقال اسفندهم يا معشر النصرى اني لارى وجوها لو تسأل الله ان يزيل جبالا من مكانه لازاله فلا تباهاوا

قوله ﴿وكان سبب انشاد أبي طالب هذا البيت من جملة قصيدة مدح بها

النبي ﷺ ان قريشاً في الجاهلية أصابهم فحط فاستسقى لهم أبو طالب وتوسل

بالنبي ﷺ﴾

اقول هذا غلط واضح وخطأ فاضح ، فان سبب انشاده ان قريشاً تمالأت

على النبي ﷺ ونفروا عنه من يريد الاسلام

قال الحافظ في الفتح وهذا البيت من أبيات في قصيدة لابي طالب ذكرها

ابن اسحاق في السيرة بطولها وهي اكثر من ثمانين بيتاً قالها لما تمالأت قريش

على النبي ﷺ ونفروا عنه من يريد الاسلام أولها

ولما رأيت القوم لا ود فيهم وقد قطعوا كل العرى والوسائل

وقد جاهدونا بالعداوة والاذى وقد طأوعوا امر العدو المزاييل

أعبد مناف انتم خير قومكم فلا تشركو في أمركم كل واغل

فقد خفت ان لم يصلح الله امركم تكونوا كما كانت احاديث وائل

وأبضا قال في الفتح وذكر ابن التين أن في شعر أبي طالب هذا دلالة على

أنه كان يعرف نبوة النبي ﷺ قبل ان يبعث لما أخبره به بجيرا او غيره من

شأنه ، وفيه نظر لما تقدم عن ابن اسحاق ان انشاد أبي طالب لهذا الشعر كان

بعد المبعث اهـ

وقال الزرقاني في شرح المواهب تحت قوله وفي ذلك يقول أبو طالب يذكر

قريشاً حين تمالؤا عليه ﷺ بركنه عليهم من صغره لا في هذا الوقت ولا يخالف

قول ابن اسحاق انه قال القصيدة لما تمالأت قريش على النبي ﷺ ونفروا عنه

من يريد الاسلام ، وتجوز انه قال البيت عقيب الاستسقاء و"قصيدة كلها

حين تمالؤا فيه نظر اذ مجرد قوله وفي ذلك يقول لا يستلزم انه قاله عقرب

الاستسقاء اهـ

قوله ﴿ وصح عن ابن عباس (رض) أنه قال أوحى الله تعالى إلى عيسى

(ع . م ) يا عيسى آمن بمحمد وامن من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به ولولا محمد

ما خلقت الجنة والنار ، ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتب عليه لا إله

إلا الله محمد رسول الله فسكن ﴿

أقول فيه كلام من وجهين

(الاول) ان هذا الاثر هكذا مذكور في الجوهر المنظم بلا سند ، فعلى من

يحتج به ذكر سنده وتوثيق رجاله ، وقال الزرقاني في شرح المواهب رواه البيهقي

وغيره كشيخه الحاكم وصححه <sup>١</sup> عن ابن عباس : أوحى الله تعالى إلى عيسى

ان آمن بمحمد وامن من أمتك - الحديث (قلت) وقد عرفت فيما تقدم ما في تصحيح

الحاكم من التساهل فلا اعتداد به ، قال الذهبي ما حاصله انه لا يحل لاحد أن

يعتبر بتصحيح الحاكم حتى يرى تعقباتي ، ومن ثم تقرر عند العلماء أنه لا يعتمد على

مستدرك الحاكم إلا بعد رؤية التلخيص للذهبي (٢)

(والثاني) أنه ليس فيه داليل على التوسل الذي يذمه المانعون

قوله ﴿ وذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار أن بني

اسرائيل كانوا إذا قحطوا استسقوا بأهل بيت نبيهم ﴿

(١) تعقبه الذهبي في تلخيص المستدرك فقال اظنه موضوعا على سعيد عن قتادة

كذا في حاشية الاصل

(٢) اورد السيوطي في الخصائص الكبرى وتعقبه بقوله : قال الذهبي في سنده

عمرو بن اوس لا يدرى من هو - اه وقال الحافظ في لسان الميزان : عمرو بن اوس

يجهل حاله واتى بخبر منكر أخرجه الحاكم في مستدركه واظنه موضوعا من طريق

جندل بن واثق اه وذكر هذا الخبر . وكتبه محمد رشيد رضا

أقول هذه الحكاية ذكرها القسطلاني في شرحه بلا سند فلا يحتج بها . على أن المراد بالاستسقاء بأهل البيت هو الاستسقاء بدعائهم أو ببركة حضورهم في موضع الاستسقاء وهذا لا يمنع أحد ، إنما المكروه أن يقال : اللهم انا نسألك بحق أهل البيت وهذا غير ثابت منها

قوله ﴿ وإذا جاز التوسل بالأعمال الصالحة كما في صحيح البخاري في حديث

الثلاثة الذين أووا إلى عار فأنطبق عليهم ذلك الغار فتوسل كل واحد منهم إلى الله تعالى بأرجى عمل له فانفجرت الصخرة التي سدت الغار عنهم ، فتوسل به <sup>عليه السلام</sup> أحق وأولى لما فيه من النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته أو بعد وفاته

وفاته ، فالمؤمن إذا توسل به إنما يريد بنوته التي جمعت الكمالات ﴿

أقول الثابت بحديث صحيح البخاري إنما هو توسل المرء بعمل نفسه لا بغيره بعمل الغير أو بكماله الآخر ، وإما ادعاء أن هذا ثابت بضحوى الخطب ودلالة النص ، فهذا يحتاج إلى تقريره وإثباته حتى ينظر فيه ويتكلم عليه ودونه لا يسمع

قوله ﴿ وهؤلاء المانعون للتوسل بقوم يجوز التوسل بالأعمال الصالحة مع

كونها أعراضاً فالذوات المفضلة أولى ﴿

أقول لا ملازمة بين جواز التوسل بالأعراض وبين جواز التوسل بذوات

المفضلة ومن يدعي فعله البيان (١)

قوله ﴿ فإن عمر (رض) توسل بعيسى (رض) ﴿

(١) إنما ينبغي أن يقال هنا أن التوسل بالأعمال هو التقرب إلى الله تعالى بهادته لعباده بالاجماع والنصوص القطعية وهو المعقول اذ هي التي تتركى نفس العامل وتجعله أهلاً لرضاوان الله واستجابته لدعائه . وأما ذات غيره فلا تأثير لها في تركية . هـا تمكن تلك الذات فاضلة بعملها المزي لها (قد افلح من زكاهها) وكتبه محمد رشيد رضا

أقول التوسل بالعباس (رض) كان توسلا بدعائه أو ببركة حضوره وهذا جائز لا شك فيه (١) انما المكروه أن يقال اللهم أسألك بحق العباس (رض) وهذا ليس بثابت

قوله ﴿ وأيضاً لو سلمنا ذلك نقول لهم اذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي ﷺ باعتبار ما قام به من النبوة والرسالة والكمالات

انتي فاقت كل كمال وعظمت على كل عمل صالح في الحال والمآل ﴾  
أقول المانع من جواز التوسل بالنبي ﷺ هو كونه بدعة وقد قال ﷺ «واياكم ومحدثات الامور» وقال ﷺ «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» ولا يخفى ما في ضمير جوازها والصواب جوازه بالتذكير، فان المرجع هو التوسل وهو مذكر لا وجه لتأنيته

قوله ﴿ ومن أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب (رض) التي رواها الطبراني في الكبير وفيها ان سواد بن قارب أنشد رسول الله ﷺ قصيدته التي فيها التوسل ولم ينكر عليه ، ومنها قوله :

وأشهد أن الله لا رب غيره      وأنت مأمون على كل غائ  
وأنت أذن المرسلين وسيلة      الى الله يا ابن الأكرمات الطايب  
فرناً بما يأتيتك يا خير مرسل      وإن كان فيما فيه بهيب الذوايب  
وكن لي شفيها يوم لا ذو شفاعة      بمنغن فتيلاً عن سواد بن قارب  
معلم ينكر عليه رسول الله ﷺ قوله أذن المرسلين وسيلة ولا قواه وكن لي شفيها  
أقول فيه كلام من وجوه

(١) المؤلف يكرر هذا المعنى بركة الحضور وفي كونه لا شك فيه نظر

(الاول) ان هذه القصة لا بد من بيان سندها حتى ينظر فيه ودونه لا يعول عليها ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن محمد بن كعب القرظي قال : بينما عمر ابن الخطاب (رض) قاعدا في المسجد إذ مر به رجل في مؤخر المسجد ، فقال رجل يا أمير المؤمنين أتعرف هذا الجاني ؟ قال لا فمن هو ؟ قال هذا سواد بن قارب ، وهو من اهل اليمن ، له فيهم شرف وموضع ، وقد أتاه رثيهُ بظهور رسول الله ﷺ - فقال عمر علي به ، فدعي به ، فقال أنت سواد بن قارب ؟ قال نعم ، قال أنت الذي أمالك رثيكَ ، بظهور رسول الله ﷺ ؟ قال نعم ، قل فانت على ما كنت عليه من كباتك ، فغضب غضبا شديدا وقال يا أمير المؤمنين ما استقبلني بهذا أحد منذ أسلمت ! فقال عمر يا سبحان الله ما كئنا عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كباتك ، أخبرني باتيان رثيك بظهور رسول الله ﷺ قال نعم ، يا أمير المؤمنين بينما أنا ذات ليلة بين النائم واليقظان إذ أتاني رأيي فضر بني برجله وقال قم يا سواد بن قارب فافهم واعقل ان كنت تعقل ، إنه قد يغث رسول الله من لؤي بن غالب يدعو إلى الله عز وجل وإلى عبادته فذكر القصة بطولها ، وفيها انشاد سواد بن قارب قصيدته تجاه النبي ﷺ التي فيها الايات المذكورة وفيها قال ففرح رسول الله (ص) وأصحابه باسلامي فرح شديدا حتى رؤي ذلك في وجوههم ، قل فونب عمر بن الخطاب (رض) الله والتزمه وقال قد كنت أحب أن أسمع هذا منك ، رواه الطبراني ، وفي رواية عنه عن سواد ابن قارب الازدي : قال كنت نائما على جبل من جبل السداه فأتاني آت فضر بني برجله وول فيه أتميت مكة فاذا رسول الله (ص) قد ظهر فأخبرته الخبر وكلا الاسنادين ضعيفان ما في المجمع

(١) رثيك اي شيطانك الذي تراه كما افاده في النهاية

(قلت) قد ثبت منه ان كلا الاسنادين ضعيف وفي المتن اضطراب. فنتبه  
 (والثاني) ان قوله - وانك أدنى المرسلين وسيلة الى الله - ليس نصا على  
 ان الرسول (ص) نفسه وسيلة بل يحتمل أن يكون المراد أن قربته (ص) إلى  
 الله تعالى أكثر من قربته سائر المرسلين اليه ، كما أن المراد في قوله تعالى (يا أيها  
 الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة) هي القربة بلا خلاف ،  
 وكذلك المراد بها في قوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم  
 الوسيلة أيهم أقرب) أو يكون المراد بها الدرجة والمنزلة ، فاذا حصله أن  
 درجته (ص) ومنزلته أقرب إلى الله تعالى من درجة سائر المرسلين ، ولو سلم أن  
 المراد أن نفسه صلى الله عليه وآله وسيلة لنا فلا دليل فيه للتوسل المنهي عنه فان كونه (ص) ،  
 وسيلة بمعنى انه (ص) واسطة تبلغنا أمر الله حق لا ينكره احد ، فان الخلق لا يعلمون  
 ما يحبه الله ويرضاه ، وما أمر به ونهى عنه ، ولا يعرفون ما يستحقه من اسمائه  
 الحسنی وصفاته العلی إلا بالرسول الذين أرساهم الله إلى عباده ، وكذلك كونه  
 (ص) وسيلة في حياته بأن الصحابة (رض) متى صدر من أحدهم معصية وذنب  
 جاء اليه (ص) فقال يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفري واليه الاشارة في قوله  
 تعالى (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفرَ  
 لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وكذلك إذا وقع القحط في زمانه  
 (ص) يأتي أحدهم فيقول يا رسول الله هلكت امواشي وتقطعت السبل فادع...  
 وهكذا يطالبون الدعاء منه (ص) في سائر حاجاتهم كشفاء المريض ورد البصر ،  
 وكذلك كونه صلى الله عليه وآله وسيلة يوم القيامة حيث يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى  
 يهملوا بذلك فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا فيريحنا من مكاننا. فيأتون آدم فنوحا  
 فابراهيم فموسى فعيسى فيقول اتوا محمدا عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما  
 تأخر. فيأتون محمدا صلى الله عليه وآله كما في حديث الشفاعة الطويل « فاستأذن على ربي في

داره فيؤذن لي عليه الحديث ، ولكن الكلام في التوسل بأن يقال اللهم اني  
أسألك بحق محمد ﷺ وهو لا يثبت من قوله \* وإذك أدنى المرسلين وسيلة  
(والثالث) ان طلب الشفاعة منه يوم اقامة لا يججده مسلم نعم لا يكون إلا  
بإذن الله تعالى كما جاء مصرحا في الكتاب العزيز والسنة المطهرة فليس في قول  
وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة \* دليل على مطلوب الخصم

قوله ﴿ وكذا من أدلة التوسل مريثة صفية (رض) عمة رسول الله ﷺ ،  
فإنها رثته بعد وفاته ﷺ بأبيات فيها قولها

ألا يا رسول الله أنت رجأؤنا وكنت بنا برا ولم تك جافيا

ففيها النداء بعد وفاته مع قولها \* وأنت رجأؤنا \* وسمع تلك المريثة صحابة

«رض» فلم ينكر عليا احد قولها \* يا رسول الله انت رجأؤنا \*  
أقول قال في مجمع الزوائد وعن عروة قال قالت صفية بنت عبد المطلب  
ترثي رسول الله ﷺ

لهف نفسي وبت كالسليب أرقب الليل اهلة المحروب

وذكر المريثة بطولها ثم قال وهـ سـ يـضـ

ألا يا رسول الله كنت رجأؤنا وكنت بنا برا ولم تك جافيا

١) قوله « في داره فيؤذن لي عليه » ذكر الحافظ في شرح حديث انس من  
كتاب الرقاق في البخارى ان هذه العبارة من زيادة هام في روايته للحديث . اقول  
وفسروا داره هنا بمحضرة قدسه وبعضهم بالجنة من قوله تعالى ﴿ والله يدعو الى  
دار السلام ﴾ بناء على القول بأن السلام هنا اسم الله عز وجل وذكر الحافظ ما  
قيل في الحكمة في انتقال النبي ﷺ من مكانه الى دار السلام وهي ان ارض  
الموقف مكان مخافة واشفاق ودفء الشافع يناسب ان يكون في مكان اكرام .  
وكتبه محمد رشيد رضا

وذكر هذه المروية أيضاً بطولها ثم قال رواه الطبراني وإسناده حسن<sup>١</sup> هذا لفظ مجمع الزوائد (قلت) هذه المروية وإن كان إسناده حسناً ولكن ليس فيها دلائل على اتساع المنهي عنه، فإن لفظ الرجاء بمعنى التوقع والامل. قال في مجمع البحار وتكرر فيه الرجاء بمعنى التوقع والامل. وقال في النهاية وقد تكرر فيه ذكر الرجاء بمعنى التوقع والامل يقال رجوته أرجوه رجواً ورجاء ورجاوة. وقال في القاموس الرجاء ضد اليأس كالرجو والرجاء والرجاوة والرجي والارتجاء والترجئة، وقال في الصحاح والرجاء من الامل ممدود يقال رحوت فلاناً رجواً ورجاء ورجاوة اه وقال في المصباح المنير رجوته أرجوه رجواً على فعول أماته أو أردته، قال تعالى (لا يرجون نكاحاً) أي لا يريدونه، والاسم الرجاء بالمد اه ولا يخفاه<sup>٢</sup> ان الرجاء بمعنى التوقع والامل مصدر واسم مصدر لا يصح حمله على رسول الله ﷺ بالمواطاة فاذا هو إما مبني للفاعل أو للمفعول — لا سبيل الى الاحتمال الاول وهذا ظاهر فتعين الثاني، فكان كما في قوله تعالى في سورة هود (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا) قال البيضاوي تحت هذه الآية: لما نرى فيك من مخايل الرشد والساد أن تكون لنا سيذا ومستشاراً في الامور، وفي فتح البيان: أي كنا نرجو أن تكون فينا سيذا مطاعاً ننفع برأيك، ونسعد بسعادتك، لما نرى فيك من مخايل الرشد والساد، لانه كان من قبيلتهم، وكان عين ضعيفهم، وبغني فقيرهم اه

والكن لا بد من أن يعلم هناك أن من الرجاء ما هو مختص بالله تعالى بمعنى أن

(١) أنى له الحسن وعروة ولد بعد وفاة الرسول (ص) بتسع عشرة سنة فانه ولد سنة ٢٩ هـ في التهذيب ومحوه، فاذا كانت روايته عن ابيه مرسله فكيف روايته عن ام ابيه في قصة وفاة رسول الله التي ولد بعدها بتسع عشرة سنة؟ فهي رواية منقطعة مرسله اه وكتبه مصححه

(٢) الصواب: لا يخفى عليك

المرجو فيه لا يصلح الا الله تعالى كرجاء كشف الضر والسوء وتحويله وإجابة المضطر إذا دعاه ، وإنزال الماء من السماء وشفاء المريض وبسط الرزق وإعطاء الاولاد ومغفرة الذنوب وغيرها مما لا يقدر عليه الا الله تعالى ، وهذا الرجاء هو الذي أثنى الله تعالى على فاعليه في قواه تعالى ( أو انك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ) وهو الذي أمرنا الله أن ندعوه متأسبين<sup>١</sup> به حيث قل ( وادعوه خوف وطعاً ) فعبر عن الرجاء بالطمع

وهو الذي نهى يعقوب عليه السلام بنيه عن ارتكاب ضده وقد حكاه الله تعالى في كتابه العزيز في قواه ( ولا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون ) وهو الذي أثنى الله تعالى على ذكرى افعاليه السلام وزوجه فقال ( انهم كانوا يسرعون في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهاً وكانوا له خاشعين ) وهو الذي ذكر ابراهيم عليه السلام في ثناء الله تعالى ( واذني أضع أن يعزلي خطيائي يوم الدين \* وهو الذي ذكره الله تعالى في وصف المؤمنين فقال ( تتجد في جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطعاً وما رزقهم نفقون ) وهو الذي نهى الله تعالى عن ضده فقال تعالى ( فلا يعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تنفخوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم ) وانهي عن ضده<sup>٢</sup> بقضاي الامر بذلك الشيء كتمرد في معصية وهو الذي أمر رسول الله<sup>ﷺ</sup> به فقال ( وإلى ربك فرغب ) وهو الذي أمر رسول الله<sup>ﷺ</sup> به بعضه في بدء قدر « اذا دع أحدكم فلا يقل اللهم اغفر لي من شئت وتكن معي » وعظم الرغبة ونشد لا يتعاطيه شيء سواه<sup>٣</sup> رواد مسلم عن حديث أبي هريرة

وعنه أيضاً قال رسول الله<sup>ﷺ</sup> « ادعوا الله وأنت موقنون بالاجابة » رواه الترمذي . قال العلامة<sup>٤</sup> أي كونوا موقنين به نعتي بحسب بدء . لأن فيه

صدق الرجاء ، والكريم لا ينسب راجيه ، وهو المراد في الحديث التديسي « أذا عند ظن عبدي بي » متفق عليه من حديث أبي هريرة ، قال العلماء الاصح انه أراد الرجاء وتأمل العفو ، فان ظن العفو فله ذلك ، وان ظن العتوبة فكذلك ، وفي حديث قدسي آخر « يا ابن آدم انك مادعونني ورجوتني غفرت لك على ما كان فيك ولا أبالي » رواه الترمذي من حديث أنس : وهو المراد في اساء المآثور « اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفعةين » رواه أبو داود من حديث أبي بكر ، وفي الدعاء الذي يقرأ إذا أوى الى فراشه « اللهم أسلمت نفسي اليك ورجعت وجهي اليك ، وفوضت أمري اليك ، وألجأت ظهري اليك ، رغبة ورهبة اليك » الحديث متفق عليه من حديث البراء بن عازب

وأخرج ابن أبي شيبة من طريق المسور بن مخرمة قل كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد : لييك رغبوا ومرهوا اليك ذا النعماء والفضل الحسن ، كذا في الفتح وهو الذي ينبغي له مكلف أن يكون ببنه وبين الخوف حتى لا يكون مفرطاً في الرجاء بحيث يصير من المرجة القائلين لا ينصر مع الايمان سئىء ، ولا في الخوف بحيث لا يكون من الخوارج والمعتزلة القائلين بتخايد صاحب الكيرة إذا مات من غير توبة — في النار بل يكون وسط بينهما

أخرج الترمذي عن أنس أن النبي ﷺ دخل على شاب وهو في الموت فقال له « كيف تجدك ؟ » فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي ، فقال رسول الله ﷺ « لا يجتمعان في قلب عبد في هذا الموطن الا أعطاه ما يرجو وأمنه مما يخاف » ورجاله كلهم مات غير جعفر بن سليمان الضبعي وسيار بن حاتم والاول قال فيه ابن معين ثقة وقال احمد لا بأس به وقال ابن سعد ثقة فيه ضعف وقال الذهبي في الميزان وهو صدوق في نفسه وقال في الكاشف ثقة وقال الحافظ في التقریب صدوق زاهد وأما الثاني فقال الذهبي في الميزان صالح الحديث وثقه ابن حبان

قيل للقواريري أتهمه؟ قال لا، وقال الحاكم كان سيار عابد عصره وقد أكثر عنه أحمد بن حنبل، وقال في الكاشف صدوق، وقال الحافظ في التقریب صدوق له أو هام اه فالحديث صالح لان يحتاج به

واحتمج البخاري على الرجاء مع الخوف بحديث أبي هريرة (رض) قال رسول الله ﷺ يقول « ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعا وتسعين رحمة ، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار » وهو المراد في قوله ﷺ الذي قاله قبل موته بثلاثة أيام « لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله » رواه مسلم من حديث جابر وهو المراد في حديث أنس المروي بسند ضعيف قل لم رد النبي ﷺ سفرا قط الا قال حين ينهض من جلوسه « اللهم بك انتشرت » ، واليك توجهت ، وبك اعتصمت ، اللهم انت ثقني وأنت رحائي اللهم اكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت اعلم به مني ، وزودني التقوى ، واغفر لي ذنبي ، ووجني للخير حيث ما توجهت » رواه أبو يعلى وفيه عمرو بن مساور وهو ضعيف ، كذا في مجمع الزوائد ، قال البخاري منكر اخديث ، وقال أبو حاتم ضعيف . كذا في ميزان هذا كله هو ارجاء المخلص بالله تعالى - ومنه ما هو جائز في حق رسونا ﷺ في حياته بمعنى أن الرجاء منه فيه يصاح النبي ﷺ ، وهو ما يندر عنبه الانبياء عليهم السلام سيما نبينا ﷺ من صفة الرحمة وحمل الكل وكسب المعلوم وقرى الضيف ، والاعانة على نوائب الحق . والرحمة بالمؤمنين ، واجود والسجدة

(١) في الاصل المطبوع في الهند أنتشر وهو غلط والا تشار الا بلسا واثمد والتفرق وهو معنى قوله تعالى (فانتشروا) في سورتي الاحزاب والجمعة . وفسر ابن الاثير - انتشرت - هنا بابتدأت سفري انه وكتبه محمد رشيد رضا

والبركة ، وقضاء حوائج الارملة والمساكين واليتامى ، وعدم انتقامه لنفسه في شيء قط ، وعدم اللوم على شيء قط أي فيه على يدي أحد ، وعيادة المريض واتباع الجنازة ، وإجابة دعوة المملوك ، والخلق العظيم ، وتعليم الامة الكتاب والحكمة وتركيتهم ، ودعوتهم إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة ، وتبليغ رسالات الرب تعالى ، ونصح الامة ، والاستغفار لهم عند صدور الذنوب عنهم ، والدعاء لهم في حاجاتهم ، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ، وإعلاء كلمة الله ، والجهاد مع أعداء الله ، وتعظيم شعائر الله ، وإعزاز المؤمنين ، وإذلال الكافرين - وغير ذلك

وأما كونه ﷺ رجاء بمعنى المرجو بعد الموت فثبت منه بالكتاب والسنة المطهرة فهو على الرأس والعين كالشفاعة يوم القيامة وأما ما لم يثبت بواحد منهما فهو مردود

إذا تقرر هذا فاعلم أن معنى ما في الرئية إنا كننا نرجو برك ورحمتك وشفتك يدل عليه قولها \* وكنت بنا برا ولم تك جافياً \* وقولها \* وكان بنا برا رحماً نبينا \* والبر والرحمة والشفقة مما يقدر عليه النبي ﷺ في حياته فيجوز رجاء البر والرحمة والشفقة منه ﷺ ، فيكون ﷺ على هذا مرجواً منه ، والبر والرحمة والشفقة مرجواً ، فيكون الرجاء في الشعر بمعنى المرجو الذي يريد منه المرجو منه وإرادة المرجو منه من المرجو ثابتة كما في قوله تعالى ( قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً ) ويمكن أن يقال إن المراد بالرجاء في البيت المرجو ويقدر التميز أي كنت مرجوناً برا ورحمة وأماناً من الهرج الآتي بعدك وبفاء فينا كما في طاب زيد علماً وداراً وغلاماً وفرساً ، فالمرجو منه في الاولين هو النبي ﷺ وفي الاخيرين هو الله تعالى ويدل على الاخيرين قولها

اعمرك ما أبكى النبي لموته ولكن لهرج كان بعدك آتياً

وقولها فلو أن رب العرش أبقاك بيننا سعدنا ولكن أمره كان ماضيا ويؤيد الأخير قول عمر (رض) حين توفي رسول الله ﷺ والله مامات رسول الله ﷺ قالت وقل عمر والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك وليبعثه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم. رواه البخاري من حديث عائشة (رض) وفي رواية أن رسول الله ﷺ لا يموت حتى ينفي الله المنافقين رواه أحمد من طريق يزيد بن بائوس عن عائشة (رض)

وفي حديث ابن عمر عند ابن أبي شيبة أن أبا بكر مر بعمر وهو يقول مات رسول الله ﷺ ولا يموت حتى تمتلئ الله المنافقين وكانوا أعظموا الاستبشار ورفعوا رؤوسهم كذا في فتح الباري. وفي رواية والله أني لأرجو أن تخطع أيدي رجل وأرجلهم ذكره الطبري في الرضا وفي رواية ولكنني كنت أرحو أن يعيش رسول الله (ص) حتى يدبرنا ذكره التواتر أبو نصر عبد الله في كتاب (الابانة) كذا في المواهب

(قلت) والرواية الأخيرة موجودة في صحيح البخاري من حديث انس (رض) نصه في كتاب الاحكام (باب الاسخلاف) هكذا قل كنت أرحو أن يعيش رسول الله (ص) حتى يدبرنا. يريد بذلك أن يكون آخرهم

فقد علم ما ذكرنا أن عمر أيضا كان يرجو بدء النبي (ص) في نفسه من صفة بنت عبد المطلب (رض) بل وأكثر الصحابة كثرة كانوا يرجون ما يرجو عمر رضي الله عنه

قال الحافظ في الفتح وفي الحديث قوة جيش أبي بكر وكثرة عاونه وقد وافقه على ذلك العباس كما ذكرنا والمغيرة بكرواه ابن سعد - وابن أم مكتوم كفي المغازي لابن الاسود عن عروة قال انه كان يلو قوله تعالى (انك ميت وانهم متبون) والناس لا يانفتون اليه وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك اه وفي حديث

ابن عباس عند البخاري: والله لكأن الناس لم يعلموا ان الله انزل هذه الآية حتى قتلها أبو بكر فتلغاه الناس منه كلهم فما أسمع بشرا من الناس الا بتلوها هـ  
وجملة القول ان المراد في مربية صفية (رض) ليس ان رسول الله (ص) رجاء في كل أمر في الحياة بل في الأمر الذي يتدر عليه وبعد الوفاة في الأمر الذي ثبت به الكتاب العزيز والسنة المطهرة كونه رجاء فيه ففي هذه المربية ليس دلالة على التوسل الذي يمنع المانعون أصلا ومن ادعى ابيات التوسل المذكور منها فعليه البيان



ويعلم أن الوارد في المربية « كنت رجاءنا » كذا في مجمع الزوائد  
ولقد حرفه صاحب الرسالة حيث كتب « أنت » بدل « كنت » ليدل هذا اللفظ على أن كونه عليه السلام رجاء غير مقيد بالحياة بل هو رجاء مطالما في الحياة وبعد المات فصار مصداقا لقول الله تعالى (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قالوا) وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) وأما استدلال صاحب رساله بذلك المارثية على جواز النداء بعد وفاته فجوابه من وجوه (الاول) ان « هـ » للندبة لا للنداء كما في قول فاطمة رضي الله عنها: يا أباها، آجاب ربا دعاه، آبتاه، من جنة الفردوس آواه، آأباه الى جبرئيل تنعاه، رواه البخاري من حديث آبت بن أنس وكما في قول الصديق (رض) بأبي أنت وأمي: يني الله لا يجمع الله عيك موتين رواه البخاري من حديث عائشة (رض) وفي رواية يزيد بن بانوس عن عائشة عند احمد انه أتاه من قبل رأسه فحذر فادفصل جبهته ثم قال وانبهه ثم رفع رأسه فحذر فادوقبل جبهته ثم قال واصنابه، ثم رفع رأسه فحذر فادوقبل جبهته وقال واخلاه. كذا في المواهب.

ومنه قول عبي (رض) حين توفي عمر (رض) وقد وضع على سريره يرحمك

الله : إن كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبيك ، لأنني كثيراً ما كنت أسمع رسول الله ﷺ يقول كنت وأبو بكر وعمر ، وفعلت وأبو بكر وعمر ، وانطلقت وأبو بكر وعمر فان كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما رواه البخاري من حديث ابن عباس - وبعين ما ذكرنا كونها واقعة في الرثاء

( والثاني ) أنه لو سلم أنه نداء ، فالنداء قد يراد به غير المنادى . قال الحافظ في الفتح تحت حديث « ان العين تدمع ، والقلب يحزن ، ولا تقول إلا ما يرضي ربنا ، وإنا بفراقك يا إبراهيم لحزونون » وفيه وقوع الخطاب للغير وإرادة غيره بذلك ، وكل منهما مأخوذ من مخاطبة النبي ﷺ ولده مع أنه في تلك الحالة لم يكن ممن يفهم الخطاب بوجنين أحدهما صغره والثاني نزعه ، وإنما أراد الخطاب غيرهم من الحاضرين إشارة إلى أن ذلك لم يدخل في هيبه السابق اهـ

ومن هنا الغيبيل ما روي عن ابن عمر قل كان رسول الله ﷺ إذا سافر فأقبل البلب قل « يا أرض ربي وربك الله أعوذ بالله من شرك وشرك ما فيك وشرك ما خلق فيك وشرك ما يدب عليك » رواه أبو داود ، ومنه ما روي عن قتادة بلغه أن رسول الله ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « هلال خير ورشد ، هلال خير ورشد ، هلال خير ورشد ، آمنت بالذي خلفك » ثلاث مرات - رواه أبو داود ومنه ما روي عن عمر بن الخطاب وبني هريرة قلا قل رسول الله (ص) « ما من رجل رأى مبعلي فقال اخذ الله نبي عافني ما ابتلاه به ، رواه الترمذي والبزار والطبراني في الصغير والأوسط بنحوه وإسناده حسن كذلك في مجمع الزوائد ومنه ما روي عن طاحه بن عبيد ان بني (ص) كان إذا رأى الهلال قل « اللهم أهله عابنة بلائنا والايمن والسلامة والسلام ، ربي وربك الله » رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب

وعن ابن عمر قل كان رسول الله (ص) إذا رأى الهلال قال اللهم أهله

علينا بالأمن والايامن، والسلامة والاسلام، والتوفيق لما تحب وترضى، ربنا وربك الله» رواه الطبراني وفيه عثمان بن ابراهيم الحطابي وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات وعن أنس بن مالك عن النبي (ص) انه كان اذا رأى الهلال قال «هلال خير ورشد، آمنت بالذي خالقك فعدلك» رواه الطبراني في الاوسط وفيه احمد بن عيسى اللخمي ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات، كذا في مجمع الزوائد ومنه ماري عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) لمكة «ما أطيبك من بلد وأحبك الي، ولولا ان قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك» رواه الترمذي ومنه قول عمر (رض) اني لأعلم انك حبر ما تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله (ص) يقبلك ما قبلتك متفق عليه من حديث عابس بن ربيعة **﴿والثالث﴾** انه لو سلم أن المراد به المنادى، فالنداء مجازي كنداء السماء والجبال والارض والاطلال والمنازل والمطايا والقبور، والمناعون انما يمنعون النداء الحقيقي

(والرابع) انه لو سلم ثبوت النداء منها فلا يثبت منه مطلوب الخصم، فان التبراع انما هو في نداء ينضمن الدعاء والطلب بأن يقول يا رسول الله اكشف عني السوء واشف مريضى، أو يقول يا رسول الله ادع الله أن يشفي مريضى ويكشف عني السوء، فالمانعون يقولون الاول شرك والثانى بدعة، والمجوزون يجوزونه وليس في المرنية دعاء شيء، ولا طلبه

قوله **﴿قال العلامة ابن حجر في كتابه الاسمى﴾** بالخبرات الحسان في منافع الامام أبي حنيفة النعمان في التصل الخامس والعشرين ان الامام الشافعي اياه هو ببغداد كان بتوسل بالامام أبي حنيفة (رض) - الى قوله - فلينوسل الى الله تعالى بالامام الغزالي **﴿و﴾**

أقول :فيه كلام من وجهين (الاول) انه لا بد من رفع هذه الامور الى أصحابها بسند يعتمد عليه ودونه لا يسمع ، قال في ( تبعد الشيطان ) والحكاية المنقولة عن الشافعي انه كان يقصد الدعاء عند قبر أبي حنيفة من الكذب الظاهر اه  
(والثاني) ان أقوال هؤلاء المذكورين وأفعالهم وتقريراتهم ليست من الحجة في شيء .

قوله **﴿** وذكرا العلامة ابن حجر في كتابه المسمى ( بالصواعق المحرقة لاختوان الفضلال والزندقة ) ان الامام الشافعي (رض) توسل بأهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذريعتي \* وهم اليه وسياتي \* ارجو بهم أعطى غداً \* بيدي اليمين صحيفتي  
أقول فيه كلام من وجوه (الاولان منها) هما اللذان ذكرا في القول الذي قبله « والثالث » ان المضاف هنا مقدر ، تقدير الكلام ان جب آل النبي وتعظيمهم واتباعهم وشفاعتهم والصلاة عليهم ذريعتي ووسياتي ، وكذلك في قوله أرجو بهم أي أرجو بحبهم وتعظيمهم واتباعهم وشفاعتهم ، كافي قول عمر (رض) . اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا فنسقيناه وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون ، فان المراد **﴿** انا كنا نتوسل اليك بدعاء نبينا

قوله **﴿** وذكرا العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم باعنوي في كتابه المسمى

(مجمع الاحباب في ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن ) نهرآ في المنام - الى قوله - فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائماً بعد صلاة سنة الصبح ، وبأمر

أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه **﴿**

أقول فيه كلام من وجوه (أولاهها) هما اللذان ذكرا فيما تقدم (وثالث) ان

الرؤيا ليست من الادلة الشرعية في شيء

قوله سرّيل هذا الامر - أعني التوسل - لم يذكره أحد من الساف والخلف.

حتى جاء هؤلاء الشنكرون

أقول: هذا كذب جلي، فهذا الامام الاعظم يقول: لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به، وقال أكره أن يقول بحق فلان وبحق أنبيائك ورسلك، وبحق البيت الحرام، وهو قول صاحبيه، وعن الحنابلة في أصح أقوالهم أنه مكروه

قوله (وفي الاذكار الامام النووي ان النبي ﷺ أمر أن يقول العبد

بعد ركعتي الفجر نلانا « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ومحمد ﷺ أجرني من النار »

أقول فيه خال من وجوه الاول ان هذا القسم من التوسل لا نذكره، فانه داخل في القسم الخامس من التوسل المشروع كما تقدم ذكره. وهذا ثابت من حديث عائشة قالت كان إذا قام من الليل افتتح صلاته « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل » الحديث رواه مسلم في صلاة اليل والنسائي في كتاب قيام الليل والترمذي في أبواب الدعوات وأبو داود في باب ما يسنفتح به الصلاة من الدعاء وابن ماجه في باب ماجاء في الدعاء إذا قام الرجل من الليل وهذا حديث صحيح فلا وجه للعدول عنه إلى الذي ذكر فان فيه كلاماً سيذكر

(والثاني) ان في ذكر هذه الرواية تحريفاً بيناً يظهر بنقل لفظ الاذكار فأقول نص الاذكار هكذا: رويناه في كتاب ابن السني عن أبي الميج واسمه عامر بن أسامة عن أبيه (رض) انه صلى ركعتي الفجر وان رسول الله ﷺ صلى قريباً منه ركعتين خفيفتين ثم سمعنه يقول وهو جالس « اللهم رب جبريل واسرافيل وميكائيل ومحمد النبي ﷺ أعوذ بك من النار » ثلاث مرات اه بلفظه - فليس فيه ان النبي ﷺ أمر أن يقول العبد بعد ركعتي الفجر نلانا، انما فيه رواية فعله ﷺ وليس

فيه : أجرني من النار ، انما هو أعوذ بك من النار - وفيه تقديم اسرافيل على ميكائيل (والثالث) ان صاحب الحصن الحصين وصاحب مجمع الزوائد وغيرهم ذكروا هذا الحديث وام يذكروا احدهمهم أمر النبي ﷺ ولا تعظم : أجرني من النار ، فهذا أنقل عباراتهم ليظهر ان هذا من اختلاف مؤلف الرسالة .

قال محمد بن محمد الجزري انشأ في الحصن الحصين ويقول وهو جالس « اللهم رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل ومحمد النبي ﷺ أعوذ بك من النار » ثلاث مرات مس ي

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن أسامة بن عمير انه صلى مع رسول الله ﷺ ركعتي الفجر صلى قريبا منه ، صلى ركعتين خفيفتين فسمعه يقول « رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل ومحمد أعوذ بك من النار - ثلاث مرات رواه الطبراني في الكبير ، وفيه عباد بن سعد قول الذهبي عباد بن سعيد عن مبشر لا شيء قلت وقد ذكره ابن حبان في الثقات اه

وقال في ( نزل الابرار ) عن أسامة بن عمير انه صلى مع النبي ﷺ ركعتي الفجر وان رسول الله صلى قريبا منه ركعتين خفيفتين ثم سمعته يقول وهو جالس « اللهم رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل ومحمد أعوذ بك من النار » أخرجه ابن السني والحكم في المستدرک بدون قوله : وهو جالس . وصححه وأخرجه الطبراني في الكبير أيضا اه

( والرازم ) ان هذا الحديث وان صححه الحكم ويعلم من كلامه الحفظ ابن حجر انه حسن . قال الحفظ بعد تحريجه : حديث حسن أخرجه الدارقطني في الافراد وقل تفرد مبشر وهو بضم الميم وفتح الموحدة وكسر المعجمة ذكره ابن حبان في الثقات . واسم أبي الملبس عامر وهو من رجال الصحيح ، ومعبود بن سعيد في الراوي عن مبشر فلم يرف فيه جرحا ولا تعديلا ، إلا أن ابن حبان ذكره

١٠ في الثقات عباد بن سعيد ولم يذكر ما يتميز به ، أخرج هذا الحديث الحاكم في المسندرك من طريق آخر

قال الحافظ : ووجدت للحديث شاهداً من حديث عائشة بسند ضعيف في سنده من هو متروك ومن فيه مقال ، قال وأبو المليلح إن كان هو ابن أسامة المذكور أولاً فقد اخلف عليه في إسناده ، وإن كان غيره فهو مجهول اه كذا نقله ابن علان في شرح الاذكر لكنه لا يخلو عن كلام وله وجوه ( الاول ) ان أبا المليلح إن كان هو ابن أسامة فقد اخلف عليه في إسناده كما قال الحافظ فيكون الحديث مضطرباً وإن كان غيره فهو مجهول ، وعلى كلا التقديرين يكون الحديث ضعيفاً ( والثاني ) ان في سنده مبشراً فان كان هو ابن عبيد الحمصي فهو واه جداً ، قل الذهبي في الميزان قال احمد كان يضع الحديث ، وقال البخاري روى عنه بقية منكر الحديث اه وقال الحافظ في التفریب مبشر بن عبيد الحمصي أبو حفص كوفي الاصل متروك رماه أحمد بالوضع اه وفي التهذيب قال احمد يضع الحديث وقال الدارقطني متروك اه كذا نقله بعض النماة ، وقال في الكشف مبشر بن عبيد الحمصي عن قتادة وزيد بن أسلم والزهري وعنه أبو المغيرة وأبو اليمان تركوه اه وإن كان غيره فلا بد من تعيينه وتوبقه

( والثالث ) ان فيه عباد بن سعيد قال الذهبي في الميزان عباد بن سعيد بصري مثل روى عن مبشر لا شيء اه قلت ذكره ابن حبان في الثقات قاله الحافظ ابن حجر والهيثمى ، ولكن هذا النونق لا يبرض قول الذهبي لا شيء فان ابن حبان معروف بالاحتجاج بمن لا يعرف كما تقدم

قال ابن عبد الهادي في الصارم المتسكي : وقد علم أن ابن حبان ذكر في هذا الكتاب الذي جمعه في الثقات عدداً وخلفاً عظيماً من المجبوين الذين لا يعرف هو ولا غيره أحوالهم ، وقد صرح ابن حبان بذلك في غير موضع من هذا الكتاب فقال

في الطبقة الثالثة سهل يروي عن شداد بن المهادي روى عنه أبو يعقوب ولست أعرفه  
 حولا أدري من أبوه ، هكذا ذكر هذا الرجل في كتاب الثقات ، ونص على أنه  
 لا يعرفه ، وقال أيضا حنظلة شيخ يروي المراسيل لأدري من هو ؟ روى ابن  
 المبارك عن إبراهيم بن حنظلة عن أبيه ، هكذا ذكره لم نرو<sup>١</sup> وقال أيضا الحسن  
 أبو عبد الله شيخ يروي المراسيل روى عنه أيوب النجار لأدري من هو ولا ابن  
 من هو ؟ وقال أيضا جميل شيخ يروي عن أبي المليح بن أسامة روى عنه عبد الله  
 ابن عزن لأدري من هو ولا ابن من هو ؟

وقد ذكر ابن حبان في هذا الكتاب خلقا كثيرا من هذا النمط وطريقه فيه أن  
 يذكر من لم يعرفه بجرح وإن كان مجهولا لم يعرف حاله ، وينبغي أن يتنبه لهذا ويعرف  
 أن وبيق ابن حبان للرجل مجرد ذكره في هذا الكتاب من أدنى درجات التوثيق اهـ

\* \*

وإعلم أن الحديث روي من طريق أخرى عن عائشة أشار إليها الحافظ  
 قالت كان رسول الله ﷺ يصلي الركعتين قبل الفجر ثم يقول « اللهم رب  
 جبرئيل وميكائيل ورب اسرافيل ورب محمد أعوذ بك من النار » ثم يخرج  
 إلى الصلاة ، رواه أبو يعلى وفيه عبد الله بن أبي حميد وهو متروك كذا في مجمع  
 الزوائد ، قال الذهبي في الميزان عبيد الله بن أبي حميد أبو الخطاب عن أبي المليح  
 الهذلي ضعفه محمد بن المثني ، وقال البخاري منكر الحديث ، وقال النسائي متروك  
 وقال أحمد ترك الناس حديثه ، وقال وحيم ضعيف ، وقال البخاري يروي عن  
 أبي المليح عـ جائب انتهى

وأيضا عن عائشة (رض) قلت كان رسول الله ﷺ يصلي الركعتين قبل صلاة

(١) كذا في الأصل

الفجر ثم يقول «اللهم رب جبرئيل وميكائيل ورب اسرافيل ورب محمد اعوذ بك من النار» ثم يخرج الى الصلاة (قلت) رواه النسائي نحوه من غير تقييد بركعتي الفجر، رواه أبو يعلى عن شيخه سفيان بن وكيع وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في الميزان: سفيان بن وكيع بن الجراح أبو محمد الروردي قال البخاري يتكلمون فيه لاشياء لقنوه إياها، وقال أبو زرعة يتهم بالكذب وقال ابن أبي حاتم: أشار أبي عليه أن يغبر وراقه فانه أفسد حديثه وقال له لا تحدث الا من أصولك فقال سأفعل، ثم تمادى وحدث بأحاديث أدخلت عليه، وقد ساق له أبو احمد خمسة أحاديث منكورة السند لا المتن ثم قال وله حديث كثير، وانما بلاؤه انه كان يتلقن، يقال كان له وراق يلقيه من حديث موقوف فيرفعه، أو مرسل يوصله أو يبدل رجلا برجل

وقال ابن جبان كان شيخا فاضلا صدوقا الا انه ابتلي بوراق سوء كان يدخل عاياه فكلّم في ذلك فلم يرجع، وكان ابن خزيمة يروي عنه سمعته يقول لنا بعض من أمسكنا عن ذكره، وهو من الضرب الذي ذكرته مرارا أن لو خر من السماء فنخطفه الطير أحب اليه من أن يكذب على رسول الله ﷺ ولكن أفسدوه وما كان ابن خزيمة يحدث عنه الا بالحرف بعد الحرف (قلت) روى عن أبيه وجبرير وعبد السلام ابن حرب، وعنه أبو عروبة وابن صاعد وخلق، وقد حسن له الترمذي اه ما خصا

(قلت) رواه النسائي نحوه من غير تقييد بركعتي الفجر كما قال الهيثمي ولفظ النسائي في كتاب الاسعاده هكذا أخبرنا احمد بن حفص قال حدثني أبي قال حدثني ابراهيم عن سفيان بن سعيد عن أبي حسان عن جصرة عن عائشة (رض) انها قالت قال رسول الله ﷺ «اللهم رب جبرئيل وميكائيل ورب اسرافيل أعوذ بك من حر النار وعذاب القبر» اه فليس فيه التقييد بركعتي الفجر ولا لفظ محمد، وفيه زيادة لفظ حر وعذاب القبر، وهذه الرواية رجال سندها كلهم ثقات

غير جسرة بنت دجاجة ، قال البيهقي فيها نظر ، وقال ابن حبان فيما نقله أبو العباس  
البناني عندها عجائب ، وقال البخاري في تاريخه عندها عجائب ، وأما أحمد فقال  
صاحبها فليت العامري لا أرى به بأساً ، وقال أحمد العجلي جسرة تابعة ثقة -  
فتوله عندها عجائب ، ليس بصريح في الجرح ، كذا في الميزان ، وقال الحافظ  
في التقريب مقبولة من الثالثة ، وقال في الخلاصة وثقة العجلي ، وقال الذهبي في  
الكاشف ثقة ، فالراجح أنها ثقة ، لكن فيها سفيان الثوري وهو مدلس وقد  
عنن هذا الحديث فلا يقبل



وجملة الكلام ان هذا الحديث لا يخلو طريق من طرقه من مقال ، فالاولى  
الاستدلال في ذلك الباب بحديث عائشة (رض) قالت كان النبي ﷺ اذا قم  
من الليل افتتح صلاته فقال « اللهم رب جبرئيل » الحديث فانه في صحيح مسلم  
وصحيح ابن حبان وسنن النسائي الصغرى التي يقال لها (المجتبى) وهي التي قال  
النسائي في حقه صحيح كلها ، وأطلق اسم الصحة عليها أبو علي النيسابوري وأبو  
أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وأبو عبد الله الحاكم وابن مندة وعبد الغني  
ابن سعيد وأبو يعنى الحسبي وأبو علي بن السكن وأبو بكر الخطيب وغيرهم  
وقال سعد بن علي الريحاني ان لابي عبد الرحمن شرطاً في الرجال أشد  
من شرط البخاري ومسلم

وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وسكت عليه أبو داود ورجال  
سنده كلهم ثقت من رجال الصحيحين غير عكرمة بن عمار فانه من رجال مسلم  
فقط وهو ممن احصف فيه ، قل الحافظ في التقريب عكرمة بن عمار العجلي التميمي  
أصله من البصرة سوق يغلط ، وفي روايته عن يحيى بن أبي كثير شرطاً ،  
ولم يكن له كذاب انتهى

قال الذهبي في الميزان : عكرمة بن عمار الحنفي اليمامي عن هرماس وطاوس وطائفة ، وعنه شعبة ويحيى القطان وعبد الرزاق وخاق وهوقة إلا في يحيى بن أبي كثير فمضطرب وكان محاب الدعوة اه

وقال في الخلاصة : عكرمة بن عمار الحنفي العجلي أبو عمار اليمامي أحد الأئمة عن الهرماس بن زياد ثم عن عطاء وطاوس وعن شعبة والسفيانين ويحيى القطان وابن المبارك وابن مهدي وخلق ، وثقه ابن معين والعجلي وتكلم البخاري وأحمد والنسائي في روايته عن يحيى بن أبي كثير وأحمد في إياس بن سلمة اه

وقال الذهبي في الميزان عكرمة بن عمار أبو عمار العجلي اليمامي عن الهرماس بن زياد وله رواية عن طاوس وسالم وعطاء ويحيى بن أبي كثير وعنه يحيى القطان وابن مهدي وأبو الوليد وخلق ، روى أبو حاتم عن ابن معين كان أميا حافظا ، وقال أبو حاتم صدوق ربما يهمل ، وقال يعقوب بن أبي شيبة ثنا غير واحد سمعوا يحيى بن معين يقول ثقة ، وقال عاصم بن علي كان مستجاب الدعوة ، وقال يحيى القطان أحاديثه عن يحيى بن أبي كثير ضعيفة ، وقال أحمد بن حنبل ضعيف الحديث وكان حديثه عن إياس بن سلمة صالحا ، قال الحاكم أكثر مسلم الاستشهاد به ، قال البخاري لم يكن له كتاب فاضطرب حديثه عن يحيى ، وقال أحمد أحاديثه عن يحيى ضعاف ليست بصحاح ، وقال محمد بن عثمان سمعت عليا يقول عكرمة بن عمار كان عند أصحابنا ثقة ثبتا اه ، وقال الترمذي في جامعه وعكرمة ربما يهمل في حديث يحيى اه

فقد علم من العبارات المذكورة أن الناس في عكرمة بن عمار مقترقون على فرقتين ، منهم من يوثقه على الإطلاق كمسلم وابن حبان والترمذي وأبي داود وابن معين والعجلي وأبي حاتم وعلي بن عبد الله بن المديني ، ومنهم من يوثقه في خير روايته عن يحيى بن أبي كثير كالحافظ ابن حجر والذهبي والبخاري ويحيى

القطان وأحمد، وإيراد النسائي في المجتبى حديثه يدل على أنه عنده ثقة على الإطلاق وعبارة الخلاصة تدل على خلافه فليفهم

وفي الباب عن أم سلمة (رض) قالت قلت يا رسول الله ألا تعلمني دعوة أدعوا بها لنفسي؟ قال « بلى ، قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي، واذهب غيظ قلبي، وأجرني من مضلات الفتن ما أحبيتنا » قلت عند الترمذي بعضه ، رواه أحمد وأحمد واسناده حسن كذا في مجمع الزوائد

قوله ﴿ قال العلامة ابن علان في شرح الاذكار خص هؤلاء بالذكر

لتوسل بهم في قبول الدعاء وإلا فهو سبحانه وتعالى رب جميع المخلوقات ﴾

أقول هذه العبارة ليس لها أثر في شرح الاذكار فهي من اختلاق صاحب الرسالة ، فلننقل هنا لفظ ابن علان في شرح الاذكار بعينه

قال ابن علان في شرح الاذكار : إنما خصهم بالذكر وإن كان تعالى رب كل شيء بما تكرر في القرآن والسنة من نظائره من الاضافة إلى كل عظيم المراتبة وكبير الشأن دون ما يستحضر ويستصغر ، فيقال له سبحانه رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم ورب الملائكة ورب المشرقين ورب المغربين ونحوه مما هو وصف له بدلائل العظمة ، وعظمة القدرة والملك ولم يستعمل فيما يستحق ويستصغر ، فلا يقال رب الحشرات وخالق الفردة والخيزر وشبهه على سبيل الافراد ، وإنما يقال خالق المخلوقات وحينئذ تدخل هذه في العموم

« وقال القرطبي حص هؤلاء الملائكة بالذكر تشریف لهم اذ بهم ينتظم هذا الوجود إذ أقامهم الله تعالى في ذلك ، قل في الحرز والمظهر أن مراتب فصمهم على ترتيب ذكرهم اهـ ، وقال ابن الجوزي في منائح الحصن خصهم بالذكر وكذا رب العرش العظيم ونحوه من دلائل العظمة نعظمة شأنه فانه رب كل شيء اهـ

«وقد يقال ان حياة القلب بالهداية وهؤلاء الثلاثة موكلون بالحياة فجبريل بالوحي وهو سبب حياة القلب ، وميكائيل بالقطر الذي هو سبب حياة الابدان ، واسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الروح إلى الاجساد فالنوسل إلى الله سبحانه بربوبية هذه الارواح العظيمة الموكلة بالحياة له تأثير عظيم في حصول الحاجات ووصول المهمات »

هذا آخر ما في شرح الاذكار فليس فيها ذكر التوسل بهم ، انما في الجملة الاخيرة ذكر التوسل بربوبية هذه الارواح العظيمة ، والربوبية صفة من صفات الله تعالى والتوسل بصفة الله تعالى جائز بلا خلاف

على أن التخصيص بالذكر لا يدل على التوسل؛ ألا ترى إلى الآيات الكريمة التي فيها التخصيص بالذكر وأين هي من التوسل ، منها ما قال الله تعالى في سورة التوبة ( عليه تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ) ومنها ما قال الله تعالى في سررة المؤمنين ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ) ومنها ما قال تعالى في سورة النمل ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ) ومنها ما قال تعالى في سورة الزخرف ( سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ) ومنها ما قال تعالى في سورة بنى اسرائيل ( قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ ) ومنها ما قال تعالى في سورة الكهف ( وَرَبُّنَا عَلِي قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ) ومنها ما قال في سورة مريم ( رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ) ومنها ما قال تعالى في سورة طه ( قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ) ومنها ما قال تعالى في سورة ص ( رَبُّ السَّمَاوَاتِ

والارض وما بينهما العزيز الغفار ) ومنها ما قال تعالى في سورة الزمر ( قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ) ومنها ما قال تعالى في سورة النجم ( وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَى ) ومنها ما قال تعالى في سورة الرحمن ( رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ) ومنها ما قال تعالى في سورة المعارج ( فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ) ومنها ما قال تعالى في سورة المزمل ( رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ) ومنها ما قال تعالى في سورة الذاريات ( فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ حَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ) ومنها ما قال تعالى في سورة النبأ ( رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ) ومنها ما قال تعالى في سورة قريش ( فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ) ومنها ما قال تعالى في سورة الفلق ( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ) ومنها ما قال تعالى في سورة الناس ( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ) وكذلك قد نكرر هذا التخصيص في السنة المطهرة منها ما روي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب « لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم » رواه البخاري ومسلم . ومنها ما روي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا قام إلى الصلاة من خوف الليل « اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ، ولك الحمد أنت قبم السموات والأرض . وثبت الحجابات رب السموات والأرض ومن فيهن » الحديث رواه مسلم

ومنها ما روي عن أبي هريرة قال كان رسول الله ﷺ يمر إذا أخذ مضجعا أن يقول « اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم . ربنا

ورب كل شيء قال الحب والنوى ومنزل التوراة والانجيل والفرقان الحديث رواه مسلم والترمذي وقال حديث حسن صحيح ، ومنها ما روي عن أبي هريرة قال قال أبو بكر قلت يا رسول الله مرني بشيء أقوله اذا أصبحت وإذا أمسيت ، قال « قل اللهم عالم الغيب والشهادة فاطر السموات والارض ، رب كل شيء ومليكه » الحديث رواه الترمذي وأبو داود والدارمي وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ، ومنها ما روي عن بريدة قال شكّا خالد بن الوليد الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما أنام الليل من الارق فقال نبي الله ﷺ « إذا أويت الى فراشك فقل اللهم رب السموات السبع وما أظلت ، ورب الارضين وما أقلت ، ورب الشياطين وما أضلت » الحديث رواه الترمذي وقال هذا حديث ايسر إسناده بالقوي ، ومنها ما روي عن أبي لبابة بن عبد المنذر أن رسول الله ﷺ كان اذا أراد دخول قرية لم يدخلها حتى يقول « اللهم رب السموات السبع وما أظلت ، ورب الارضين السبع وما أقلت ، ورب الرياح وما أذرت ، ورب الشياطين وما أضلت ، اني أسألك خيرها وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها » رواه الطبراني في الاوسط واسناده حسن

وعن أبي معيث بن عمرو أن رسول الله ﷺ لما أشرف على خير قال لأصحابه وانافهم « قفوا » ثم قال « اللهم رب السموات وما أظلت ، ورب الارضين وما أظلت ، ورب الشياطين وما أضلت ، ورب الرياح وما ذرت ، أسألك خير هذه القرية وخير أهلها ، وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها ، اهدموا بسم الله » وكان يقولها لكل قرية يريد يدخلها ، رواه الطبراني وفيه راو لم يسم وبغية رجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد

وعن فتدة قال كان ابن مسعود إذا أراد أن يدخل قرية قال : اللهم رب السموات وما أظلت ، ورب الشياطين وما أضلت ، ورب الرياح وما أذرت ،

أسألك خيرها وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها ، رواه الطبراني  
ورجاله رجال الصحيح إلا أن قتادة لم يدرك ابن مسعود ، كذا في مجمع الزوائد  
فبعض ما ذكرنا من الآيات والاحاديث ليس فيه الدعاء حتى يتوسل  
في إجابته ، والبعض الآخر وإن كان فيه دعاء أمكن ما أضيف إليه الرب لا يصلح  
لأن يتوسل به عند أحد من عقلاء المسلمين — كالعلق والسياطين والرياح ،  
فالتخصيص بالذكر فيما هنالك ليس للتوسل بل بوصفه تعالى بدلائل العظمة ،  
وعظيم القدرة والملك

قال النووي قال العلماء خصه بالذكر وإن كان تعالى رب كل المخلوقات  
كما تقرر في القرآن والسنة من نظائره من الإضافة إلى كل عظيم المرتبة وكبر الشأن  
دون ما يستحق ويستصغر . فيقال له سبحانه وتعالى رب السموات ورب الأرض  
الكريم ، ورب الملائكة والروح ، رب المشرقين ورب المغربين ، رب الناس  
ملك الناس إله الناس ، رب العالمين رب كل شيء رب النبيين خالق السموات  
والأرض فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلا — فكل ذلك وشبهه  
وصف له سبحانه بدلائل العظمة وعظيم القدرة والملك ولم يستعمل ذلك فيما يحتقر  
ويستصغر فلا يقال رب الحشرات وحائق القدرة والخزير وشبه ذلك على الأفراد  
وإنما يقال حائق المخلوقات وحلق كل شيء . ونحن نمد تدخل هذه في العموم اهـ

وهذا ذكر هذا الوجه ابن علان أيضا في نزهة الأذكار فمدح صاحب الزينة  
يعرئ إلى ابن علان ما لم يذكره ولا ينقل ما ذكره في توجيه التخصيص ، وهل هذا إلا  
خيالة في الدين ؟ وأعلم أن قول النووي لم يستعمل ذلك فيما يحتقر ويستصغر ليس  
على عمومه فإنه قد ورد في الحديث «رب السطس وهـ» ضمت «فوهه (١)

(١) أن خبت الشياطين واحتقار اضلالها لا يقتضى استصغار خلقها واحتقار  
أفعالها بمعنى أنه لا يؤبه لشرها ، بل هي أكبر شرور العالم بحيث لا يقدر الإنسان  
على انتقامها إلا بالاستعاذة منها بخالقها . فإضافة اسم الرب إليها من دلائل عظمته  
وقدرته عز وجل . وكتبه محمد رشيد رضا

قوله ﴿ وفي شرح حزب البحر للامام زروق قال بعد ذكر كثير من الاخير

لهم اننا نتوسل اليك بهم فانهم أحبوك ﴾

أقول: قول أحد من الناس غير النبي ﷺ ليس بحجة

قوله ﴿ وبعض العارفين دعاء مشتمل على قوله : اللهم رب الكعبة وما بناها،

وفاطمة وأبيها ، وبعلمها وبنيها ، نور بصري ﴾

أقول : فيه ما ذكر من أن قول عبد النبي ﷺ ليس دالا شرعيا ، مع أن أمثل هذا الدعاء لا يمنعها أحد وإن كان كون هذا التركيب دالا على التوسل محل بحث كما قد بيناه آنفا من أن الاضافة الى كل عظيم المرتبة وكبر الشأن إنما هي لا تظهر عظيمة شأنه تعالى لا للتوسل بما أضيف اليه الرب

قوله ﴿ فكما أن الله تعالى جعل الطعام والشراب سببا للشفع والري

لا تأثير لها ، والمؤثر هو الله تعالى وحده ، وجعل الطاعة سببا للسعادة ونيل

الدرجات جعل أيضا الوسيل بالاحيار الذين عظمهم الله تعالى ، وأمر بعظمهم

سببا لقتضاء الحاجات ﴾

أقول فيه كلام من وجهين (الاول) ان هذا قياس ممنوع من الماروق . فان كون الطعام والشراب سببا للشفع والري معلوم بالعلم والنقل ، وكذلك كون الطاعة سببا للسعادة ونيل الدرجات ، وأما كون الوسيل بالاحيار سببا لقتضاء الحاجات فلا يدل عليه دليل عقلي أو نقلي

(والثاني) ان الكلام في موضوع الوسيل لا في موضوعها انحصار الحاجات ، ولا ملازمة من الامرين ، فرب سبب في الدنيا وبالونك في الآخرة

قوله ﴿ فعليك باتباع الجمهور والسواد الاعظم ﴾

أقول فيه نظر من وجوه

(الاول) ان الاكثر قد يخطئ ، قال الحافظ في الفتح تحت حديث ابن عباس ان أبا بكر خرج وعمر بن الخطاب يكلم الناس فقال اجلس يا عمر ، فأبى عمر أن يجلس ، فأقبل الناس اليه وتركوا عمر ، فقال ابو بكر . أما بعد من كان

(١) ان في كل وجه من الوجوه الثلاثة التي رد بها المصنف على هذه الجملة نظر اظاهرا ، والجملة في نفسها بمعنى الاحاديث الصحيحة الواردة في الامر باتباع الجماعة وهي معروفة مشهورة ولكن المراد بالجماعة فيها جماعة الصحابة والسواد الاعظم منهم فيما كانوا عليه من امر الدين الذي تلقوه عن النبي (ص) دون من شذ من افرادهم باجتهاده الخاص . واما الجمهور والسواد الاعظم الآن وهم الذين يعينهم دحلان ، فقد فشت فيهم البدع والمنكرات فلا عرة بكثرتهم ولا بمجهورهم ، بل بمتبعي جماعة السلف منهم أما الوجه الاول مما اورد المصنف فلا يرد على الاحاديث الصحيحة في اتباع الجماعة ولا يتأني ما تدل عليه من كون جمهور الصحابة كانوا على الحق في امر الدين فان ما عرض لهم من الذهول والاضطراب عند موت الرسول (ص) من العوارض البشرية لا من العقائد ولا السنن العملية المتبعة ، وقد انتهى هذا العارض البشري باتباع الصديق فياد كرم به من قول الله عز وجل وانما العبرة في الاعمال والاحوال بخواتيمها لا بعباديتها وبهذا ثبت انهم رضى الله عنهم كانوا على هدى فيما جروا عليه من العمل في هذه المصيبة الكبرى .

واما الوجه الثاني فقد اخطأ المصنف في استدلاله بآيات التي ذكرها على قلة رشد المؤمنين فالآيات ليست فيهم . واما الوجه الثالث فوضوعه مخالفة بعض المجتهدين للجمهور في بعض المسائل الاجتهادية ، فمن كان من أهل النظر والاجتهاد في أمثال هذه المسائل فعليه ان يعمل بما اداه إليه اجتهاده فيها ، ومن لم يكن عنده من العلم الا ان جمهور علماء المسلمين رأوا في هذه المسألة كذا ، وان فردا منهم خالفهم فرأى فيها غير رأيهم ، ولم يكن عنده قدرة على الترجيح فالاولى له ان يتبع الجمهور فيها . وكتبه محمد رشيد رضا ، سم رأيت له فيما سياتي ما يقرب منه

منكم يعبد محمدًا ﷺ فان محمدًا قد مات ، ومن كان منكم يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله تعالى ( وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ) ، إلى قوله ( الشاكرين ) وقال والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر ، فتلقاها الناس منه كلهم فما أسمع بشراً من الناس إلا ينلونها الحديث ، وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك ، فيؤخذ منه أن الأقل عدداً في الاجتهاد قد يصيب ، ويخطئ - الأكثر فلا نعين الترجيح بالكثرة ولا سيما ان ظهر أن بعضهم قد بعصاه ، فلا وجه للقول بوجوب اتباع الجمهور عموماً ( والثاني ) ان الخير والرشد في الناس قليل والشر والضلالة كثير يدل عليه الآيات التي نتلوها عليك

منها قوله تعالى في سورة الاعراف ( قَالَ فَمَا أَغَوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ \* ثُمَّ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ) وقوله تعالى في سورة بني اسرائيل ( قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخِّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا تَحْتَسِبُنِي ذُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا )

فتميها تين الآيتين قد نقل الله تعالى قول الشيطان وهذا قاله إبليس على الظن فأصاب كما قال تعالى في سورة سبأ ( وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) ومنها قوله في سورة الانعام ( وَإِنْ تَطَّعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) وقوله تعالى في سورة (ص) ( وَإِنْ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ) وقوله تعالى في سورة سبأ ( وَقَلِيلٌ مِنَ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ) وقوله تعالى في سورة المائدة قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث (

ففيه إشارة إلى قلة الخير وكثرة الشر وقوله تعالى في سورة يونس (وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون) وقوله في سورة يوسف (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) وقوله تعالى أيضاً فيها (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) وقوله تعالى أيضاً فيها (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) وقوله تعالى في سورة المائدة (وإن كثيراً من الناس لفاسقون) وقوله تعالى في سورة الاعراف (قليلًا ما تذكرون) وقوله تعالى أيضاً فيها (قليلًا ما تشكرون) وقوله تعالى في سورة الرعد (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) وقوله تعالى في سورة الفرقان (ولقد صرفناه بينهم غابى أكثر الناس إلا كفوراً) وقوله تعالى في سورة الشعراء بعد ذكر بناء إبراهيم عليه السلام (وما كان أكثرهم مؤمنين) وقد تكرر هذا القول في هذه السورة في قصة نوح (ع م) وقصة هود وقصة صالح وقصة لوط وقصة شعيب عليهم الصلاة والسلام . فقد دل قوله تعالى هذا على أن الرشد في الأمم الماضية أيضاً كان قليلاً والضلالة كثيراً وقوله تعالى في سورة الزخرف (ولكن أكثركم للحق كارهون) وقوله تعالى في سورة الحديد (ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثيرٌ منهم فاسقون)

إذا وعيتك الآيات فقد علمت أن ارشد في بني آدم عموماً وفي المؤمنين خصوصاً قليل ، أما قلة رشد بني آدم عموماً فظاهر من الآيات المذكورة ، وأما قلة رشد المؤمنين خصوصاً فيدل عليه قوله تعالى (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين) وقوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) فكيف يصح القول باتباع الجمهور عموماً؟

(والثالث) ان كثيراً من الائمة قد خالفوا الجمهور في مسائل كثيرة كابن أبي ليلى والاصم فانهما جوزا الطهارة بسائر أنواع المياه حتى المعتصرة من الاشجار ونحوها وخالفوا الجمهور في أنه لا تصح الطهارة إلا بالماء المطاق، وكأبي حنيفة فانه خالف الجمهور في أن النجاسة لا تزال إلا بالماء وقال نزال بكل مائع غير الادهان، وكالشافعي فانه خالف الجمهور وقال بکراهة استعمال ماء الشمس في الطهارة، وكأحمد فانه قال بکراهة الماء المسخن بالنجاسة وخالف الجمهور، وكذلك فانه قال الماء المستعمل مطهر وخالف في ذلك الجمهور، وغير ذلك من الامثلة التي لا تكاد تحصر فيلزم أن تكون تلك الائمة تاركين لهذا الواجب

قوله ﴿وقد قال الله تعالى (وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ

وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا)﴾  
أقول قد اسندل القائلون بحجية الاجماع بهذه الآية فان تم فان الثابت منه وجوب اتباع ما أجمع عليه الامة لا وجوب اتباع الجمهور فلا يتم التقريب مع أن في تمامه كلاما صعبا

قوله ﴿وقال رسول الله ﷺ «عليكم بالسواد الاعظم فانما يأكل الذئب

من الغنم القاصبة»﴾

أقول هذا الحديث بهذا اللفظ لم أقف عليه نعم في سنن ابن ماجه من حديث أنس بن مالك سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان أمتي لا تجتمع على ضلالة فاذا رأيتم اختلافا فعليكم بالسواد الاعظم» وفي سنده معان بن رفاعه وهو ابن الحديث كثير الارسال وايضا في سنده ابو خلف الاعشى وهو متروك كذبه يحيى بن معين كما تقدم

فهذا الحديث ضعيف جدا ليس مما يحتاج به على شيء من الأحكام الشرعية ،  
وعلى تقدير تبوت الحديث فالسواد الاعظم فيه قولان

(أحدهما) جملة الناس ومعظمهم الذين يجتمعون على طاعة السلطان وسلوك  
النهج المستقيم كذا في النهاية ومجمع البحار ، وعبر عنه بالجماعة في حديث ابن عباس  
عن النبي ﷺ قال « من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر عليه فإنه من فارق  
الجماعة شبرا فمات مات مينة جاهلية » رواه البخاري ومسلم ، وفي حديث حذيفة  
ابن اليمان وهو حديث طويل أن النبي ﷺ قال « تلزم جماعة المسلمين وإمامهم  
— قلت فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ — قل — فعنزل تلك الفرق كلها »  
رواه البخاري ومسلم ، وفي الباب أحاديث كثيرة ، بة في الصحاح وغيرها ، فاتباع  
السواد الاعظم هو اتباع الامام والجماعة الذين يجتمعون على طاعة السلطان

وؤيده ما روي عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله ﷺ على هذه الاعواد  
وعلى هذا المنبر « من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ، ومن لم يشكر الناس لم  
يشكر الله عز وجل ، والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر ، والجماعة رحمة  
والفرقة عذاب » فقال أبو امامة الباهلي عليكم : اسواد الاعظم فقال رجل ما اسواد  
الاعظم ؟ فقرأ أبو امامة هذه الآية التي في سورة النور ( فَاَنْتَوَلَوْا فَاَنْتَمَا  
عَلَيْهِ مَا مَحْمُلٌ وَعَلَيْكُمْ مَا مَحْمُلٌ ) رواه عبد الله بن أحمد وابن جرير والطبراني  
ورجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد ، وعن سعيد بن جهمان قال لقيت عبد الله  
ابن أبي أوفى وهو محجوب البصر فسلمت عليه فقال من أنت ؟ قلت أنا سعيد  
ابن جهمان قال ما فعل ولدك ؟ قلت قتله الازارقة ، وحدهم أم الخوارج كلها ؟  
قال بل الخوارج كلها قال قلت فإن السلطان يظلم الناس ويفعل بهم ويفعل بكم  
ذاك ، فنناول يدي فغمزها غمزة شديدة بيده ثم قال : يا ابن جهمان عليك يا اسواد الاعظم

(١) كذا في الاصل وهو كما ترى فيراجع في مظانه ويحمر

حريتين ان كان السلطان يسمع منك فانه في بيته فانصره بما تعلم فان قيل منك  
والا فدعه فانك لست أعلم منه

(قلت) روى ابن ماجه منه طرفا رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد ثقات  
كذا في مجمع الزوائد ، وهو واجب على المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية ،  
يواس السواد الاعظم بهذا المعنى مما ثبت به مسألة شرعية

(وثانيهما) السواد الاعظم هم جماعة الصحابة ، يدل عليه حديث عبد الله بن  
عمرو قال قال رسول الله ﷺ « لياتين على أمتي ما اتى على بني اسرائيل حذو  
النعل بالنعل » وفيه قالوا من هي يا رسول الله ؟ قال « ما أنا عليه وأصحابي » رواه  
الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب مفسر ، وفي رواية عوف بن مالك قبل  
يا رسول الله من هم ؟ قال « الجماعة » وفي رواية أنس بن مالك « كلها في النار إلا  
واحدة وهي الجماعة » رواهما ابن ماجه ، والاحاديث بعضها يفسر بعضها

فعل ان السواد الاعظم هو الجماعة ، وهي جماعة الصحابة ، ولعله بهذا المعنى  
قال اسحاق بن راهويه حين سئل عن معنى حديث « عليكم بالسواد الاعظم »  
هو محمد بن أسلم وأتباعه ، فأطلق على محمد بن أسلم وأتباعه لفظ السواد الاعظم تشبيهاً  
لهم بالصحابة في شدة ملازمة السنة والتمسك بها ، ومن ثم قال الامام الشافعي : إذا  
رأيت رجلاً من أصحاب الحديث فكأنني رأيت رجلاً من أصحاب النبي ﷺ ،  
كذا في (نيليس ابيس) ولذا كان سفيان الثوري يقول المراد بالسواد الاعظم  
هم من كان من أهل السنة والجماعة ولو واحداً . كذا في الميزان للشعراني

قال ملاسعد الرومي في مجالس الابرار فلا بد لك أن تكون شديد التوقي من  
محدثات الامور ، وان اتفق عليه الجمهور ، فلا يفرنك اتفاقهم على ما أحدث بعد  
الصحابة ، بل ينبغي لك أن تكون حريصاً على انفتيش عن أحوالهم وأعمالهم ،  
حزن أعلم الناس وأقربهم الى الله تعالى أشبههم بهم ، وأعرفهم بطريقهم ، إذ منهم أخذ

الدين، وهم أصول في نقل الشريعة عن صاحب الشرع . وقد جاء في الحديث « إذا اختلف اثناس فعليكم بالسواد الاعظم » والمراد به لزوم الحق واتباعه وان كان المنسك به قليلا، والمخالف كثيرا، لان الحق ما كان عليه الجماعة الاولى وهم الصحابة، ولا عبرة إلى كثرة الباطل بعدهم

وقد قال فضيل بن عياض مامعناه : الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين، وإياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين . وقال بعض السلف إذا وافقت الشريعة ولا حظت الحقيقة، فلا تبال وإن خاف رأيتك جميع الحقيقة، وقال ابن مسعود : أنتم في زمان خيركم المسارع في الامور ، وسيأتي زمان بعدكم خيرهم فيه انتبث المتوقف لكثرة الشبهات

قال الامام الغرالي ولقد صدق، لان من لم يتبث في هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم فيه ، وخاض فيما خاضوا فيه ، يهلك كما هلكوا ، فان أصل الدين وعمده وشرائعه ليس بكثرة العادة والبلادة والمجاهدة بالحوغ وغيره ، وإنما هو باحرازه من الآفات والعيثات ، التي تأتي عليه من البدع والمحدثات ، فانها اكثرتها وشيوعها صارت كأنها من شعار الدين أو من المفروضة علينا اه

وقال الحافظ ابن القيم فالبصير الصادق لا يستوحش من قلة اترفق ولا من فقدته اذا استسعر قلبه مراقبة الرعل الاول الدين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والسوء واصحابين وحس أو أهلك رفيقاً ، ففرد العبد في طريق طلبه دليل على صدق طلبه ، وعند ستل اسحاق بن راهويه عن مسأفة فحب عنه ، فقيل له ان أحاك احمد بن حنبل يقول فيه بمنل قواك ، فقال ما ظننت أن أحداً يوافقتني عليها ولم يستوحش بعد ظهور اصواب له من علمه الموافق ، فان الحق إذا لاح وتبين لم يحتاج إلى شاهد يسه به ، وانقلب يبصر الحق كما تبصر العين الشمس ، فكيف يحتاج إلى شاهد يسه بطوئه ويوقفه عنه ؟

وما أحسن ما قال أبو شامة عبد الرحمن بن اسماعيل في كتاب (الحوادث والبدع) حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق واتباعه وإن كان المتمسك به قليلا والمخالف له كثيرا، لأن الحق هو الذي كنت عليه الجماعة الأولى من عهد النبي ﷺ وأصحابه، ولا نظر إلى كثرة أهل الباطل بعدهم

قال عمرو بن ميمون الأزدي صحبت معاذا باليمن فما فارقت حتى واريته في التراب بالشام، ثم صحبت بعده أئمة الناس عبد الله بن مسعود فسمعتة يقول: عليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة، ثم سمعتة يوماً من الأيام وهو يقول: سيلى عليكم ولالة يؤخرون الصلاة عن مواقيتها فصلوا الصلاة ليقاتها فهي الفريضة وصلوا معهم فانها لكم نافلة، قال قلت يا أصحاب محمد ما أدري ما تحدثونا، قال وما ذاك؟ قلت تأمرني بالجماعة وتحضني عليها ثم تقول صل الصلاة وحده وهي الفريضة وصل مع الجماعة وهي النافلة. قال يا عمرو بن ميمون قد كنت أظنك من أئمة أهل هذه القرية، تدري ما الجماعة؟ قلت لا، قال إن جمهور الناس الذين فارقوا الجماعة، الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحده - قال نعم بن حماد يعني إذا فسدت الجماعة فعليك، كانت عليه الجماعة قبل أن تفسد وإن كنت وحده، فانك أنت الجماعة حينئذ - وعن الحسن قال: السنة والذي لا اله الا هو بين العالي والجافي، فاصبروا عليها رحمة الله، فإن أهل السنة كانوا أقل الناس فيما مضى، وهم أقل الناس فيما بقي، الذين لم يذهبوا مع أهل الاطراف في اترافهم، ولا مع أهل البدع في بدعهم، وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم، فكذلك ان شاء الله تعالى فكونوا

وكان محمد بن سالم الطوسي الامام المتفق على إمامته من أتبع الناس للسنة في زمانه حتى قل، باغتني سنة عن رسول الله ﷺ إلا عمات بها ولقد حرصت على أن أطوف بالبيت راكباً فما مكنت من ذلك

وسئل بعض أهل العلم في زمانه عن السواد الاعظم الذين جاء فيهم الحديث « اذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الاعظم » من السواد الاعظم ؟ قال محمد بن أسلم الطوسي هو السواد الاعظم اه

وقال ابن حجر المكي مستند الخصم في الفتاوى ( فان قلت ) هذا القول الثالث ينسب الى الأكثر وقد قالوا ان الخطأ الى القليل أقرب منه الى الكثير ( قلت ) وانه يتعين الافتاء بما عليه الأكثر — محل ذلك ما لم يتضح ان الأكثر استروحوا كما هنا فانهم تمسكوا بالظواهر مع عدم الالتفات للدلائل الواضحة التي تدل على القول الاول والثاني ، فوجب المصير إلى ما عليه الأقل ، لانهم أئمة محققون اتضحت أدلتهم ، وظهرت بحجتهم ، على انه ورد عن ابن مسعود (رض) رفعه « ليس الجماعة بكثرة الناس ، من كان معه الحق فهو الجماعة وان واحدا » اه ويؤيد هذا المعنى ما روي عن أبي الدرداء ووائلته بن الاسقع وأنس بن مالك قالوا خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن نمارى في شيء من أمر الدين فغضب غضباً شديداً لم يغضب مثله ثم انتهرنا فقال « مهلاً يا أمة محمد انما هلك من كان قبلكم بهذا المراءاة اقله خيره ، ذروا المراءاة فان المؤمن لا يمارى ، ذروا المراءاة فان المماري قد تمت خسارته ، ذروا المراءاة فكفى انما أن لا تزال ممارياء ، ذروا المراءاة فان المماري لا أشفع له يوم القيامة ، ذروا المراءاة فان زعيم ثلاثة أبيات في الجنة في رياضها ووسطها وأعلاها لمن ترك المراءاة وهو صادق ، ذروا المراءاة فان أول ما نهاني عنه ربي بعد عبادة الاوابان المراءاة ، فان بني اسرائيل افرقوا على إحدى وسبعين فرقة والنصارى على اثنين وسبعين فرقة كلهم على الضلالة الا السواد الاعظم » قالوا يارسول الله ما السواد الاعظم ؟ قل « من كان على ما أنا عليه وأصحابي من الممارى في دين الله ولم يكفر أحداً من أهل التوحيد بذنب غفر له »

ثم قال « ان الاسلام بدأ غريب وسيعود غريباً » فوالله يا رسول الله ومن

الغرباء؟ قال «الذين يصلحون اذا فسد الناس ولا يمارون في دين الله ولا يكفرون أحداً من أهل التوحيد بذنب» رواه الطبراني في الكبير وفيه كثير بن مروان وهو ضعيف جداً، كذا في مجمع الزوائد في باب المراء، وفيه في (باب لا يكفر أحد من أهل القبلة) أخرجه الطبراني في الكبير وفيه كثير بن مروان، كذبه يحيى والدارقطني اهـ، وفي الميزان ضعفوه يروي عن ابن زاهيم بن أبي عبلة وغيره قل يحيى والدارقطني ضعيف وقال يحيى مرة كذاب وقال الفسوي ليس حديثه بشيء اهـ

فان قيل هذا الحديث ضعيف جداً فلا يصلح لأن يحتج به (قلت) ليس بأضعف من حديث «عليكم بالسواد الاعظم» فاذا جوز صاحب الرسالة الاحتجاج بهذا على لزوم اتباع الجمهور فليجوز الاحتجاج بذلك أيضاً على تعيين المراد بالسواد الاعظم، ولعلم هناك أن محل وجوب اتباع السواد الاعظم الذي أريد منه جماعة الصحابة هو ما اختلف فيه الصحابة فذهب عامتهم وأكثرهم إلى أمر البعض الآخر إلى خلافه بدليل لفظ الاختلاف والسواد الاعظم الوارد في الحديث، فان السواد من الناس عامتهم كما في القاموس وغيره، وأما ما أجمع عليه الصحابة فوجوب اتباعه يعلم بفحوى الخطاب، وأما ما اختلفوا فيه ولا يعلم أكثرهم في جانب فالحديث لا يدل على وجوب اتباعهم فيه، وهذا كله فيما إذا لم يعارضه آية أو حديث مرفوع صحيح أو حسن ولم يثبت نسخهما، وأما إذا عارضته آية أو حديث فلا يلتفت إلى ما أجمع عليه الصحابة أو ذهب إليه أكثرهم إن قدر وقوع ذلك

وجملة الكلام أن المقصود اتباع الحق ولزومه كما قال ملا سعد الزومي في المجانس لا اتباع الكثير أو القليل، وانما أمرنا باتباع الكثير من الصحابة فيما اختلفوا فيه لان ذهب أكثرهم إلى أمر جعل إدارة وعلامة على كونه حقاً إذا هم

خير الامة وأمنة لها . قال ﷺ « فاذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » أي من البدع والحوادث وذهاب الخير ومجيء الشر وهم كانوا لا يتدعون من عند أنفسهم شيئا ويأخذون في كل أمر بسنته ﷺ ويقتدون بأمره والعمل بمقتضى الأمانة انما هو إذا لم يوجد نص صريح ، وأما وقت وجدان النص الصريح الصحيح المعارض لمقتضى الأمانة فلا يعمل بمقتضى الأمانة بل العمل بالنص حينئذ متعين متحتم فانه حق صريح ، وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ، وماذا بعد الحق إلا الضلال

ولعلك قد تظننت من هنا أن الاحداث في أمر الدين كما انه لا يجوز لنا كذلك هو غير جائز للصحابة (رض) أيضا لعموم قوله ﷺ « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » ولا تحسبن أن محدثات الصحابة ين قدر وقوعها داخلة في السنة خارجة عن حد البدعة كيف وقد ورد في الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال « انا فرطكم على الحوض ويرفعن رجال منكم ثم ليحتاجن دوني فأقول يا رب أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك » وفي رواية أبي سعيد الخدري عند البخاري « فأقول سحقاً سحقاً لمن غير بعدي »

فلا غرو ان صدر أحيانا من بعض أفراد الصحابة شيء من اخذت أو غبرد من المعاصي ، فانما معاشر أهل السنة والجمعة لا يقول بعصمة أحد غير الانبياء عليهم السلام كلنا من كان ، وانكث نعلم قطعاً أن معظم الصحابة وعامةهم وأكثرتهم كانوا يهرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويأخذون بسنته ﷺ ويقتدون بأمره ، وينكرون شديد المنكر على من أحدث في الدين أو فعل فعلاً لم يفعله سيد المرسلين ﷺ

قال الحافظ في الفتح : وحصل ما حمل عليه حال المذكورين منهم كانوا

ممن ارتد عن الاسلام فلا اشكال في تبيري النبي ﷺ منهم وابعادهم، وان كانوا ممن لم يرتد لكن أحدث معصية كبيرة من أعمال البدن أو بدعة من اعتقاد القلب، فقد أجاب بعضهم بأنه يحتمل أن يكون أعرض عنهم ولم يشفع لهم اتباعا لأمر الله فيهم حتى يعاقبهم على جنائهم ، ولا مانع من دخولهم في عموم شفاعته لاهل الكبائر من أمته فيخرجون عند اخراج الموحدين من النار والله أعلم اهـ

قوله ﴿وقال ﷺ﴾ «من خالف الاسلام قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه»

أقول هذا الحديث بهذا اللفظ رواه الترمذي في أبواب الامثال من حديث الحارث الاشعري في أثناء حديث طويل وقال هذا حديث حسن صحيح غريب قال محمد بن اسماعيل والحارث الاشعري له صحبة وله غير هذا الحديث قال الحافظ في الفتح «من فارق الجماعة شبرا فكلما خلع ربة الاسلام من عنقه» أخرجه الترمذي وابن خزيمة وابن حبان وصححا من حديث الحارث بن الحارث الاشعري في أثناء حديث طويل ، وأخرجه البزار والطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس ، وفي سنده خايد بن دعلج وفيه مقال وقال «من رأسه» بدل عنقه انتهى

وفي مجمع الزوائد وعن أبي سلام ممتور عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال أراه أبا مالك الاشعري قال قال رسول الله ﷺ «وأنا أمركم بخمس أمركم بالسمع والطاعة والجمعة والهجرة والجهاد في سبيل الله ، فمن خرج عن الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من رأسه» الحديث ، وقال أحمد ورجاله نفث رجال الصحيح خلا علي بن اسحق السلمي وهو ثقة، ورواه الطبراني باختصار إلا أنه قال فمن فارق الجماعة قيد قوس لم يقبل منه صلاة ولا صيام وأولئك هم وقود النار اهـ

(قلت) في تصحيح الترمذي وابن خزيمة وابن حبان حديث الحارث نظر  
فان في سنده يحيى بن أبي كثير وهو مدلس وقد عنعنه وراه عن زيد بن سلام  
وروايته عنه منقطعة لأنها عن كتاب وقع له ، وقال يحيى القطان مرسلات يحيى  
ابن أبي كثير شبه الزبح كذا في الميزان ، ورواه أيضا ابوداود في باب قتل الخوارج  
من حديث أبي ذر ، وفي سنده خالد بن وهبان ، قال الذهبي في الميزان خالد بن  
وهبان عن أبي ذر مجهول اهـ

وفي الباب أحاديث آخر جلها ضعيفة ، منها ما روي عن أبي ذر أن رسول  
الله ﷺ خطبنا فقال « انه كائن بعدي سلطان فلا تذلوه فمن أراد أن يذله فقد  
خلع ربة الاسلام » رواه أحمد وفيه راو ام يسم وبقيه رجاله ثقات  
ومنها ما روي عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ « ومن خرج عن  
الجماعة قيد شبر متمعدا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه » رواه الطبراني وفيه  
عمرو بن واقد وهو متروك

ومنها ما روي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ « ومن خرج من  
الطاعة شبرا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه » رواه الطبراني وفيه عمرو بن  
روية وهو متروك

ومنها ما روي عن ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ يشبر شبرا « من  
فارق جماعة المسلمين شبرا خرج من عنقه ربة الاسلام » رواه الطبراني وفيه  
حسين بن قيس وهو ضعيف

ومنها ما روي عن سعد بن جعدة قال قال رسول الله ﷺ « من فارق  
الجماعة فهو في النار على وجهه » رواه الطبراني وفيه جماعة لم أعرفهم  
ومنها ما روي عن حذيفة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « من فرق  
الجماعة واستنزل الامارة نقي الله لا وجه له عنده » رواه أحمد ورجله ثقات

ومنها ما روي عن صلة قال قال رسول الله ﷺ « من فارق الجماعة شبرا فقد فارق الاسلام » رواه البزار وفيه محمد بن عبيد الله العزمي وهو ضعيف ومنها ما روي عن ابن عباس (رض) قال قال رسول الله ﷺ « من فارق الجماعة قياس أو قيد شبر خلع ربة الاسلام من عنقه » رواه الطبراني في الاوسط وفيه خليل بن دعلج وهو ضعيف

ذكر تلك الاحاديث كلها الميثمي في مجمع الزوائد: نعم في الوعيد على من فارق الجماعة احاديث صحيحة لعل صاحب الرسالة لم يظفر بها والا فلا وجه لتترك ما هو في اعلى درجة الصحة وذكر ما دونه وهذا ادل دلائل على فصور نظره في صنعة الحديث (منها) حديث ابن عباس (رض) « من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية » وفي رواية « من فارق الجماعة شبرا فمات الامات ميتة جاهلية » وفي رواية « ليس أحد يفارق الجماعة شبرا فيموت إلا مات ميتة جاهلية » رواه البخاري ومسلم والدارمي

ومنها حديث أبي هريرة « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية » وفي لفظ « من خرج من الطاعة ثم مات مات ميتة جاهلية » رواه مسلم والنسائي

ومنها حديث ابن عمر « من خلع يدا من طاعة نقي الله يوم القيامة لاحجة له ومن اتوايس في عنته بيعه مات ميتة جاهلية » ولكن ايس فيها ولا في غيره مما فيه وعيد على مفارق الجماعة دلالة على مطلوب الخصم من لزوم اتباع الجمهور . كيف وانراد بالجماعة في تلك الاحاديث هو معظم الناس الذين يجتمعون على طاعة السلطان ؟

يدللك على هذا ما ورد في بعض الروايات من لفظ السلطان ومثله، وليعلم أن لا يبعد أن يكون الخامل على تركه . هو في أعلى درجة الصحة وذكر ما هو دونه

هو زعم ان ارادة الجمهور من لفظ الجماعة في القسم الاول غير متعسرة بخلاف القسم الثاني فان كان هذا فهو أبعد من الديانة على ما لا يخفى

قوله و قد ذكر العلامة ابن الجوزي في كتابه المسمى (تلبيس ابليس) أحاديث

كثيرة في التحذير من مفارقة السواد الاعظم عليه السلام

أقول يعلم من هذا ديانة المؤانف من وجوه

(الاول) ان صاحب هذه الرسالة نقل ما ذكر ابن الجوزي في التحذير من مفارقة الجماعة زعماً منه أنه يفيد في ذلك المقام مع أنه بعد تعيين المراد منه ليس فيها أثر من ذلك، ولم ينقل ما ذكر<sup>١</sup> في فلة أهل السنة والجماعة المدال على نقيض مدعاه، حيث قال في الباب الاول من ذلك الكتاب عن يوسف بن أسباط قل قل سفيان نا يوسف إذا بلغك رجل بمشرق أنه صاحب سنة فبعث اليه بالسلام وإذا بلغك عن رجل آخر بالمغرب أنه صاحب سنة فبعث اليه بالسلام فقل قل أهل السنة والجماعة

وأيضاً قل وعن سفيان الثوري قال اسنوصوا بآهل السنة خيراً فبهم عرباء. وعن أبي بكر بن عياش السنة في الاسلام أعز من الاسلام في سائر الدائن، وقل في الباب الثاني وعن عبد الله بن محرز نذهب الدين سنة كمن نذهب الخيل قوة قوة<sup>٢</sup> وإذا قد ثبت فلة أهل السنة والجماعة فكيف يصح القول بمرده التبع جمهور كل زمن وقرن؟

(والثاني) ان صاحب الرسالة نقل من كتاب ابن الجوزي ما يدل على تعسر الجماعة والسواد الاعظم فان فيه حديث ابن عمرو قال قال رسول الله صلوات الله عليه وآله «يا أيها الناس ائتوني ما أتي على بني اسرائيل حين دخلوا انازل : نزل حتى ان كان منهم من خذ (١) أي ولم ينقل عنه ما ذكره الخ (٢) القوة من الخيل الطاقة من طاقات فتاه

أمه علانية لكان في أمتي من يصنع ذلك وإن بني إسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا واحدة . قالوا من هي يا رسول الله ؟ قال - ما أنا عليه وأصحابي « قال الترمذي هذا حديث غريب مفسر اه . فهذا الحديث فيه دلالة على أن المراد بالجماعة جماعة الصحابة كما قال الترمذي ونقله ابن الجوزي

وأيضاً فيه عن أبي العالمة قال: عليكم بالامر الاول الذي كانوا عليه قبل أن يفترقوا . قال عاصم فحدثت به الحسن فقال قد نصحك والله وصدقك ، وعن الاوزاعي قال: اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم وقل بما قالوا وكف عما كفوا عنه ، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما وسعهم اه وإذ قد تعين المراد ، فالقول باتباع جمهور كل عصر بين الفساد

(والثالث) انه ترك من كلام ابن الجوزي في الباب الثاني ما فيه انتصرح بالمراد حيث قال فن قال قائل قد مدحت السنة وذمت البدعة فما السنة وما البدعة وكل مبتدع في زعمه بزعم أنه من أهل السنة ؟ فالجواب ان السنة في اللغة الطريق ولا ريب في أن أهل النقل والاز المتبعين آثار رسول الله ﷺ وآثار أصحابه هم أهل السنة لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث وانما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله ﷺ وأصحابه اه

وأيضاً فيه فقد بنى بما ذكرنا ان أهل السنة هم المتبعون ، وان أهل البدعة هم مظهرون شيئاً لم يكن قبل لا مستند له

وأيضاً فيه : وعن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله ﷺ « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الناس حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون » أخرجاه في الصحيحين

١) كان هذا الحديث وما بعده محرفين وسقط من الاول لفظ أمر فكان حتى يأتي الله فصحيحناهما

وعن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله » قال المصنف انفرد بإخراجه مسلم ، وقد روى هذا المعنى عن النبي ﷺ معاوية وجابر بن عبد الله وقرة. وعن اتمر مذي قال محمد بن اسماعيل قال علي بن المديني هم أصحاب الحديث اه

(والرابع) ان ابن الجوزي ذكر في الكتاب المذكور أحاديث كثيرة في ذم البدع والمبتدعين (منها) حديث عائشة (رض) قالت قال رسول الله ﷺ « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » (ومنها) حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ انه قال « من رغب عن سنتي فليس مني » (ومنها) حديث العرباض بن سارية قال صلى رسول الله ﷺ صلاة الصبح ذات يوم ثم أقبل علينا يعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ، ووجات منها انتملوب ، فقال قائل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعبد ايذا ؟ فقال « أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا فإنه من يعش بعدي فسيري اختلافا كثيرا ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الامور ، فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة »

(ومنها) حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « أ: قرطكم على اخوض ولا يرفعن رجال منكم ثم ليختارن دوني فأقول يارب أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك » وصاحب الرسالة قد ترك تيك الاحاديث كلها لانها تبطل دعواه الباطلة من التوسل المكره المحدث بعد رسول الله ﷺ وأصحابه من قول القائل اللهم اني أسألك بحق محمد ﷺ فانه محدث . والاحاديث المذكورة ترد على كل ما احدث في الدين

\*

\* \*

وايعلم هناك ان قرن الصحابة كأن البدعة لم تكن فيه ، والسنة كانت

خالصة فيه ، يدل عليه حديث أبي موسى (رض) مرفوعا « وأصحابي أئمة لأمتي ، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » رواه مسلم . وحديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ما من نبي بعثه الله في أمته قبلي إلا كان له في أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » رواه مسلم

وحديث العرابض بن سارية مرفوعا « فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه . وحديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « ما أنا عليه وأصحابي » وحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ من أكل طيبا وعمل في سنة وأمن الناس بوائقه دخل الجنة » فقال رجل يا رسول الله ان هذا اليوم أكثر في الناس قال وسيكون في قرون بعدي رواه الترمذي

ولذا أثبت رسول الله ﷺ لهم الخيرية المطلقة في قوله « خير أمي قرني » ومن ثم قال ابن مسعود (رض) من كان مستنا فليستن بمن قد مات فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الامة أبرها قلوبا وأعمقها علما وأقلها تكلفا ، اختارهم الله لصحبة نبيه ولا فامة دينه ، فاعرفوا لهم فضاهم ، واتبعوههم على أثرهم ، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم وسيرهم ، فانهم كانوا على الهدى المستقيم رواه رزين كذا في المشكاة

وقل الهشيمي في مجمع الزوائد : وعن عبد الله بن مسعود قال لا يقلدن أحدكم دينه رجلا فان آمن آمن وإن كفر كفر ، وإن كنتم لابد مقتدين فاقتدوا بالميت فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة . رواه الضبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح اهـ

وأيضاً قال ابن مسعود ان الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختر محمدا فبعثه برسالته، ثم نظر في قلوب العباد فاختر له أصحابا فجعلهم أنصار دينه ووزراء نبيه، فما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، وما رآه المسلمون قبيحاً فهو عند الله قبيح. قال شمس الدين السخاوي في المقاصد الحسنة أخرجه أحمد من حديث ابن مسعود من قوله، وكذا أخرجه البزار والطبراني وأبو نعيم في حلية الأولياء في ترجمة ابن مسعود، بل هو عند البيهقي في الاعتقاد من وجه آخر عن ابن مسعود اه كلامه . قال ابن نجيم في (الاشباه والنظائر) قال العلاني لم أجده مرفوعاً في شيء من كتب الحديث أصلاً ولا بسند ضعيف، بعد طول البحث وكثرة الكشف والسؤال، وإنما هو من قول عبدالله بن مسعود (رض) موقوفاً عليه أخرجه أحمد في مسنده . وقال الحموي في حواشيه قال السخاوي في (المقاصد الحسنة) حديث «مارآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن» رواه أحمد في كتاب السنة، ووه من عزاه للمسند من حديث أبي وائل عن ابن مسعود وهو موقوف حسن اه ملخصاً فيمكن العلاني تبع من وهم في نسبته إلى المسند اه

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد رواه أحمد والبزار والطبراني في الكبير، ورجاله موثقون، وروى الدارمي عن عمرو بن يحيى قال سمعت أبي يحدث عن أبيه قال كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود قبل صلاة الغداة فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد، فجاءنا أبو موسى الأشعري فقال أخرج إليكم أبو عبد الرحمن بعد؟ قلنا لا فجلس معنا حتى خرج، فلما خرج قلنا إليه جميعاً، فقال له أبو موسى يا أبا عبد الرحمن اني رأيت في المسجد آفةً أمرأاً أنكرته ولم أرَ والحمد لله إلا خيراً، قال فما هو؟ قلنا إن عشت فستراه، قال رأيت في المسجد قوماً حلقوا جلوساً ينتظرون الصلاة في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصي فيقول كبروا مائة فيكبرون مائة، فيقول هلاوا مائة فيهلون مائة، ويقول سبحوا مائة فيسبحون مائة — قال فماذا قلت لهم؟

قال ما قلت لهم شيئاً انتظار رأيك أو انتظار أمرك ، قال أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم وضمنت لهم أن لا يضع من حسناتهم شيء ، ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق فوقف عليهم فقال ما هذا الذي أراكم تصنعون قالوا يا أبا عبد الرحمن حصى نعد به التكبير والتهليل والتسبيح ، قال فعدوا سيئاتكم فأنا ضامن أن لا يضع من حسناتكم شيء ، ويحكم يا أمة محمد ما أسرع هلكتكم ، هؤلاء صحابة نبيكم ﷺ متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبل ، وآنيته لم تكسر ، والذي نفسي بيده أنكم لعلى ملة هي أهلى من ملة محمد أو مفتحي باب ضلالة ، قالوا والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير ، قال وكم من مريد للخير لن يصيبه ، ان رسول الله ﷺ حدثنا ان قوما يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، وإيم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم ، ثم تولى عنهم ، فقال عمرو بن سلمة رأينا عامة أو أئمة الخلق ، يطاعوننا يوم النهر وان مع الخوارج اه

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن عمرو بن سلمة قال كنا قعوداً على باب ابن مسعود بين المغرب والعشاء أتى أبو موسى فقال اخرج إلينا أبا عبد الرحمن فخرج ابن مسعود فقال أبا موسى ما جاء بك هذه الساعة قال لا والله إلا أني رأيت ثوراً ذعرني وأنه لحير ، ولقد ذعرني وأنه لحير ، قوم جلوس في المسجد ورجل يتول سبحوا كذا وكذا ، احمدا كذا وكذا ، قال فانطلق عبد الله وانطلقنا معهم حتى أتاهم فقال ما أسرع ما ضلتم وأصحاب رسول الله ﷺ أحباء

(١) الخلق في الاصل بالمهملة وصحح في جدول بيان الخطأ وصوابه فجعل

بالمعجمة وهو تصحيح لا يقبل الا اذا كان هو الرواية والا فالخلق بالمهملة هو الذي ذكر في أول الاثر فالعروة هنا عين المنكرة هناك فهو الذي تقتضيه الرواية وواضع جدول التصويب يذكر مثل هذا التصحيح وما يقرب منه من التحريف ويدع الاغلاط الكثيرة لانه لا يعرفها . وقد صححنا أكثرها كما نظن وكتبه محمد رشيد رضا

وأزواجه شواب وثيابه وأبنيته لم تغير ، احصوا سيئاتكم فأنا أضمن على الله أن يحصي حسناتكم رواه الطبراني في الكبير ، وفيه مجالد بن سعيد وثقه النسائي ، وضعفه البخاري واحمد بن حنبل ويحيى

وعن أبي البخري قال : بلغ عبد الله بن مسعود أن قوماً يعلدون بين المغرب والعشاء يقولون قولوا كذا قولوا كذا ، قال عبد الله ان فعلوا فأذنوني ، فلما جلسوا أتوه فانطلق معهم ، فجلس وعليه برنس فأخذوا في تسبيحهم ، فحسر عبد الله عن رأسه البرنس وقال أنا عبد الله بن مسعود - فسكت القوم - فقال لقد جئتم بدعة ظلما وإلا فضلنا أصحاب محمد ﷺ ، فقال عمرو بن عتبة بن فرقد أستغفر الله يا ابن مسعود وأتوب اليه ، فأمرهم أن يتفرقوا ، قل ورأى ابن مسعود حاتمتين في مسجد الكوفة فقام بينهما فقال أيتكما كانت قبل صاحبته ؟ قالت إحداها نحن ، فقال الأخرى قوموا إليها فجمعاهم واحدة . رواه الطبراني في الكبير وفيه عطاء ابن السائب وهو ثقة واسكنه اخنط ، وفي بعض طرق الطبراني الصحيحة المختصرة جاء عبد الله بن مسعود متقنعا فقال : من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا عبد الله بن مسعود ، انكم لاهدى من محمد ﷺ وأصحابه أو انكم لتعلمون بذنب ضلالة ، وفي رواية اعطاء بن السائب فقال ابن مسعود اثنى اتبعتم القوم لقد سبقوكم سبقا بعيدا بينا واثن أخذتم ميمنا وشمالا لقد ضلالم ضلالا بعيدا اه

وعن حذيفة (رض) قال : يا معشر القراء استقيموا فقد سبقتم سبقا بعيدا ، وان أخذتم ميمنا وشمالا لقد ضلالم ضلالا بعيدا ، رواه البخاري وأيضاً عن حذيفة قال : كل عبادة لا يتعبد بها أصحاب رسول الله ﷺ فلا تعبدوها ، فان الاول لم يدع الآخر مقالا ، فاتقوا الله يا معشر القراء وخذوا طريق من قبلكم ، رواه أبو داود

إذا دريت ماذا كرنا من الاحاديث والآثار فقد علمت أن قرن الصحابة كانت

المسنة خالصة فيه وكان البدعة لم تكن فيه. وإنما لم أقل إن البدعة لم تكن فيه لما ورد في الصحيح «انا فرطكم على الحوض فليرفعن الي رجال منكم حتى إذا أهويت لأناولهم اختلجوا دوني فأقول إي رب أصحابي فيقول لا تدري ما أحدثوا بعدك» فهذا الحديث يدل أوضح دلالة على أن من الصحابة من يحدث بعد النبي ﷺ ثم بعد انقراض قرن الصحابة أتى أمته ما يوعدون من الحوادث والبدع ، وكلما أحدثت بدعة رفع مثلها من السنة ، ولكن في قرن التابعين وأتباع التابعين لم يظهر البدع ظهوراً فاشياً ، وأما بعد قرن أتباع التابعين فقد تغيرت الاحوال تغيراً فاحشاً وغلبت البدع وصارت السنة غريبة ، واتخذ الناس البدعة سنة والسنة بدعة ، ولا تزال السنة في المستقبل غريبة إلا ما استتقي من زمان المهدي (رض) وعيسى عليه السلام إلى أن تقوم الساعة على شرار الناس

بدل على ذلك الاحاديث والآثار انني نذكرها الآن بحوله وقوته . منها حديث عمران بن حصين (رض) يقول قال رسول الله ﷺ « خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة » ثم ان بعدكم قوم يشهدون ولا يستشهدون ، ويخونون ولا يؤتمنون وندرون ولا يفنون، ويظهر فيهم السمن » رواه البخاري ومسلم

ومنها حديث الاسلمي قال قال النبي ﷺ « يذهب الصالحون الاول فالاول

ويبقى حفالة كحفالة الشعير أو التمر لا يبايهم الله بالة » رواه البخاري

قال الحافظ في الفتح ووجدت لهذا الحديث شاهدا من رواية الفزارية امرأة عمر بلفظ « تذهبون الخير فالحير حتى لا يبقى منكم إلا حفالة كحفالة التمر ينزوا بعضهم على بعض نزو المعز » أخرجه أبو سعيد بن يونس في تاريخ مصر وقال بعيده ووقع في آخر حديث الفزارية المذكور آنفاً « على أولئك تقوم الساعة » وقال في الفتح أيضا قال ابن بطال وفيه أنه يجوز انقراض أهل الخير في آخر

الزمان حتى لا يبقى إلا أهل الشر ، واستدل به على جواز خلو الأرض من عالم حتى لا يبقى إلا أهل الجبل صرفا اهـ

ومنها حديث أنس (رض) قال قال رسول الله ﷺ «ان من أسراط الساعة أن يرفع العلم ويثبت الجبل ويشرب الخمر ويظهر الزنا» رواه البخاري ومنها حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤسا جهالا فستلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا» رواه البخاري ، قال الحافظ في الفتح واستدل به الجمهور على القول بخلو الزمان عن مجتهد والله الامر يعمل ما يشاء اهـ

ومنها حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « يتقارب الزمان وينقص العلم ويبقى الشح وتظهر الفتن ويكثر الهرج » قالوا يا رسول الله أيما هو ؟ قال « القتلى القتلى » رواه البخاري

ومنها حديث أنس بن مالك قال : سمعت من نبيكم ﷺ « لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده أشمر منه حتى تلقوا ربكم » رواه البخاري . قال الحافظ في الفتح وبهذا اللفظ أخرج الطبراني بسند جيد عن ابن مسعود نحوه هذا الحديث موقوفا عليه قال « ليس عام إلا والذي بعده شر منه » وله عنه بسند صحيح قال « أمس خير من اليوم واليوم خير من غد وكذلك حتى تقوم الساعة » اهـ . قال الحافظ في الفتح : وقد استشكل هذا الاطلاق مع أن بعض الازمنة تكون في الشر دون التي قبلها ، ولو لم يكن في ذلك إلا زمن عمر بن عبد العزيز وهو بعد زمان الحجاج بيسير ، وقد اشتهر الخير الذي كان في زمن عمر بن عبد العزيز ، بل لو قيل ان الشر اضمحل في زمانه لما كان بعيدا فضلا عن أنه

يكون شرّاً من الزمن الذي قبله ، وقد حمله الحسن البصري على الأكثر الاغلب  
فسئل عن وجود عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج فقال لا بد للناس من تنفيس ،  
وأجاب بعضهم أن المراد بالتمييز تفضيل مجموع العصر على مجموع العصر ، فإن  
عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة في الاحياء وفي عصر عمر بن عبد العزيز  
انقرضوا والزمان الذي فيه الصحابة خير من الزمن الذي بعده اقله عنه « خير  
القرون قرني » وهو في الصحيحين وقوله « أصحابي أمانة لأمتي فاذا ذهب  
أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » أخرجه مسلم ، ثم وجدت عن عبد الله بن مسعود  
التصريح بالمراد وهو أولى بالاتباع ، فأخرج يعقوب بن شيبة من طريق الحارث  
ابن حصيرة عن زيد بن وهب قال : سمعت عبد الله بن مسعود يقول : لا يأتي  
عليكم يوم إلا وهو شر من اليوم الذي كان قبله حتى تقوم الساعة ، لست أعني  
رخاء من العيش يصيبه ولا مالا يفيد ، ولكن لا يأتي عليكم يوم إلا وهو أقل  
علم من اليوم الذي مضى قبله فاذا ذهب العلماء استوي الناس فلا يأمرون بالمعروف  
ولا ينهون عن المنكر فعند ذلك يهلكون اهـ

وقال في الفتح أيضاً : واستشكلوا أيضاً زمان عيسى بن مريم بعد زمان الدجال  
ووجب الكرماني أن المراد الزمان الذي يكون بعد عيسى أو المراد جنس الزمان  
التي فيه الامراء وإلا فملوه من الدين ؛ لضرورة أن زمان النبي المعصوم لا شر  
فيه (قلت) ويحتمل أن يكون المراد بالازمنة ماقبل وجود العلامات العظام كالرجال  
وم بعده ويكون بالازمنة المتفاضلة في الشر من زمان الحجاج فما بعده إلى زمن  
الدجال وأما زمن عيسى (ع . هـ) فله حكم مستأنف والله أعلم اهـ

وقال في الفتح أيضاً واسند ابن حبان في صحيحه بأن حديث أنس ليس  
على عمومه بل حديث الواردة في المهدي وأنه يملأ الارض عدلاً بعد أن ملئت  
جوراً ، ثم وجدت عن ابن مسعود ما يصلح أن يفسر به الحديث وهو ما أخرجه

الدارمي بسند حسن عن عبد الله قال : لا يأتي عليكم عام إلا وهو شر من الذي قبله أما أني است أعني عاما

(قلت) وتعام الحديث أخصب من عام ولا أميراً خيراً من أمير ، ولكن علماءكم وخياركم وفقهاءكم يذهبون ثم لا تجدون منهم خلفا ، ويجيء قوم يقيسون الامر برأيهم .

ومنها حديث حذيفة قال حدثنا رسول الله ﷺ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر . حدثنا ان الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة ، وحدثنا عن رفعهم قال « ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الوكت ، ثم ينام النومة فتقبض فيبقى أثرها مثل أجر النجل كحجر دحرجته على رجلك فتتلفق قتره متبيرا ونيس فيه شيء ، ويصبح الناس يتبايعون ولا يكاد أحد يؤدي الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا أمنا ويقل للرجل ما أعقله وما أظرفه وما أجده وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان » متفق عليه

ومنها حديث حذيفة قال كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني قال قلت يا رسول الله انا كنه في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال « نعم » قلت وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال « نعم وفيه دخن » قلت وم. دخنه ؟ قال « قوم يستنون بغير سنتي ويهتدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر » قلت فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال « نعم دعة على أبواب جهنم من أجهم اليها قد فوه فيها » قلت يا رسول الله صفهم لنا قل « هم من جلدة ويتكلمون بأستند » قلت فما تأمرني ان أدركني ذلك ؟ قال « تلزم جماعة المسلمين واممهم » قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امم ؟ قال « فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك » متفق عليه

ومنها حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « بادروا بالأعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا، ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا، يبيع دينه بعرض من الدنيا » رواه مسلم

ومنها حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ « لتبعن سنن الذين من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا في جحر ضب لاتبعتموهم » قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال « فمن » متفق عليه

ومنها حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « بدأ الاسلام غريبا وسيعود كما بدأ غريبا فطوبى للغرباء » رواه مسلم

وقد ورد تفسير الغرباء في حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف بن زيد بن ملحمة عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال « ان الدين ليأرز إلى الحجاز كما تأرز الحية إلى جحرها وليعقلن الدين في الحجاز معقل الأروية من رأس الجبل ، ان الدين بدأ غريبا ويرجع غريبا فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدي من سنتي » رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن

(قلت) وفي تحسينه نظر فانه من رواية كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده ، وكثير هذا اتهمه الشافعي وأبو داود بالكذب، وقال ابن حبان له عن أبيه عن جده نسخة موضوعة ، وأما الترمذي فروى من حديثه «الصلح جائز بين المسلمين» وصححه فلذا لم يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي كذا في الميزان

وقد وقع تفسير الغرباء في حديث روي عن أبي الدرداء وأبي أمية وائلة ابن الاسقع وأنس بن مالك وهر حديث طويل رواه الطبراني في الكبير وقد تقدم في بيان السواد الاعظم وفيه كثير بن مروان وهو أيضا متهم بالكذب وورد تفسير الغرباء أيضا في حديث عبد الله (رض) قال قال رسول الله

ﷺ « ان الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا فطوبى للغرباء » قال ، قيل ومن الغرباء ؟ قال « النزاع من القبائل » رواه ابن ماجه والدارمي وجميع رواة ثقات سوى سفيان بن وكيع وهو وإن تكلموا فيه لكانه صدوق ، قال ابن خزيمة لو خر من السماء فتخطفه الطير أحب اليه من أن يكذب على رسول الله ﷺ وقد حسن له الترمذي كذا في الميزان ، فهذا الحديث أحسن شيء في الباب ، قال في النهاية وفيه « طوبى للغرباء » قيل من هم يا رسول الله ؟ قال « النزاع من القبائل » هي جمع نازع ونزيع وهو الغريب الذي نزاع من أهله وعشيرته أي بعد وغاب . انتهى

(ومنها) حديث أبي هريرة قل قل رسول الله ﷺ « من تمسك بستي عند فساد امتي فله أجر مائة شهيد » كذا في المشكاة من غير ذكر المخرج ، وفي مجمع الزوائد ، وعن أبي هريرة قل قل رسول الله ﷺ « اتمسك بستي عند فساد امتي له أجر شهيد » رواه الطبراني في الاوسط : وفيه محمد بن صالح العدوي ولم أر من ترجمه وبقية رجاله ثقات

(ومنها) حديث أبي هريرة قل قل رسول الله ﷺ انكم في زمان من ترك منكم عشر ما أمر به هلك ، ثم يأتي زمان من عمل منه بعشر ما أمر به نجى » رواه الترمذي (ومنها) حديث أبي هريرة في قوله تعالى اعلّمكم انفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتمدتم ) وفيه « فإن وراءكم أيام صبر فمن صبر فيهن قبض على الجزاء للعامل فيهن اجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله » (١) قلوا يا رسول الله ﷺ اجر خمسين منهم ؟ قل « اجر خمسين منكم » رواه الترمذي وابن ماجه

(ومنها) حديث أنس قل قل رسول الله ﷺ « أي عسى أن من زمان صبر

(١) هكذا أورد الحديث ، ونصه الروي « فإن من وراءكم أيام الصبر فيهن مثل القبض على اجر للعامل فيهن اجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم »

ففيهم على دينه كالتأبض على الجر» رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب إسناداً (ومنها) حديث عبد الرحمن بن العلاء الحضرمي قال حدثني من سمع النبي ﷺ يقول «أنه سيكون في آخر هذه الأمة قوم لهم مثل أجر أولهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقاتلون أهل الفتن» رواه البيهقي في دلائل النبوة

(ومنها) ما روي عن عبد الله بن الديلمي قال بلغني أن أول ذهاب الدين ترك السنة يذهب الدين سنة فسنة كما يذهب الحبل قوة قوة «رواه الدارمي (ومنها) ما روي عن شقيق قال قال عبد الله كيف أنتم إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير ، ويربو فيها الصغير ، وتتخذها الناس سنة فإذا غبرت قالوا غيرت السنة ، قالوا ومتى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال إذا كثرت قراؤكم وقللت فتهاؤكم ، وكثرت أمراؤكم ، وقلت أمناؤكم ، واتمست الدنيا بعمل الآخرة رواه الدارمي

ومنها ما روي عن عبد الله قول لا يأتي عليكم عام إلا وهو شر من الذي كان قبله أما إني است أعني عام أحصب من عام ولا أميراً خيراً من أمير ، ولكن علماءكم وخباياهم وفقهاءكم يذهبون ، ثم لا تجدون منهم خلفاء ، ويحيي قوم بقيسون الأمر برأيهم رواه الدارمي وقد نقل هذا فيما قبل من الفتح

(ومنها) ما روي عن الحسن قال سنتكم والله الذي لا إله الا هو بينهما بين العالي والجبلي فاصبروا عليهم رحمكم الله ، فإن أهل السنة كانوا أهل الناس فيما مضى ، وهم أقل الناس فيما بقي ، المذنب لم يذهبوا مع أهل الأتراف في أترافهم ، ولا مع أهل البعيد في بديعهم ، وصبروا على سنتهم حتى نقوا ربهم ، فكذلك إن شاء الله فكونوا رواه الدارمي (ومنها) ما روي عن ابن مسعود قال لي رسول الله ﷺ «تعلموا العلم وعلموه الناس ، تعلموا الفرائض وعلموه الناس ، تعلموا القرآن وعلموه الناس ، فإني امرؤ متبوض والعلم سيقبض ، وتظهر الفتن حتى يخاف أنان في فريضة لا يجدان أحداً ينصل بينهما» رواه الدارمي

(ومنها) ماروي عن زياد بن لبيد قال ذكر النبي ﷺ شيئا فقال «ذاك عند أوان ذهاب العلم» قلت يا رسول الله وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئه أبناءنا ويقرئه أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة؟ فقال «تكلتكم أمك زياد، إن كنت لأراك من أفقه رجل بالمدينة» أو آيس هذه اليهود والنصارى يقرءون التوراة والإنجيل لا يعملون بشيء مما فيها» رواه أحمد وابن ماجه، وروى الترمذي عنه نحوه وكذا الدارمي عن أبي إمامة. كذا في المشكاة

(قلت) وقد روى الدارمي هذا الحديث أيضا عن أبي الدرداء قال كنا مع رسول الله ﷺ فشرح بيصره إلى السماء ثم قال «هذا أوان يختلس العلم من الناس حتى لا يقدروا منه على شيء» فقال زياد بن نبيد الانصاري: يا رسول الله كيف يختلس منا وقد قرأنا القرآن؟ فوالله لنقرأه ولنقرئنه نساءنا وأبناءنا، فقال «تكلتكم أمك يا زياد» الحديث. ورواه أحمد والطبراني في الكبير عن أبي إمامة وإسناد الطبراني أصح

وفي الباب عن ابن عمر رواه البزار وفيه سعيد بن سنان، وعن عوف بن مالك رواه البزار وفيه عبدالله بن صالح وعن وحشي بن حرب رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن، وعن صفوان بن عسال رواه الطبراني في الكبير، وفيه مسمة بن علي الخثني وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد

(ومنها) حدث حزام بن حكيم بن حزام عن أبيه عن النبي ﷺ قال «إنكم قد أصبحتم في زمان كثير فقه، قليل خبط، كثير معطوء قليل سؤال، العمل فيه خير من العلم، وسيتفي زمان قليل فقه، وكثير خطب، وكثير سؤال، قليل معطوء، العلم فيه خير من العمل» رواه الطبراني في الكبير وفيه عثمان بن عبد الرحمن الطرائقي وهو ثقة إلا أنه قيل فيه يروي عن الضعفاء وهذا من روايه عن صدقة بن خالد وهو من رجال الصحيح

وعن أبي ذر ان النبي ﷺ قال «انكم في زمان علماءؤه كثير وخطباءؤه قليل، من ترك فيه عشر ما يعلم هوى، وسيأتي على الناس زمان يقل علماءؤه وبكثير خطباءؤه، من تمسك فيه بعشر ما يعلم نجا» رواه أحمد وفيه رجل لم يسم. وعن حزام بن حكيم عن عمه عن رسول الله ﷺ انه قال «أصبحتم في زمان كثير فقهاءؤه قليل خطباءؤه، كثير معطوه قليل سؤاله، العمل فيه خير من العلم، وسيأتي زمان قليل فقهاءؤه كثير خطباءؤه كثير سؤاله قليل معطوه العلم فيه خير من العمل» رواه الطبراني في الكبير وفيه صدقة بن عبد الله السمين وهو ضعيف، منكر الحديث كذا في مجمع الزوائد (ومنها) حديث حذيفة بن اليمان عن رسول الله ﷺ قال «سيأتي عليكم زمان لا يكون فيه شيء أعز من ثلاث: درهم حلال أو أخ يستأنس به، أو سنة يعمل بها» رواه الطبراني في الاوسط وفيه روح بن صلاح ضعفه ابن عدي وقال الحاكم ثقة مأمون وذكره ابن حبان في الثقات وبقية رجاله موثقون كذا في مجمع الزوائد (ومنها) حديث ابن عباس (رض) قال ما أتى على الناس عام إلا أحدثوا فيه بدعة وأماتوا فيه سنة حتى تحيا البدع وتموت السنن. رواه الطبراني في الكبير ورجالهم موثقون كذا في مجمع الزوائد

(ومنها) حديث علي قال قال رسول الله ﷺ «يوشك أن يأتي على الناس زمان لا يبق من الاسلام إلا اسمه، ولا يبق من القرآن إلا رسمه، مساجدهم عامرة وهي خراب من الهدى، علماءؤهم شر من تحت أديم السماء، من عندهم تخرج الفتنة وفيه تعود، رواه البيهقي في شعب اليمان كذا في المشكاة

(ومنها) حديث حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله ﷺ «يدرس الاسلام كما يدرس وشي الثوب حتى لا يدرى ما صيام ولا صلاة ولا صدقة، وليسري على كتب الله عز وجل في ليلة فلا يبق في الارض منه آية، ويبقى طوائف من الناس بأسخ الكبير والمعجوز يقولون أدركنا آباءنا على هذه الكلمة: لا اله الا الله

فنحن نقولها» فقال له صلة ما تعني عنهم لا اله الا الله وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نسك ولا صدقة ؟ فأعرض عنه حذيفة ثم ردها عليه - ثلاثا - كل ذلك يعرف عنه حذيفة ثم أقبل عليه في الثالثة فقال يا صلة تتجهم من النار ثلاث رواه ابن ماجه ورواته كلهم ثقات

(ومنها) حديث ثوبان قال قال رسول الله ﷺ « يوشك الامم أن تداعى عليكم كما تداعى الاكلة الى قصعتها » فقال قائل ومن قلة نحن يومئذ ؟ قال بل أنتم يومئذ كثير ، ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، ولينزعن الله من صدور عدوك المية منكم ، وليتذفن في فوكم اوهن » قال قائل يا رسول الله وما اوهن ؟ قال « حب الدنيا وكرهية الموت » رواه أبو داود والبيهقي في دلائل النبوة كذا في المشكاة (ومنها) حديث ابن مسعود سمعت النبي ﷺ يقول « من شرار الناس من تدرهم الساعة وهم أحياء » رواه البخاري

(ومنها) حديث أنس (رض) أن رسول الله ﷺ قال « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله » رواه مسلم (ومنها) حديث عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق » رواه مسلم (ومنها) حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى تضطرب آيات نساء دوس حول ذي خصة » وذو الخصة طاعة دوس اتي كانوا يعبدون في الجاهلية « متفق عليه

(ومنها) حديث عائشة (رض) قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يذهب الليل والنهار حتى بعد المات والعري » فقلت يا رسول الله إن كنت لأظن حين أنزل الله تعالى ( هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق

(١) تداعى عليكم الامم بفتح التاء أصله تداعى اى يدعو بعضها بعضا فـ سلب ملككم واستلذلكم كما تداعون الى قصعة الطعام لانكم تكونون مكلة لهذا

ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) ان ذاك تام قال « انه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله ريحا طيبة فتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى من لاخير فيه فيرجعون الى دين آباائهم » رواه مسلم

ومنها حديث النواصم بن سميان في قصة الدجال وعيسى أو يأجوج ومأجوج وفيه « اذ بعث الله ريحا طيبة فتقبض روح كل مؤمن ومسلم ويبقى شرار الناس يثمرجون تهارج الحر فعلمهم تقوم الساعة »

( فان قلت ) ما وجه الجمع بين تلك الاحاديث وبين حديث « لا تزال طائفة من أمتي على الحق حتى تقوم الساعة »

(قلت) وجه الجمع حمل الغاية في حديث « لا تزال طائفة » على وقت هبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن ومسلم فلا يبقى إلا الشرار فتهجم الساعة عليهم بغتة . كذا في فتح الباري

وجملة القول في الباب أن السنة كانت غلبة في قرن الصحابة خاصة ولذا وصفه النبي ﷺ بالخبرة الماطقة ، وأما بعده فقد زالت غلبة السنة ، ولكن قرن التابعين وفرن تبع التابعين لم تغاب فيها البدعة أيضا ولذا وصفا في الحديث بالخبرة الاضافية ، وأما بعد انقراض القرن الثالث فقد صارت السنة غريبة وأهلها غرباء ولا تزال غربتها في زيادة إلى أن تقوم الساعة اللهم إلا في زمان المهدي (رض) وعيسى عليه السلام فلا يجوز التمسك بجمهور إلا بجمهور الصحابة

وذلك غمنا ، قل من الاحاديث والآثار أن غربة الاسلام ليس معناها أنه قل أهل الاسلام دل عليه . في حديث ثوبان المتقدم من قوله ﷺ « بل أنتم يومئذ كثير » ( بل ) معناها أن الصالحين من أهل الاسلام يذهبون الاول فالاول وتبقى حفنة كحفلة السعير وعشاء كغذاء السيل ، وأن سنن الاسلام وشعبها وشرائعها من صلاة وصيام وناسك وصدقة وغيرها تذهب وفقا فودعا حتى لا يبقى

«إلا قول لا إله إلا الله، فاذا بعث الله رجلاً طيبة توفي كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فبقي من لا خير فيه فعليهم قوم الساعة

ولفظ السنة فيما هنالك يشمل الفرض والسنة والمندوب كما ورد في حديث أبي هريرة (رض) قال قال رسول الله ﷺ «السنة سنتان : سنة في فريضة، سنة في غير فريضة، فالسنة التي في الفريضة أصلها في كتاب الله أخذها هدى وتركها ضلالة، والسنة التي ليس أصلها في كتاب الله الأخذ بها فضيلة وتركها ليس بخطيئة» رواه الطبراني في الاوسط وقال لم يروه عن أبي سلمة إلا عيسى بن واقد تفرد به عبد الله بن الرومي ولم أر من ترجمه، كذا في مجمع الزوائد

وإطلاق السنة على ما يشمل الفرض وغيره شاع كقوله ﷺ «فمن رغب عن سنتي فليس مني» أي أعرض عن طريقي فرضاً أو سنة، عملاً أو عقيدة، فليس قريباً مني، أو أعرض عنها غير معتدلاًها - كذا في مجمع البحار

وقال الحافظ في الفتح: المراد بالسنة الطريقة لأنني تقابل الفرض، وفي حديث حذيفة الطويل ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة - قال الحافظ في الفتح: وإيراد بالسنن ما يتقنونه عن النبي ﷺ واجب كان أو مندوباً



قولهم منها حديث عبد الله بن عمر (رض) عن النبي ﷺ أنه خطب

في الجابية فقال «من أراد بمجوحة أجنة فليلزم الجماعة، فن "الشیطان مع الواحد،

وهو من الاثنين أبعد»

أقول فيه بحث من وجوه (الاول) ان لفظ حديث ابن عمر في تبسبب (بـ) هكذا : وعن ابن عمر عن النبي ﷺ قال «من مره ثلث سنين بمجوحة أجنة فيمر الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد» اه فليس فيه انه خطب

في الجاية ، وليس فيه من اراد بمجوحة الجنة بل لفظه « من سره أن يسكن بمجوحة الجنة » (والثاني) ابن رواية ابن عمر قد ذكرها الهيثمي في مجمع الزوائد ونصه هكذا: وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « احفظوني في أصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » ثم يظهر الكذب حتى يشهد الرجل قبل أن يستشهد وحتى يحلف الرجل قبل أن يستحلف ، ويذلل نفسه بحلف الزور ، فمن سره بمجوحة الجنة فليلزم الجماعة ، فان يد الله علي الجماعة ، وان الشيطان مع الواحد ، وهو من الاثنين أبعد ، ولا يخلون رجل بامرأة ، فان ثالثهما الشيطان ، ومن ساءت سيئته ، وسرته حسنته فهو مؤمن » رواه الطبراني في الاوسط وفيه ابراهيم بن عبد الله بن خالد النصيصي وهو متروك اه

قال الذهبي في الميزان : ابراهيم بن عبد الله بن خالد عن عبد الله بن فيس وابراهيم المصيصي عن وكيع أحد المتروكين ، قال ابن حبان ابراهيم بن عبد الله بن خالد يسرق الحديث ويروي عن الثقات ما ليس من حديثهم (قلت ) هذا رجل كذاب قال الحاكم أحاديثه موضوعة اه ما خلا

( والثالث ) ان الحديث من مسند عمر لا ابن عمر ، دل على ذلك روايه اترمذي لفظه هكذا حدثنا احمد بن منيع حدثنا انضر بن اسماعيل أبو المغيرة عن محمد بن سوقة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال خطبنا عمر بالجاية فقال يا أيها الناس اني قت فيكم كقمام رسول الله ﷺ فينا فقل « أوصيكم بأصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » ثم يمشو الكذب حتى يحلف الرجل ولا يستحلف ، ويشهد الشاهد ولا يستشهد ، ألا لا يخلون رجل بامرأة إلا كان ثالثهما الشيطان ، عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد ، من أراد بمجوحة الجنة فليلزم الجماعة ، من سرته حسنته وساءت سيئته فذلكم المؤمن » هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقد رواه ابن المبارك عن محمد

ابن سوقة وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن عمر عن النبي ﷺ اه  
وهذه الرواية قد ذكرها ابن الجوزي أيضا في (تليس ابليس) بل هو أول  
حديث ذكره في الباب الاول، وما أعتل صاحب الرسالة حيث لم ينقل ما صححه الترمذي  
بو نقل ما فيه متروك كذاب، وهذا أبهر برهان على انه لا يميز بين الصحيح والسقيم  
(والرابع) ان رواية الترمذي في سندها النضر بن اسماعيل أبو المغيرة وهو  
ضعيف، قال الذهبي في الميزان قال يحسب ليس بشيء وقال النسائي وأبو زرعة  
ليس بالقوي وقال ابن حبان فحش خطؤه حتى استحق الترك وقال ابن عدي  
أرجو انه لا بأس به وقال العجلي ثقة اه وقال الحافظ ابن حجر في التقریب ليس  
بالقوي اه الا أن يقال ان ابن المبارك قد تابعه كما ذكره الترمذي فارتقى الحديث  
الى درجة الصحة والحسن

وروي هذا الحديث عن عامر بن ربيعة بلفظ قال قال رسول الله ﷺ  
«من مات وليس له طاعة مات ميتة جاهلية، وان خلعها من بعد عقدها في عنقه لقي  
الله تبارك وتعالى ايست له حجة، ألا لا يخلون رجل بامرأة فان ثالثهما الشيطان إلا  
محرم، فان الشيطان مع الواحد وهو مع الاثنين أبعد، من ساءتة سيئاته وسرته  
حسناته فهو مؤمن» رواه احمد وأبو يعلى والبخاري، وفي رواية عنه  
«بعد عقده إياها في عنقه» وفيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف كذا في مجمع الرواة  
(والخامس) ان حديث ابن عمر المذكور ليس دالا على دعواه وهي لزوم  
اتباع الجمهور إذ لفظ الجماعة يحتمل معاني (أحدها) الجماعة في الصلاة كفي حديث  
أبي الدرداء سمعت رسول الله ﷺ يقول «ما من ثلاثة في قرية ولا بد ولا نائم  
فيهم الصلاة الا قد استحوذ عليهم الشيطان، فعليكم بالجماعة فانما يكمل الذنب  
القاصية» قال السائب يعني بالجماعة الجماعة في الصلاة، رواه النسائي وأبو داود —  
والبواقي تظهر بملاحظة العبارات التي نقلها

قال الحافظ في الفتح في كتاب (الفتن) قال الطبراني اخناف في هذا الامر وفي الجماعة فقال قوم هولاء وجوب والجماعة السواد الاعظم ، ثم ساق عن محمد بن مبرين عن أبي مسعود انه وصى من سألته لما قتل عثمان عليك بالجماعة ، فان الله لم يكن يجمع أمة محمد ﷺ على ضلالة. وقال قوم المراد بالجماعة الصحابة دون من بعدهم وقال قوم المراد بهم أهل العلم ، لان الله جعلهم حجة على الخلق ، والناس تبع لهم في أمر الدين

قال الطبري : والصواب ان المراد من الخبر لزوم الجماعة الذين في طاعة من اجتمعوا على تأميره ، فمن نكث بيعته خرج عن الجماعة اهـ

وقال في كتاب ( الاعتصام بالكتاب والسنة ) والمراد بالجماعة أهل الحل والعقد من كل عصر ، وقال الكرمانى مقتضى الامر بلزوم الجماعة أنه يلزم المكلف متابعة ما أجمع عليه المجتهدون وهم المراد بقوله : وهم أهل العلم ، والآية التي ترجم بها احتج بها أهل الاصول لكون الاجماع حجة اهـ

وقال القسطلاني في كتاب (الفتن) والجماعة اني أمر الشارع بلزومها جماعة أئمة العلماء لان الله تعالى جعلهم حجة على خلقه واليههم تفرع العامة في أمر دينها ، وهم المعنيون بقوله « ان الله تعالى لن يجمع أمتي على ضلالة » وقال آخرون : هم جماعة الصحابة الذين وموا بالدين وقوا مواعده ، وثبتوا أوتاده . وقال آخرون هم جماعة أهل الاسلام ما كانوا مجتمعين على أمر واجب على أهل الملل اتباعه ، فاذا كان فيهم مخالف منهم فليسوا مجتمعين اهـ

وعلى كل تقدير لا يثبت منه دعوى الخصم وهو لزوم اتباع الجمهور ، اما الثابت منه على المعنى الاول لزوم اتباع الجماعة في الصلاة ، وعلى الثاني لزوم اتباع ما أجمع عليه جميع أهل الاسلام ، وعلى الثالث لزوم اتباع جماعة الصحابة وعلى الرابع لزوم اتباع أهل العلم أي المجتهدين ، وعلى الخامس لزوم الجماعة الذين في طاعة

من اجتمعوا على تأميره وهم أهل الحل والعقد من كل عصر ويؤيد المعنى.  
الخامس حديث عامر بن ربيعة المتقدم، وكفى به مؤيداً وإن كان الحديث المذكور  
ضعيفاً فإن التأييد يحصل بالضعيف أيضاً

قوله ﷺ وحديث عرفة (رض) قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «يد الله

على الجماعة والشیطان مع من يخالف الجماعة»

أقول أخرج هذا الحديث النسائي ولفظه هكذا عن عرفة بن شريح الأشجعي  
قل رأيت النبي ﷺ على المنبر يخطب الناس فقال «إنه سيكون بعدي هنات  
وهنات فمن رأيتموه فارق الجماعة أو يريد بفرق أمر أمة محمد كانت من كان فاقتلوه  
فإن يد الله على الجماعة» فإن الشيطان مع من فرق الجماعة يركض (قت) ورواه  
كلهم ثقات، وفي مجمع الزوائد وعن عرفة (رض) ول سمعت رسول الله ﷺ  
يقول «يد الله على الجماعة والشیطان مع من يخالف يركض» رواه الطبراني ورجاله  
ثقات اهـ ولكن المراد بالجماعة في هذا الحديث هم الذين في طاعة من اجتمعوا  
على تأميره لا غير، دل عليه ما رواه مسلم عن عرفة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول  
«من أتاكم وأمرهم جميع على رجل واحد يردن يشق عصمكم ويمرق جماعتكم فاقتلوه»

قوله ﷺ وحديث أسامة بن شريك (رض) قال سمعت رسول الله ﷺ

يقول «يد الله على الجماعة» فإذا شد الشذ منهم اختطفته تنبذين كما يختطف

الذئب الشاة من الغنم ﴿

أقول راجعت كتب (تبس ابليس) فوجبت فيه (شد) بدل السنة؛  
وفي مجمع الزوائد وعن أسامة بن شريك ول قال رسول الله ﷺ «يد الله عز  
وجل على الجماعة» وإذا شد الشذ منهم اختطفه «شيطان» كما يختطف الذئب  
الشاة من الغنم» رواه الطبراني وفيه عبد الأعلى بن أبي المسوري وهو ضعيف اهـ

قال الذهبي في الميزان عبد الاعلى بن أبي المساور الكوفي الجرار الفاخوري عن الشعبي لحقه جبارة بن المفلس ضعفوه ، قال يحيى وأبو داود ايس بشيء ، وقال ابن نمير والنسائي متروك وقال الدار فطني ضعيف اهـ

فهذا الحديث غير صالح لان يحتج به — على أن دلالة على المطلوب غير مسلمة فان لفظ الجماعة يحتمل الجماعة في الصلاة كفي حديث أبي الدرداء ، وجماعة الصحابة وجماعة أهل الحل والعقد الذين هم في طاعة من اجتمعوا على تأميره

وروى النسائي عن اسامة بن شريك قال قال رسول الله ﷺ «أما خرج بفرق بين أمي فاضربوا عنقه» فهذا الحديث يعين أن المراد بالجماعة في الحديث المذكور هم الذين اجتمعوا على تأمير الامير ، فأين الاستدلال على لزوم اتباع الجمهور؟


قوله ﴿ وحديث معاذ بن جبل (رض) عن النبي ﷺ انه قال «ان الشيطان

ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاذة القاصية والنائية ، فاياكم والشعاب ، وعايكم بالجماعة العامة والمسجد﴾

أقول : لم يذكر المصنف هناك حديث عبد الله قال خط رسول الله ﷺ خطأ بيده ثم قال «هذا سبيل الله مستقيماً» ثم خط عن يمينه وشماله ثم قال «هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو اليه» ثم قرأ (ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) وهو موجود في (تلييس ابليس) مع انه حديث جيد رواه أحمد والنسائي والدارمي والحاكم وصححه وابن حميد والبزار وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه ، أبو جعفر الرازي وورقاء وعمر بن أبي قيس وعمر بن هرون ومسدد وابن جرير كذا في تفسير ابن كثير وفتح البيان وغيرها (قلت) ورجل بعضهم رجلاً «صحيحين كالدارمي وأحمد والنسائي ، فاعل الباعث على حذفه ان هذا الحديث كان يقطع دابر المبتدعين ، ويقوي أمر المتبعين ، وحديث معاذ بن جبل الذي ذكره صاحب الرسالة رواه أحمد والطبراني

قال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن معاذ بن جبل ان النبي ﷺ قال « ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ الشاة القاصية والنائية ، وإياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعمامة والمسجد » رواه احمد والطبراني ورجال أحمد نقات إلا أن العلاء بن زياد قيل انه لم يسمع من معاذ بن جبل اه

(قات) قال في الخلاصة العلاء بن زياد بن مطر البصري أرسل عن معاذ اه قال الذهبي في الكاشف العلاء بن زياد وأبو نصر العدوي له مراسيل اه فيكون الحديث ضعيفا فلا يصاح لان يحتاج به — على أن لفظ الجماعة يحتمل جماعة الصلاة وجماعة أهل الحل والعقد وجماعة الصحابة ، فلا دلالة لهذا الحديث على لزوم اتباع كل جمهور ، فلا يتم التقريب

قوله  وحديث أبي ذر (رض) عن النبي ﷺ انه قال « اثنان خير من

واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة خير من ثلاثة ، فعليكم بالجماعة فان الله تعالى

ان يجمع أممي إلا على هدى ﴿

أقول رواه احمد وفي مسنده البخاري بن عبيد وهو ضعيف متروك ، وقد

تقدم الكلام عليه فتذكر

## ﴿أحاديث أخرى في لزوم الجماعة للمصنف﴾

(قلت) قد بقي في الباب أحاديث آخر فلا بأس هنا أن نذكرها ونشكرها  
 حليها بالانصاف (منها) حديث أبي بصرة الغفاري صاحب رسول الله ﷺ قال  
 «سألت ربي عز وجل أربعاً فأعطاني ثلاثاً ومنعني واحدة، سألت الله أن لا يجمع  
 أمتي على ضلالة فأعطانها، وسألت الله أن لا يظهر عليهم عدواً من غيرهم فأعطانها،  
 وسألت الله أن لا يهلكهم بالسنين كما أهلك الأمم قاهم فأعطانها، وسألت الله عز  
 وجل أن لا يلبسهم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض فننعينها» رواه أحمد كذا في  
 تفسير ابن كثير، وفي سنده رجل لم يسم كذا في مجمع الزوائد

(ومنها) حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «سألت ربي لأمي أربع  
 خصال فأعطاني ثلاثاً ومنعني واحدة، سألته أن لا تكفر أمتي واحدة فأعطانها،  
 وسألته أن لا يعذبهم بما عذب به الأمم قبلهم فأعطانها، وسألته أن لا يظهر عليهم  
 عدواً من غيرهم فأعطانها، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فننعينها» رواه ابن  
 مردويه ورواه ابن أبي حاتم نحوه، كذا في تفسير ابن كثير وهذا حديث مفسر  
 لما جاء في الأحاديث الأخرى من إلفظ الضلالة فجاء ما يثبت من أحاديث الإجماع  
 أن ما أجمع عليه الأمة لا يكون كفراً

(ومنها) حديث زيد بن ثابت قال قال رسول الله ﷺ «نضر الله امرأً  
 سمع مقالتي فبلغه فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه»  
 زاد فيه علي بن محمد «ثلاث لا يغفل عن عليهن قاب امرئ مسلم إخلاص العمل لله،  
 والنصح لأئمة المسلمين، ولزوم جماعتهم» رواه ابن ماجه وفي سنده ليث بن أبي  
 سليم وهو ضعيف، ورواه الدارمي ولفظه أخبرنا عصمة بن الفضل ثنا حرمي بن  
 عميرة عن شعبة عن عمرو بن سليمان عن عبد الرحمن بن إبان بن عثمان عن أبيه

قال خرج زيد بن ثابت من عند مروان بن الحكم بنصف النهار ، قال قتلت ماخرج هذه الساعة من عند مروان إلا وقد سأله عن شيء فأتيته فسألته قال نعم سألتني عن حديث سمعته من رسول الله ﷺ قال « نضر الله امرءاً سمع منا حديثاً فحفظه فأداه إلى من هو أفقه منه فرب حامل فقه ليس بفقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، لا يعتقد قلب مسلم على ثلاث خصال إلا دخل الجنة » قال قلت ما هي ؟ قال : إخلاص العمل ، والنصيحة لولاة الامر ، ولزوم الجماعة فان دعوتهم تحيط من ورائهم ، ومن كانت الآخرة نيته جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله وأتته الدنيا وهي راغمة ، ومن كانت الدنيا نيته فرق الله عليه شمله وجعل فقره بين عينيه ولم يأته من الدنيا إلا ما قدر له » قال وسألته عن صلاة الوسطى قال . هي الظهر (قلت) ورواته كلهم ثقات

( ومنها ) حديث جبير بن مطعم رواه الدارمي بسندين ولفظه هكذا : أخبرنا سليمان بن داود الزهراني أنا اسماعيل هو ابن جعفر ثنا عمرو بن أبي عمرو عن عبد الرحمن بن الحويرث عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه انه شهد خطبة رسول الله ﷺ في يوم عرفة في حجة الوداع « أيها الناس اني والله لأدري العلي لألقاكم بعد يومي هذا بمكاني هذا ، فرحم الله من سمع مقالتي اليوم فوعاها فرب حامل فقه ولا فقه له ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، واعلموا ان أموالكم ودماءكم حرام عليكم كحرمة هذا اليوم في هذا شهر في هذا بلد ، واعلموا ان اتقوب لا تغفل على ثلاث إخلاص العمل لله ومناصحة أولي الامر وعلى لزوم الجماعة فان دعوتهم تحيط من ورائهم

أخبرنا احمد بن خالد ثنا محمد هو ابن اسحق عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ بالخيف من منى فقل « نضر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها ، ثم أداه إلى من لم يسمعه فرب حامل فقه لا فقه له ، ورب

حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغل عليهن قلب المؤمن : إخلاص العمل لله ، وطاعة ذوي الامر ولزوم الجماعة ، فان دعوتهم تكون من ورائهم اه ورجال السند الاول كلهم رجال الصحيحين غير عبدالرحمن بن الحويرث فاني لم أجده في التقريب والخلاصة والميزان والكاشف ، ورجال السند الثاني أيضاً كلهم ثقات إلا أن محمد بن اسحاق مدلس وقد عنعنه . قال الهيثمي في مجمع الزوائد وله طريق عن صالح ابن كيسان عن الزهري ورجالها موثقون

ومنها حديث أبي الدرداء رواه الدارمي ولفظه هكذا : أخبرنا يحيى بن موسى ثنا عمرو بن محمد اقرشي انا اسرائيل عن عبدالرحمن بن زبيد الياحي عن أبي العجلان عن أبي الدرداء قال خطبنا رسول الله ﷺ فقال « نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبأخبره كما سمعه ، فرب مبلغ أوعى من سامع ، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مسلم : إخلاص العمل لله والنصيحة لكل مسلم ولزوم جماعة المسلمين فان دعاءهم محيط من ورائهم انتهى

( قلت ) رجال سنده كلهم ثقات غير عبدالرحمن بن زبيد بن الحارث الياحي الكوفي ، قال البخاري منكر الحديث وقيل النكارة هي من يحيى بن عقبة الراوي عنه نقل عن البخاري أيضاً كذا في الميزان ( قلت ) الراوي عنه فيما نحن فيه هو اسرائيل فلا بأس بحديثه والله أعلم ، وقل في مجمع الزوائد رواه الطبراني في الكبير ومداره علي عبد الرحمن بن زبيد وهو منكر الحديث قاله البخاري اه ( قلت ) وقد عرفت جواب هذا الجرح فافهم

( ومنها ) حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ انه قال في حجة الوداع « نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فرب حامل فقه ليس بفقير ، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مؤمن إخلاص العمل لله والمناصحة لأئمة المسلمين ولزوم جماعتهم فان دعاءهم محيط من ورائهم » رواه البزار ورجالها موثقون الا أن يكون

شيخ سليمان بن سيف سعيد بن بزيغ فاني لم أر أحدا ذكره ، وإن كان سعيد بن الريم فهو من رجال الصحيح فإنه روى عنهما والله أعلم كذا في مجمع الزوائد (ومنها) حديث معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ «نصر الله عبدا سمع كلامي ثم لم يزد فيه، فرب حامل فقه إلى أوعى منه، ثلاث لا يغل عليهن قلب مؤمن إخلاص العمل لله والمناصحة لأولي الأمر، والاعتصام بجماعة المسلمين فإن دعوتهم تحيط من ورائهم» رواه الطبراني في الكبير والأوسط إلا أنه قال في الأوسط (رب حامل كلمة) بدل (فقه) وفيه عمرو بن واقد روى بالكذب وهو منكر الحديث كذا في مجمع الزوائد

قال الذهبي في التلخيص عمرو بن واقد الدمشقي عن يونس بن ميسرة وغيره، وعنه يحيى الوحاظي وهشام بن عمار، قال أبو مسهر ليس بشيء، قال البخاري منكر الحديث وقال ابن عدي يكتب حديثه مع ضعفه وقر الدارقطني متروك وروى التسوي عن دحيم قال لم يكن شيوخنا يحدثون عنه، وقال وكأنه يشك أنه كان يكذب، وكذبه مروان بن محمد قول وهو هالك ما خص

(ومنها) حديث الثعلبي بن بشير أنه قال في خطبة خطبها رسول الله ﷺ في مسجد أخيف فقال «نصر الله وجه عبد سمع مقالتي فحماها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغل عليهن قلب مؤمن إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم جماعة المسلمين فإن دعوتهم تحيط من ورائهم» رواه الطبراني في الكبير وفيه عيسى الخياط وهو متروك كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في التلخيص عيسى بن أبي عيسى ميسرة المدني الخطاط وهو خطاط والخطاط عمل المعيش ثلاث وروى عن أنس والنسعي وعنه وكيع وعبيد الله بن موسى وابن أبي فديك وجهه ضعفه أحمد وغيره. قال تذاكر وأبى متروك وفل ابن سعد كان يقول: خطاط وخطاط كذا قد جت. وفل أحمد لا يسوي شيئا ما يخص.

(ومنها) حديث النعمان بن بشير عن أبيه عن النبي ﷺ قال «رحم الله عبدا سمع مقاتي فحفظها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغل عليهن قلب مؤمن إخلاص العمل لله ، ومناصحة ولاة المسلمين ولزوم جماعة المسلمين» رواه الطبراني في الكبير وفيه محمد بن كبير الكوفي ضعفه البخاري وغيره ومشاه ابن معين كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في الميزان : قال أحمد خرقنا حديثه ، وقال البخاري كوفي منكر الحديث ، وقال ابن المديني كتبنا عنه عجائب وخططت على حديثه ومشاه ابن معين ، روى عباس عن يحيى قال شيعي ولم يكن به بأس ، قال ابن عدي : الضعف على حديثه بين اه ملخصاً

(ومنها) حديث أبي قرصافة جندرة بن خيشنة قال قال رسول الله ﷺ «نضر الله امرءاً سمع مقاتي فوعاها وحفظها فرب حامل علم إلى من هو أعلم منه ، ثلاث لا يغل عليهن القلب إخلاص العمل ومناصحة الولاة ولزوم الجماعة» قال وبلغني ان ابناً لابي قرصافة أسرته الروم فكان أبو قرصافة يناديه من سور عسقلان في وقت كل صلاة : يا فلان الصلاة فيسمعه فيجيبه ويبذرها عرض البحر رواه الطبراني في الاوسط والصغير وسنده لم أر من ذكر أحداً منهم

ومنها حديث جابر قال قال رسول الله ﷺ «نضر الله امرءاً سمع مقاتي فوعاها ثم بلغها فرب مبلغ أوعى من سامع ، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مسلم إخلاص العمل لله ومناصحة ولاة المسلمين وازوم جماعتهم فان دعوتهم تحيط من ورايتهم» رواه الطبراني في الاوسط ، وفيه محمد بن موسى البربري (٢) قال الدارقطني ابس به في كذا في مجمع الروايد

(١) في الاصل حيدر بهمة ويا بن خيشمة والصواب جندره بجمع مفتوحة ابن خيشنة بمعجمة فياء مثناة تحتية فشين معجمة فنون . وقرصافة بكسر القاف وكتبه محمد رشيد رضا (٢) في حاشية نسخة الهند : وفي نسخة البربري

ومنها حديث أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله ﷺ بمسجد الحيف من منى فقال «نضر الله امرأ سمع مقالتي فحفظها ثم ذهب بها الى من لم يسمعها فرب حامل فقه ليس بفقيه، ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مؤمن: إخلاص العمل لله، والنصح لمن ولاه الله عليكم الامر، ولزوم جماعة المسلمين، فان دعوتهم تحيط من ورائهم» رواه الطبراني في الاوسط وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد

### (الاخبار والآثار في الحكم والقضاء بالشورى)\*

ومنها حديث ابن عباس قال قالت يا رسول الله أرأيت ان عرض لنا أمر لم ينزل فيه قرآن ولم تحض فيه سنة منك؟ قال «تجعلونه شورى بين العابدين من المؤمنين ولا تقضونه برأي خاصة» فذكر الحديث بتمامه رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الله بن كيسان قال البخاري منكر الحديث كذا في مجمع الزوائد، قال الذهبي في الميزان قال البخاري منكر الحديث، وقال أبو حاتم ضعيف، وقال النسائي ليس بالقوي اهـ

ومنها حديث عبيد الله بن رافع قال قال رسول الله ﷺ ان نزل بنا أمر بس فيه أمر ولا نهى فما نأمرني؟ قال «تشاوروا النقباء والعابدين ولا تمضوا فيه رأي خاصة» رواه الطبراني في الاوسط ورجاله وثقون من أهل الصحيح كذا في مجمع الزوائد ومنها حديث أبي سلمة الحمصي أن النبي ﷺ سئل عن الامر يحدث نيس في كس ولا سنة فقال «ينظر فيه العابدون من المؤمنين» رواه الدارمي وهذا حديث رجال سنده كلهم رجال الصحيحين إلا أن فيه انقطاع وفي الباب آثار (منها) أثر عبد الله بن مسعود ما رواه اسمعون حسن فيه

عند الله حسن وما رآه المسلمون سيئاً فهو عند الله سيئ. رواه أحمد والبخاري والطبراني في الكبير ورجاله موثقون كذا في مجمع الزوائد وقد تقدم ذكره

ومنها ما روي عن المسيب بن رافع قال كانوا إذا نزلت بهم قضية التي ليس فيها من رسول الله ﷺ أثر اجتمعوا لها وأجمعوا فالحق فيما رأوا رواه الدارمي ورجال سنده كلهم رجال الصحيحين إلا أن هشياً كثير التدليس وقد تابعه يزيد قال الدارمي أخبرنا عبد الله أنا يزيد عن العوام بهذا

ومنها ما روي عن ميمون بن مهران قال كان أبو بكر إذا ورد عليه الخصم نظر في كتاب الله فان وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به وان لم يكن في الكتاب وعلم من رسول الله ﷺ في ذلك الامر سنة قضى به فان أعياه خرج فسأل المسلمين وقال أئاني كذا وكذا فهل علمتم ان رسول الله ﷺ قضى في ذلك بقضاء؟ فربما اجتمع اليه نفر كلهم يذكر من رسول الله ﷺ فيه قضاء فيقول أبو بكر الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ على نابتنا فان أعياه أن يجد فيه سنة من رسول الله ﷺ جمع رؤوس الناس وخيرهم فاستشارهم فاذا اجتمع رأيهم على أمر قضى به، رواه الدارمي ورجال سنده كلهم موثقون

ومنها أثر عبد الله بن مسعود قال : أتت عليّ زمان أسنا تقضي وأسنا هناك وإن الله قد قدر من الأمر أن قد بلغنا ما ترون فمن عرض له قضاء بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل فان جاءه ما ليس في كتاب الله فليقض بما قضى به رسول الله ﷺ فان جاءه ما ليس في كتاب الله ولم يقض به رسول الله ﷺ فليقض بما قضى به الصالحون، ولا يقل أني أخف وأنني أرى فان الحرام بين هو الحلال بين. وبين ذلك أمور مشبهة فدع ما يريك إلى ما لا يريك. رواه الدارمي وفي سنده حرث بن ظهير قال انتهى في الميزان لا يعرف وفيه سفيان

وهو مدلس وقد ضعفه وقد تابع حريثا عبد الرحمن بن يزيد وتابع سفيان شعبة وأبو عوانة وجابر

قال الدارمي في مسنده أخبرنا يحيى بن حماد ثنا شعبة عن سليمان عن عمدة ابن عمير عن حريث بن ظهير قال أحسبه أن عبد الله قال : قد أتى علينا زمان وما نسأل وما نحن هناك وإن الله قدر أن بلغت ما ترون فإذا سألتم من شيء فانظروا في كتاب الله فإن لم تجدوه في كتاب الله ففي سنة رسول الله ﷺ فإن لم تجدوه في سنة رسول الله ﷺ فما أجمع عليه المسلمون فإن لم يكن فيما اجتمع عليه المسلمون فاجتهد رأيك ولا تقل أني أخف وأخشى فإن الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهة فذرع ما يربك إلى ما لا يربك . حدثنا يحيى بن حماد عن أبي عوانة عن سفيان عن عمدة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن نموه . أخبرنا عبد الله بن محمد بن جابر عن الأعمش عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن نموه .

وقال النسائي في المجتبى أخبرنا محمد بن عطاء قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة هو ابن عمير وعن عبد الرحمن بن يزيد قال : كانوا على عبد الله ذات يوم فقال عبد الله : إنه قد أتى عبيد زمان ولست نضفي ولست نهت ثم إن الله عز وجل قدر عبيد أن بلغت ما ترون فمن عرض له منك شيء بعد يومه فليقتض به في كتاب الله فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله فليقتض به فليقتض به إليه ﷺ فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله ولا فضى به إليه ﷺ فليقتض به فليقتض به الصالحون فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله ولا فضى به إليه ﷺ ولا فضى به الصالحون ، فيجهد رأيك ولا يموءلني أخف وإن أخف فإن حلال . والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهة فذرع ما يربك إلى ما لا يربك . قال

أبو عبد الرحمن "هذا الحديث حديث جيد جيد اهـ ، ورواه النسائي من حديث حريث بن ظهير أيضا

· (ومنها) ما روي عن شرح عن عمر بن الخطاب كتب إليه : ان جاءك شيء في كتاب الله فاقض به ولا يلتفتك عنه (٢) الرجال فان جاءك ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله ﷺ فاقض به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله ﷺ فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن في سنة رسول الله ﷺ ولم يتكلم فيه أحد قبلك فاختر أي الامرين شئت ، ان شئت أن تجهد برأيك ثم تقدم فتقدم وان شئت أن تتأخر فتأخر ولا أرى التأخر إلا خيرا لك . رواه الدارمي ورواه كلهم موثقون ورواه النسائي ونقظه هكذا

أخبرنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفیان عن الشيباني عن الشعبي عن شرح أنه كتب الى عمر يسأله فككتب إليه : أن اقض بما في كتاب الله فان لم يكن في كتاب الله فبسنة رسول الله فان لم يكن في كتاب الله ولا في سنة رسول الله ﷺ فاقض بما قضى به الصالحون فان لم يكن في كتاب الله ولا في سنة رسول الله ﷺ ولم يقض به الصالحون فان شئت فتقدم وان شئت فتأخر ولا أرى التأخر إلا خيرا لك والسلام عليكم اهـ

ولكن ليس في شيء من نيك الاحاديث الدلالة على مقصود الخصم من لزوم اتباع كل جمهور لاحتمال أن يكون المراد ما أجمع عليه الامة لا يكون كفرا كما في حديث أبي هريرة الذي رواه ابن مردويه أو يكون المراد لزوم جماعة

(١) كتب في حاشية طبعة الهند هنا: أي الدارمي . وهو غلط بل هو الحافظ احمد بن شعيب النسائي صاحب السنن  
(٢) كذا في النسخة ولعل صوابه يلتفتك من الثلاثي فهو المتعدي بنفسه قال تعالى ( لتتفتناعما وجدنا عليه آباءنا )

أهل الحل والعقد أو يكون المراد ما أجمع عليه الفقهاء الصالحون وهم فقهاء أهل السنة والجماعة

قوله ﴿ومما يعتقده هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع طلب الشفاعة من

النبي صلى الله عليه وسلم﴾

أقول لابد هناك أولا من تحقيق لفظ الشفاعة ، فاعلم أنه قال ابن الاثير في النهاية قد تكرر ذكر الشفاعة في الحديث فيما يتعلق بأمور الدنيا والآخرة وهي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم ، يقال شفع يشفع شفاعة فهو شافع وشفيع والمشفع الذي يقبل الشفاعة ، والمشفع الذي يقبل شفاعته اهـ

وفي مجمع البحار والشفاعة تكررت في الحديث وتتعلق بأمور الدنيا والآخرة وهي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم شفع فهو شافع وشفيع والمشفع من من يقبلها والمشفع من يقبل شفاعته اهـ

وقل البيضاوي والشفاعة من الشفع كأن المشفوع له كان فردا فجعله الشفيع شفعا بضم نفسه اليه اهـ

وقل في فتح البيان والشفاعة مأخوذة من الشفع وهو الاثنان تقول استشفعته أي سألته أن يشفع لي أي يضم جأهه إلى جأهك عند المشفوع إليه ليصل المنفع إلى المشفوع اهـ

وقال الحافظ في فتح الباري الاستشفاع طلب المساعدة وهي انضمام الأدنى إلى الأعلى ليستعين به على ما يرويه اهـ

إذا دريت هذا فاعلم أن شفاعة النبي ﷺ المؤمنين بته في الدنيا والآخرة أما الشفاعة في الدنيا فقد قال الله تعالى في سورة التمسك ولو أنهم إذ ظهروا

(١) المشفع هذا بكسر الفاء المشددة والذي بعده بفتحها

أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْ جَدُوا  
اللَّهُ تَوَّابًا رَحِيمًا)

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره تحت هذه الآية : يرشد تعالى العصاة  
والمذنبين إذا وقع منهم الخطأ والعصيان أن يأتوا إلى الرسول ﷺ فيستغفروا  
الله عنده ويسألوه أن يستغفر لهم فانهم إذا فعلوا ذلك تاب الله عليهم ورحمهم  
وغفر لهم انتهى

قال ابن عبد الهادي في الصارم المشكي وهذه كانت عادة الصحابة معه (ص) ان أحدهم  
متى صدر منه ما يقتضي التوبة جاء اليه فقال يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي اه  
وبدل عليه ماروي عن كعب بن مالك في حديث طويل فيه : فطفقوا يعتذرون  
اليه ويحافون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلا ، فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم  
وبإيعهم واستغفر لهم ، ووكّل سرائرهم إلى الله تعالى اه

وقال تعالى في سورة آل عمران ( فاعفُ عنهمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ  
وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ) وقال تعالى في سورة محمد ( فاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) وقال تعالى في سورة  
المتحنة يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ  
بِاللَّهِ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - فَبَايِعْنَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ . إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
رَحِيمٌ ، وقال تعالى في سورة التوبة ( خُذْ مِنْ أَهْوَاهُمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ  
وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ )  
قل لحفظ ابن كثير ( وصلّ عليهم ) أي اغشهم واستغفرهم كرواد مسلم  
في صحبته عن عبد الله بن أبي أوفى قال كن النبي ﷺ إذا أتى بصدقة قوم صلى  
عليهم وفاته النبي بصدقة فقال ( اللهم صل على آل أبي أوفى ) اه

وفي فتح البيان قال ابن عباس (رض) استغفر لهم من ذنوبهم التي كانوا أصابوها ان صلاتك رحمة لهم اه وكذا نقل السيوطي في الاكليل وقال تعالى فيها أيضاً ( وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ )  
قل السيوطي في الاكليل :فيه تحريم الصلاة على الكافر والوقوف على قبره ، وان دفنه جائز ، ومفهومه وجوب الصلاة على السلم ودفنه ومشروعية الوقوف على قبره والدعاء له والاستغفار

وقال تعالى فيها ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ) فان مفهومه مشروعية الاستغفار للمؤمنين

ومن هذا القبل دعاء النبي ﷺ لابي سلمة حين مات بقوله « اللهم اغفر لابي سلمة ، وارفع درجته في المهديين ، واخلفه في عقبه في الغابرين ، واغفر لنا وله يا رب العالمين ، وافسح له في قبره ، ونور له فيه » رواه مسلم

ومنه صلاته ﷺ على الجنازة كما دعا على جنازة بقوله « اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه ، واكرم نزله ووسع مدخله ، واغسله بالماء والثلج والبرد ، ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض من الدنس ، وابدله داراً خيراً من داره ، وأهلاً خيراً من أهله ، وزوجاً خيراً من زوجته ، وادخله في الجنة ، وأعد من عذاب القبر ومن عذاب النار » رواه مسلم . ولذا قل ﷺ « ان هذه القبور مملوءة ظمة على أهلها وان الله ينورها لهم بصلاتي عليه » متفق عليه . وقال ﷺ « ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازة أربعون رجلاً لا يشرك بالله شيئاً إلا شفعهم الله فيه » رواه مسلم . وأيضاً قل ﷺ « ما من ميت تصلي عليه أمة من الأمم يشفعون له إلا شفعوا فيه » رواه مسلم

ومن هذا القبيل قوله ﷺ إذا صلى على الجنازة « اللهم اغفر لحينا وميتنا ، وشاهدنا وغائبنا ، وصغيرنا وكبيرنا ، وذكرنا وإثنا ، اللهم من أحسبنا من أفاضنا على الاسلام ، ومن توفيته منا فتوفه على الايمان ، اللهم لا تحرمنا أجره ، ولا تفتنا بعده » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه

ومنه قوله ﷺ في صلاة الجنازة « اللهم ان فلان بن فلان في ذمتك ، وحبل جوارك ، فقه من فتنة القبر وعذاب النار ، وأنت أهل الوفاء والحق ، اللهم اغفر له وارحمه انك أنت الغفور الرحيم » رواه أبو داود وابن ماجه

ومنه ما روي عن النبي ﷺ في الصلاة على الجنازة « اللهم أنت ربها وأنت خلقتها ، وأنت هديتها إلى الاسلام ، وأنت قبضت روحها ، وأنت أعلم بسرها وعلايتها ، جئت شفعاء فاغفر له » رواه أبو داود

ومنه ما روي أن النبي ﷺ كان إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال « استغفروا لأخيك ثم سلوا له التثبيت فإنه الآن يسئل » رواه أبو داود

ومنه الادعية المروية عنه ﷺ في زيارة القبور فإنها كلها من باب الشناعة ومنه دعاؤه ﷺ لبعض أصحابه كما دعا لانس (رض) فقال « اللهم أكثر ماله وولده وأطل حياته واغفر له » أخرجه البخاري في الادب المفرد عنه لحافظ في الفتح ومنه دعاؤه ﷺ لعبيد أبي عامر بقوله « اللهم اغفر لعبيد أبي عامر » ورأيت يياض ابطيه فقال « اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس » رواه البخاري

ومنه دعاؤه ﷺ للعباس وولده بقوله « اللهم اغفر للعباس وولده مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنب » رواه الترمذي

ومنه ما روي عن جابر قال استغفر لي رسول الله ﷺ خسا وعشرين مرة رواه الترمذي . ومنه قال يغفر « غفر الله لها » رواه البخاري

ومنه قوله ﷺ « اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للمهاجرين .  
والانصار » رواه البخاري

ويدل على هذا القسم من الشفاعة قوله ( ص ) لأبي جري جابر بن سليم  
« أنا رسول الله الذي ان أصابك ضر فدعوتك كشفه عنك ، وان أصابك عام سنة  
فدعوتك أنبتها لك ، وإذا كنت بأرض قفر أو فلاة فضلت راحتك فدعوتك ردها  
عليك » وهذا القول في حديث طويل رواه أبو داود

ومنه دعاؤه (ص) لبسر حين أخذ بلجام دابته وقال ادع الله لنا فقال « اللهم  
بارك لهم فيما رزقهم واغفر لهم وارحمهم » رواه مسلم

ومنه استسقاؤه (ص) لهم كما روي عن أنس بن مالك أنه قال جاء رجل  
إلى رسول الله (ص) فقال يا رسول الله هلكت المواشي وانقطعت السبل فدع  
الله ، فدعا الله فمطرنا من الجمعة إلى الجمعة ، فجاء رجل إلى النبي (ص) فقال يا رسول  
الله هلكت المواشي وانقطعت السبل هلكت المواشي ، فقال رسول الله (ص) « اللهم  
على ظهور الجبال والآكام وبطن الأودية ومنبت الشجر » فانجبت عن  
المدينة انجياب الثوب رواه البخاري

وعن ابن مسعود قال : ان قريشا أبطأوا عن الاسلام فدعا عليهم النبي  
(ص) فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكوا الميتة وأعضم فجاء أبو سنين  
فقال يا محمد جئت تمر بصلاة الرحم وان قومك هلكوا فدع الله تعنى فقرأ (فرقت  
يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ) الآية رواه البخاري في أبواب الاستسقاء  
قال الحافظ في الفتح : ولم يقع في هذا السياق التصريح بدعاءهم ، وسياتي  
هذا الحديث في تفسير سورة (ص) بلفظ « فكشف عنهم ثم عدوا » وفي سورة  
الدخان من وجه آخر بلفظ « فاستسقى لهم فسقوا » ونحوه في رواية سبط  
المعلقة اهـ .

وهذا الضرب من الشفاعة حاصل للانبياء الآخرين أيضا يدل عليه  
الآيات اني نتلوها عليك

قال الله تعالى في سورة يوسف ( قالوا يا أبانا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا  
إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ) قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ  
الرَّحِيمُ ) وقال تعالى في سورة ابراهيم ( رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ  
وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ) وللملائكة « أيضا قال الله تعالى في  
سورة المؤمن ( الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ  
رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ  
شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ  
عَذَابَ الْجَحِيمِ \* رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ  
مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \* وَقِهِمُ  
السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ  
الْعَظِيمُ ) وقال تعالى في سورة الشورى ( تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ  
مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي  
الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ) بل عامة المؤمنين مأذنونون  
في هذه الشفاعة قال الله تعالى ( وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ  
رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي  
قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ )

وعن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من استغفر

للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة» رواه الطبراني وإسناده جيد كذا في مجمع الزوائد - وفي الباب عن أبي هريرة وأم سلمة وأبي الدرداء ، ولكن في رواياتهم ضعف ، وهي تكفي للتأييد .

وهذا النوع من الشفاعة يجوز طلبها منه ﷺ بلا حرجية بأن يأتي أحد منهم النبي ﷺ في حياته ويستشفع به ، لا أن يدعو غائباً عنه ، دل عليه قوله تعالى ( ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول ) الآية وقواه تعالى ( قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا ) وقواه تعالى ( واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو آراءهم ) وقول الصحابة ( رض ) وغيرهم لرسول الله ﷺ ادع الله لنا ، وقوله ﷺ لعمر « ان خير التابعين رجل يقال له أويس وله والده وكان به يياض فمره فليستغفر لكم » رواه مسلم

فإذا جاز طلب هذا الضرب من الشفاعة من غير النبي ﷺ من أهل الخير والصالح فالنبي (ص) أولى به

## القسم الثاني

### ( شفاعة ﷺ في عالم البرزخ )

وفي الباب حديث عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال « ان من ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام » قال : وقال رسول الله ﷺ « حيي خير لكم تحمدون ويحدثكم ، ووفاتي خير لكم ، تعرض علي أعمالكم فما رأيت من خير حمدت الله عليه ، وما رأيت من شر استغفرت الله لكم » رواه البزار ورحله رجال صحيح ، كذا في مجمع الزوائد

وقال القسطلاني في شرحه على صحيح البخاري : وفي حديث ابن مسعود عنه

البرار باسناد جيد رفعه «حياتي خير لكم ووفاتي خير لكم، تعرض علي أعمالكم، فما رأيت من خير حمدت الله عليه، وما رأيت من شر استغفرت الله لكم» اهـ ولا يخفى .  
عليك ان كون رجال الحديث رجال الصحيح أو كون سنده جيداً لا ينفضي صحة الحديث وجوده لجواز أن يكون فيه انقطاع أو شذوذ أو علة أخرى

قال التقي السبكي في (شفاء الاسقام) وقال بكر بن عبد الله المزني قال رسول الله ﷺ «حياتي خير لكم تمهدون ويحدث لكم فاذا أنا مت كانت وفاتي خير لكم، تعرض علي أعمالكم، فان رأيت خيراً حمدت الله وإن رأيت غير ذلك استغفرت الله لكم» قال ابن عبد الهادي في (الصارم) هذا خبر مرسل رواه القاضي اسماعيل بن اسحاق في كتاب (فضل الصلاة علي النبي ﷺ) وقد قلنا عبارته فيما تقدم، ولو سلم ثبوت ذلك الحديث فليس فيه دلالة على جواز طلب الشفاعة منه ﷺ

وبالجملة فطلب هذه الشفاعة عند القبر أو بعيدا منه بدعة لا بدل عليها دليل.

شرعي من الكتاب العزيز، والسنة المطهرة

وأما ما روي أن النّس أصابهم قحط في خلافة عمر (رض) فجاء بلال بن الحارث (رض) الحديث، وكذا ما روي أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان (رض) في زمن خلافته في حاجة فكان لا تمتف إليه ولا ينظر إليه في حاجته. فسكا ذلك عثمان بن حنيف راوي الحديث، وكذا ما روي عن العتيبي أنه قال كنت حاساً عند قبر رسول الله ﷺ فجاء اعرابي فقال السلام عليكم يا رسول الله سمعت الله يقول، الحديث — فقد عرفت جوابه فيما تقدم فتذكر

## القسم الثالث

### ﴿ شفاعته ﷺ يوم القيامة ﴾

وهي نابتة بالكتاب والسنة ، وطلبها من النبي ﷺ في حياته ﷺ ثابت بما روي عن أنس قال سألت النبي (ص) أن يشفع لي يوم القيامة فقال «أنا فاعل» قلت يا رسول الله فأين أطلبك؟ قال «اطلبي أول ما تطلبنني على الصراط» قلت فإن لم ألقك على الصراط قال «فاطلبنني عند الميزان» قلت فإن لم ألقك عند الميزان؟ قال «فاطلبنني على الحوض فإني لا أخطيء هذه الثلاث الموطن» رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه

(قلت) ورجله رجل الصحيح وكلمته قد عير حرب بن ميمون أبي الخطاب فقد اختلف فيه قال الذهبي في الميزان بصري صدوق يخطيء (١) قال ابو زرعة ابن وقال يحيى بن معين صالح. وقد وثقه علي بن المديني وغيره. وأما البخاري فذكره في الضعفاء ، وما ذكر الذي بعده صاحب الاغنية (٢) وقد خط البخاري وابن عدي صاحب الاغنية بآبي الخطاب وجعلهما واحدا ، والصواب انهما اثنان، قال عبد الغنى بن سعيد هذا مما وهم فيه البخاري نهى عنه الدارقطني اهـ . خصه ، قال المؤلف وهو من رواية مسلم

وعن معاذ بن جبل وأبي موسى قالا كلنا رسول الله ﷺ إذا نزل منزلا كان الذي يليه المهاجرون ، قال فبرزنا منزلا فناء رسول الله ﷺ ونحن ،

(١) وقال الحافظ في التقريب : صدوق رمي بالقدر اهـ فهو في المرتبة الخامسة بين الثقات والضعفاء. (٢) صاحب الاغنية هو حرب الاصغر وكتبته ابو عبد الرحمن وهو متروك على عبادته والاغنية بالفتح السقوف كما في التقريب . وكتبته محمد رشيد رضا

قال فتعارت بالليل أنا ومعاذ فنظرنا فلم نره ، قال فخرجنا نطلبه فسمعنا هريرا كهرير الارحاء إذ أقبل فلما أقبل نظر فقال « ما شأنكم ؟ » فقالوا انتبهنا فلم نترك حيث كنت خشنا أن يكون أصابك شيء فجننا نطلبك ، قال « أتاني آت في منامي فخيرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة أو شفاعة ، فاخترت لهم الشفاعة » فقلنا انا نسألك بحق الاسلام وبحق الصعبة لما أدخلتنا في شفاعتك ، فدعا لهم ، قال فاجتمع عليه الناس وقالوا مثل مقاتنا وكثر الناس فقال « اني جاعل شفاعتي لمن مات لا يشرك بالله شيئا » رواه أحمد والطبراني بنحوه ، وفي رواية عند أحمد فقالا ادع الله يا رسول الله أن يجعلنا في شفاعتك فقال « أنتم ومن مات لا يشرك بالله شيئا في شفاعتي » ورجلها رجال الصحيح غير عاصم بن أبي النجود وقد وثق وفيه ضعف ، ورواه البزار باختصار ولكن أبا المليح وأبا بردة لم يدركا معاذ بن جبل كذا في مجمع الزوائد ، وفي الباب عن أبي موسى رواه أحمد والطبراني وأحد أسانيد الطبراني رجاله ثقات

وعن مصعب الاسلمي قال : انطلق غلام منا فأتى النبي ﷺ فقال اني سألوك سؤالاً قال « وما هو ؟ » قال أسألك أن تجعلني ممن تشفع له يوم القيامة ، قال « من أمرك بهذا ، ومن علمك هذا ، ومن ذلك على هذا ؟ » قال ما أمرني به أحد إلا نفسي قال « فانك ممن أشفع له يوم القيامة » رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح ، وعن عوف بن مالك الاشجعي رواه الطبراني بأسانيد ورجال بعضها ثقات ، وعن أبي بن كعب صاحب الحرير رواه الطبراني في الاوسط وفيه علي بن قدة بن حبيب ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات ، وهذا كله في مجمع الزوائد وكذا طلب هذه الشفاعة من النبي ﷺ يوم القيامة أيضا ثابت بأحاديث صحيحة مروية في "صحيح" وغيرها

منها حديث أنس أن النبي ﷺ قال « يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى

يهيؤوا بذلك فيقولون لو استشفعنا ربنا فيريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون أنت آدم أبو الناس خلقتك الله بيده وأسكنك جنته وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا » وهذا حديث طويل فيه « فيأتوني فأستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت ساجدا فيدعني ماشاء الله أن يدعني، فيقول ارفع محمد وقل تسمع، واشفع تشفع، وسل تعطه » الحديث متفق عليه

وأما طلبها من النبي ﷺ بعد الوفاة قبل يوم القيامة عند القبر أو بعيداً من القبر فبدعة وأي ما جرى له إلى أحداث هذه البدعة

وقد ورد في الأحاديث الصحيحة من الأذكار والأعمال ما يكون سبباً لاستحقاق الشفاعة ووجوبها ونزولها كما في حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال « من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفتي يوم القيامة » أخرجه البخاري وأهل السنن

وقد ورد في حديث أبي الدرداء في الباب طلب الشفاعة من الله تعالى لأمير المؤمنين رسول الله ﷺ ونمطه هكذا قل كان رسول الله ﷺ إذا سمع النداء قل اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على عبدك ورسولك واجعلني في شفاعته يوم القيامة » قل رسول الله ﷺ من قرأ هذا عند النداء جعله الله في شفاعتي يوم القيامة » رواه الطبراني في الأوسط وفيه صدقة بن عبد الله السمين ضعفه أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم ورواه حماد وأبو حمزة وأحمد بن صالح المصري كذا في مجمع الزوائد . وكذا ورد في حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أن

وعن ابن عباس أن النبي ﷺ (ص) قل من سمع النداء فقل أنتبه من

لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله اللهم صل على محمد وبلغه درجة الوسيلة عندك واجعلنا في شفاعته يوم القيامة وحبت له الشفاعة » رواه الطبراني في الكبير وفيه اسحاق بن عبد الله بن كيسان لينة الحاكم وضعفه ابن حبان وبقية رجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد، وهاتان السنتان وإن كانتا ضعيفتين فالتمسك بهما خير من أحداث بدعة

وجملة القول أن طلب الشفاعة منه (ص) في حياته (ص) ثابت بلا شك، وكذلك طلب الشفاعة منه (ص) يوم القيامة وهذا لا ينكره أحد . وأما ما يمنعه المانعون فهو طلب الشفاعة منه (ص) بعد الوفاة قبل يوم القيامة وهو غير ثابت فعرو منع مطلق طلب الشفاعة إلى المانعين كما فعله صاحب الرسالة لا يخلو عن تلبس وتدليس

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم : فحينئذ فيقال أما التوسل والتوجه إلى الله وسؤاله بالأعمال الصالحة التي أمر بها كدعاء الثلاثة الذين أُووا إلى الغار بأعمالهم الصالحة وبدعاء الانبياء والصالحين وشفاعتهم ، فهذا مما لا نزاع فيه بل هو من الوسيلة التي أمر الله بها في قوله تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ) بقوله أولئك الذين يَدْعُونَ يَدْعُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ) فإن ابتغاء الوسيلة إليه هو طلب ما ينوسل به أي يوس وبقرّب به إليه سبحانه ونعالي كان على وجه العبادة والطاعة وامتثال الأمر أو كن على وجه السؤال له والاستعاذة به رغبة إليه في جلب المنافع ودفع المضر هـ

وقل فيه وانقصود هذا دعاء الله تعالى قد يكون دعاء عبادة لله يثاب العبد به في الآخرة مع ما يحصل له في الدنيا وقد يكون دعاء مسألة يقضي به

حاجته ثم قد يثاب عليه إذا كان مما يحبه الله وقد لا يحصل له إلا تلك الحاجة وقد يكون سبباً لضرر دينه فيعاقب على ما ضيعه من حقوق الله وتعداه من حدوده، فالوسيلة التي أمر الله بابتغائها تعم الوسيلة في عبادته وفي مسأله ، فالتوسل إليه بالأعمال الصالحة التي أمر بها وبدعاء الأنبياء والصالحين وشفاعتهم ليس هو من باب الإقسام عليه بمخلوقاته

ومن هذا الباب استشفاع الناس بالنبي (ص) يوم القيامة فانهم يطلبون منه أن يشفع لهم إلى الله كما كانوا في الدنيا يطلبون منه أن يدعوهم في الاستشفاع وغيره ، وقول عمر (رض) ان كنا إذا أجدبنا توسلنا إليك بنبينا فقتين وان نتوسل إليك بعم نبينا ، معناه نتوسل إليك بدعائه وشفاعته وسؤاله ونحن نتوسل إليك بدعاء عمه وسؤاله وشفاعته ، ليس المراد به ان تقسم عليك به أو ما يجري هذا المجرى مما يفعل بعد موته وفي معناه كما قول بعض الناس أسألت بحمد فلان عندك ويقولون ان نتوسل إلى الله بأنبيائه وأوليائه وروون حديثه موضوع : إذا سألت الله فاستأله بجاهي فان جهي عند الله عريض . فانه لو كان هذا هو توسل الذي كان الصحابة يفعلونه كما ذكر عمر (رض) فعلوا ذلك بعد موته ولم يعدوا عنه إلى العباس مع علمهم بأن السؤال به والإقسام به أعظم من حبس فعلمت ذلك التوسل الذي ذكروه هو مما يفعل بالأحياء دون الأموات وهو توسل بدعائهم وشفاعتهم فمن الحي طلب منه ذلك وأنت لا تحبب منه شيء لأحد ولا غيره ، وكذلك حديث الأعمى انه ضب من نبي (ص) ان يسعوله ببرد الله عليه بصره فعلمه النبي (ص) داء أمره فيه ان يسأل الله بقبول شفاعة فيه . فهذا يدل على ان النبي (ص) شفيع فيه وأمره ان يسأل الله بقبول شفاعته وان قوله : أسألت التوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة أي بدعائه وشفاعته كقوله غير كنا نتوسل إليك بنبينا فقط الوجه والتوسل في حد ذاته بمعنى واحد ثم قولنا لا يجوز

يارسول الله اني اتوجه بك إلى ربي في حاجتي ليقضيها اللهم فشفعه في - فطلب من الله أن يشفع فيه نبيه اه

وقال فيه : وأما قول الناس أسألك بالله وبالرحم وقراءة من قرأ ( تسألون به والارحم) فهو من باب التسبب بها فان الرحم توجب الصلة وتقتضي أن يصل الانسان قرابته فسؤال السائل بالرحم لغيره يتوصل اليه بما يوجب صلة من القرابة التي بينهما ليس هو من باب الاقسام ولا من باب التوسل بما لا يقتضي المطلوب، بل هو توسل بما يقتضي المطلوب كالتوسل بدعاء الانبياء وبطاعتهم والصلاة عليهم اه وقال فيه : فالتوسل بالانبياء والصالحين يكون بأمرين إما طاعتهم واتباعهم، وإما دعاؤهم وشفاعتهم ، فمجرد دعائهم من غير طاعة منه لهم ولا شفاعة منهم اه فلا ينفعه وان عظم جاه أحدهم عند الله تعالى ، وقد بسطت هذه المسائل في غير هذا الموضع . والمقصود هنا إذا كان السلف والائمة قالوا في سؤاله بالخلق ما قد ذكر فكيف بسؤال المخلوق الميت سواء سئل أن يسأل الله أو يسأل قضاء الحاجة ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس إما عند قبر الميت وإما مع عينته اه

وقال فيه وهذا الموضع اختلفت فيه ثلاث فرق ، طرفان ووسط ، فمشركون ومن وافقهم من مبتدعة أهل الكتاب كالنصارى ومبتدعة هذه الامة أنبتوا الشفاعة التي فيها القرآن ، والخوارج والمعتزلة أنكروا شفاعة نبينا محمد (ص) في أهل الكبائر من أمته، بل أنكروا طائفة من أهل البدع انتفاع الانسان بتدعة غيره ودفعه كما أنكروا انتفاعه بصدقة غيره وصيامه عنه وأنكروا الشفاعة يفوه ( من قبل أن يأتي يوم لا ينفع فيه ولا خلة ولا شفاعة ) وقوله (ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) وغير ذلك ، وأما سلف الامة وأئمتها ومن تبعهم من أهل السنة والجماعة فآبوا ما جاءت به السنة عن النبي (ص)

من شفاعته لأهل الكعبة من أمته وغير ذلك من أنواع شفاعته .  
 وشفاعة غيره من الانبياء والملائكة ، وقالوا انه لا يخلد في النار من أهل التوحيد  
 أحد ، وأقروا بما جاءت به السنة من انتفاع الانسان بدعاء غيره وشفاعته ،  
 والصدقة عنه بل والصوم عنه في أصح قولي العلماء كما ثبتت به السنة الصحيحة  
 الصريحة<sup>١</sup> وما كان في معنى الصوم

وقالوا ان الشفيع يطلب من الله وسأله ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا بإذنه  
 قل تعالى ( من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ) ولا يشفعون إلا لمن ارتضى . وكبر  
 من ملك في السموات لا تغني شفعته شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ،  
 وقد ثبت في الصحيح أن سيد الشفعاء (ص) إذا طابت منه الشفاعة بعد أن  
 تطلب الشفاعة من آدم وأولي العزم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى فيردونه إلى  
 محمد ﷺ العبد الذي غفر الله ما تقدمه من ذنبه وما تأخر . قال « فذهب إلى ربي وذا  
 خرت ساجداً فحمد ربي بحمده افتح به علي لأحسنه » لأن ، فيقول أي محمد ارفع  
 رأسك وقل يسمع ، وسل تعطه ، واشفع تشفع . فأقول رب آتني أمّتي ، فحدي  
 حداً ودحبه الجنة » وقال تعالى ، قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يكون  
 كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون ينعون إلى ربهم نسبية  
 أيهم أقرب و يرجون رحمته ويخفون عذابه ان عذاب ربك كان محسوراً  
 قل طئمة من السلف كن قولا يدعون "عزير" والمسيح . والملائكة .

(١) هذا ليس بهام فان الثابت في السنة من صوم الولد اوجبه عن امه او  
 ابيه لا يعارض مع قوله تعالى ( وان ليس للانسان الا ما سعى ) فان ولد الانسان  
 من كسبه ولاحقا به بقوله تعالى ( والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم  
 ذريتهم ) الآية ، وحديث اذا مات الانسان انقطع عمله الا ثلاث . وذكر  
 منها الولد الصالح يدعو له وهو في صحيح مسلم . وقد حققنا المسألة بالتفصيل في  
 أواخر تفسير سورة الاحقاف . وكتبه محمد رشيد رضا

فأنزل الله هذه الآية وقد أخبر فيها أن هؤلاء المسئولين يشقربون الى الله ، ويرجون رحمته ويخافون عذابه

وقد ثبت في الصحيح أن أبا هريرة قال يارسول الله أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال « يا أبا هريرة لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول ذلك لما رأيت من حرصك على الحديث : أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله الا الله يبتغي بها وجه الله » فكلماء كان الرجل أتم اخلاصاً لله كان أحق بالشفاعة ، وأما من شاق قلبه بأحد من المخلوقين يرجوه ويخافه فهذا من أبعد الناس عن الشفاعة ، فشذعة المخلوق عند المخلوق باعانة الشافع للمشفوع له بغير إذن المشفوع عنده بل يشفع إما الحاجة المشفوع عنده اليه وإما لخوفه منه فيحتاج أن يقبل شفاعته ، والله تعالى غني عن العالمين ، وهو وحده يدبر العالمين كلهم فما من شفيع إلا من بعد أذنه ، فهو الذي يأذن للشفيع في الشفاعة وهو بقبل شفاعته كما بهم الداعي الدعاء ثم يحيب دعاءه فلا مر كله ، فإذا كان العبد يرجو شفعاء من المخوفين فقد لا يختار ذلك التشفع بل يشفع له ، وإن اختار فقد لا أذن الله له في الدعاء ولا يقبل شفعته

ول ابن عبد الهادي في الصمد وكنات النمر ك : أهل القبور لم يطعم الشيطان أن ومعهم فيه فلم يكن على عهدهم في الاسلام قبر نبى سافر اليه ولا يقصد الدعاء عنده أو تغلب بركنه أو شفاعته أو غير ذلك ، بل أفضل الخلق محمد خاتم الرسل صلوات الله وسلامه عليه وقبره عندهم محبوب لا يقصده أحد منهم بشيء من ذلك . وكنات كان تابعون بحسن ومن بعدهم من أئمة المسلمين ، وإنما تكلم العلماء والنسب في الدعاء برسول اص بعد قبره : منهم من نهى عن الوقوف للدعاء له دون السلام عليه . ومعهم من رخص في هذا وهذا ، ومنهم من نهى عن هذا وهذا ، وأما دعاؤهم وهو طر أسعده وشفاعته بعد موته فهذا لم ينقل عن أحد من أئمة السنين الا من الأئمة الأربعة ولا غيرهم

وقال فيه أيضا: ولم يذكر أحد منهم - أي المائكية - أنه استحب أن يسأل بعد الموت لاستغفاراً ولا غيره، وكلامه المنصوص عنه وعن أمثاله ينافي هذا اه  
وقال فيه أيضاً: وقد أجذب الناس على عهد عمر بن الخطاب (رض) فاستسقى بالعباس، وفي صحيح البخاري عن أنس (رض) أن عمر استسقى بالعباس (رض) وقال: اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا، وإنا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون فاستسقوا به كما كانوا يستسقون بالنبي ﷺ في حياته وهم إنما كانوا يتوسلون بدعائه وشفاعته لهم فيدعوه لهم ويدعون معه كالامام والمأمومين من غير أن يكونوا بقسمون على الله بمخوق، كما ليس لهم أن يقسم بعضهم على بعض بمخلوق. ولما مات ﷺ توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به، ولهذا قال الفقهاء يستحب الاستسقاء بأهل الخير والدين. والافضل أن يكونوا من أهل بيت النبي ﷺ

وقد استسقى معاوية بن يزيد بن الاسود الجرشي وقال اللهم نستسقي بيزيد ابن الاسود، يا يزيد ارفع يديك، فرفع يديه ودعا دعاء الناس حتى أمطروا، ولم يذهب أحد من الصحابة الى قبر نبي ولا غيره يستسقي عنده ولا به اه  
وقال فيه أيضاً واعلم أن قول السمرقندي ان قصد الانتفاع بميت بدعة - صحيح وهو سر الفرق بين الزيارة المشروعة وغيرها فان الزيارة التي تشرع الله ورسوله مقصودها نفع الميت والاحسان اليه وأن يفعل عند قبره من حسن ما يفعل على نعشه من الدعاء والاستغفار والترحم عليه فان عمله قد انتفع وصدر محتج الى ما صل اليه من نفع الاحياء له. ولهذا يقال عند زيارته - عامه - النبي ﷺ لا مته أن يقولوا إذا زاروا القبر ولو كان ههنا سادات وآباء الله وحبر عباده «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين. وإن شئتم بكم لآخون» يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين. نسألكم فيه، آمين

لا تحرمنا أجرهم، ولا تفتننا بعدهم واغفر لنا ولهم» فهذا من جنس الدعاء له عند الصلاة عليه وهذا غير الدعاء به والدعاء عنده فالمراتب ثلاثة فالذي شرعه عز وجل ورسوله للامة الدعاء للميت عند الصلاة عليه وعند زيارة قبره دون الدعاء به والدعاء عنده وهذه سنته بحمد الله، اليها التحاكم والتخاصم، ولا التفات الى تحكيم غيرها البتة كائنا ما كان

وأما انتفاع الزائر فليس بالميت بل بعمله وهو زيارته ودعاؤه له واترحم عليه والاحسان اليه كما ينتفع المحسن باحسنه، يوضحه أن الميت قد انقطع عمله الذي ينتفع به نفسه، ولم يبق عليه منه إلا ما تسبب في حياته في شيء يبقى نفعه كالصدقة وتعليم العلم ودعاء الولد الصالح، فكيف يبقى عمله للحى وهو عمل بعمله؟ وهل هذا إلا باطل شرعا؟

ومن جعل زيارة الميت من جنس زيارة الفقير الغني اينال من بره وإحسانه فقد أتى بما هو من أعظم الباطل المتضمن لقلب الحقيقة والشرعية، ولو كان ذلك مقصودا لزيارة شرع من دعاء الميت و"تضرع" اليه وسؤاله ما يناسب هذا المطلوب، وأكن هذا يناقض مادعا اليه الرسول ﷺ من التوحيد وتجريده منافضة ظاهرة، ولا ينبغي الافتصا على ذلك بأنه بدعة بل فتح لباب الشرك، وتوسل اليه بأقرب وسيلة، وهل أصل عبادة الاصنام إلا ذلك كما قال ابن عباس (رض) في قوله تعالى (وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا) قل هؤلاء كانوا قوما صالحين في قومهم، فلما ماتوا عكفوا على عبورهم، ثم صوروا تماثيلهم، فلما طال عليهم الامد عبدوهم ف هؤلاء لما قصدوا الانتفاع بالموتى قدم ذلك إلى عبادة الاصنام اهـ

وقل أيضا فيه وكذبت لم يكن أحد من الصحابة يأتيه فيسأله عن القبر عن بعض متنازعوا فيه وتشكل عليهم من العلم لا خلفاؤه الاربعة ولا غيرهم مع

انهم أخص الناس به حتى ابنته فاطمة (رض) لم يطعم الشيطان فيهم فيقول لهم اطلبوا منه أن يدعو لكم بالمطر لما أجذبوا، ولا قال اطلبوا منه أن يستنصر لكم ولا أن يستغفر كما كانوا في حياته يطلبون منه أن يستسقي لهم وأن يستغفر لهم، فلم يطعم الشيطان منهم بعد موته أن يطلبوا منه، ولا طمع بذلك في القرون الثلاثة، وانما ظهرت هذه الضلالات ممن قل علمه بالتوحيد والسنة، فأضل الشيطان كما أضل النصارى في أمور لقلة علمهم بما جاء به المسيح ومن قبله من الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه اه

وقال فيه أيضاً: وهو لم يأمرهم ﷺ اذا كان لأحد حاجة أن يذهب الى قبر نبي أو صالح فيصلي عنده ويدعوه أو يدعو بلا صلاة أو يسأله حوائجه أو يسأله أن يسأل ربه فقد علم الصحابة أن رسول الله ﷺ لم يأمرهم بشيء من ذلك، ولا أمرهم أن يخصوا قبره أو حجرته أو جوانب حجرته بلا صلاة ولا دعاء لا له ولا لانفسهم بل قد نهاهم أن يتخذوا بيته عيداً. فلم يقل كما يقول بعض الشيوخ الجبال لاصحابه: اذا كان لكم حاجة فتعالوا الى قبوري، بل نهاهم عما هو أبلغ من ذلك أن يتخذوا قبره أو قبر غيره مسجدا يصلون فيه لله ليسد ذريعة الشرك اه

وأيضاً قال فيه: وهذه كانت عادة الصحابة معه ﷺ ان أحدهم من صدر منه ما يقتضي التوبة جاء اليه فقال يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي، وكان هذا فرقا بينهم وبين المنافقين، فلما استثر الله عز وجل نبيه ﷺ وتقله من بين أظهرهم الى دار كرامته لم يكن أحدهم منهم قط يأتي الى قبره ويقول يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي — ومن ينقل هذا عن أحد منهم فقد حاهر بالكذب والبهتان اه

وأيضاً قال فيه: ولم ينقل عن أحد منهم قط وهم قدوة بنوع من أنواع الاسانيد — جاء الى قبره ليستغفر له ولا شكاً اليه ولا سألته اه

وقال الحافظ ابن القيم في الاغانى (ومنها) ان الذي شرعه رسول الله ﷺ عند زيارة القبور انما هو تذكر الآخرة والاحسان الى المزار بالثناء والترحم عليه والاستغفار له وسؤال العافية له فيكون الزائر محسناً الى نفسه والى الميت — فقلب هؤلاء المشركون الامر وجعلوا المقصود بالزيارة الشرك بالميت وسؤال حوائجهم منه فأسأوا الى نفوسهم والى الميت اه

وأيضاً قال فيه : فبدل أهل البدع والشرك قولاً غير الذي قيل لهم <sup>(١)</sup> فبدلوا الدعاء له بدعائه نفسه ، والشفاعة له بالاستشفاع به — وجعلوا الزيارة التي لتذكر الآخرة والاحسان الى الميت بسؤال الميت والاقسام به على الله وكيف يكون دعاء الموتى والدعاء عند قبورهم والاستشفاع بهم مشروعاً وعملاً صالحاً وتصرفه عنه القرون الثلاثة المفضلة بنص الرسول ﷺ ثم يفوز به الخلفاء الذين يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون اه

وأيضاً قال فيه : ولو كان الدعاء عند القبور والتبرك بها فضيلة انصب المهاجرون والانصار هذا التبرع له ودعوا عنده ، فقد كانوا السابقين الى كل خير وكذلك التابعون كان عندهم من قبور أصحاب رسول الله ﷺ بالامصار عدد كثير فمستغفروا بقبور أحد منهم ولا دعوه ، ولا دعوا به ولا دعوا عنده ، ولا استشفعوا به ، ولو كان ذلك منهم انقل أفيكون ذلك فضلاً حرمة خير القرون وجلبوه ، وغفروا بالخوف وعلموه ؟ أم كانوا عابدين به ولكنهم زهدوا (فيه) وقد كانوا أحرص الناس على الخير فلم يكن منافياً للشرع مع احتياج كل أحد الى الدعاء سيما عند نزول الحوادث العظيمة به اه

وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في ازدي على أهل مكة : فاذا كنا على جنازة ندعوه لا ندعوه ، ونشفع له لا نستشفع به ، فبعد الدفن أولى وأحرى ، فبدل

أهل الشرك قولاً غير الذي قيل لهم ، بدلوا الدعاء له بدعائه ، والشفاعة له  
بأنشفع به انتهى

وقال أيضاً فيه : وقد كان عندهم من قبور أصحاب رسول الله ﷺ بالأمصار  
عدد كثير وهم متوافرون فما منهم من استغاث عند القبر ولا دعاه ولا استسقى  
به ولا استنصر به ، ولا أحد من الصحابة استغاث بالنبي ﷺ بعد موته ولا بغيره  
من الأنبياء ولا كانوا يقصدون الدعاء عند قبور الأنبياء ولا الصلاة عندها  
وفي المختصر من الرسائل الموافقة للشيخ محمد بن عبد الوهاب : ولا ننكر  
كرامات الأولياء ونعترف بهم أنهم على هدى من ربهم مما ساروا على الطريقة  
الشرعية والقوانين المريعة إلا أنهم لا يستحقون شيئاً من أنواع العبادة لا حل  
الحياة ولا حال الميت ونطلب من أحدهم المدعى في حال حياته بل ومن كل مسلم  
فقد جاء في الحديث «دعاء المسلم مستجاب لأخيه» الحديث (١) وأمر النبي ﷺ  
عمر وعلياً سؤال الاستغفارهما من أوبس فعلاً ، وثابت الشفاعة لنبينا محمد ﷺ  
يوم القيامة كما ورد أيضاً ونسأله من الله ذلك له والآذن فيها من شيء من  
الموحدين الذين هم أسعد الناس به كما ورد بأن يقول أحد متضرعاً إلى الله تعالى  
اللهم شفّع نبينا محمد ﷺ في يوم القيمة وأنتهم شفّع في عبدك "عبدك" له  
الاستكتمك ونحو ذلك مما يطلب من الله لأخيه فلا يتركه رسول الله ﷺ وي  
الله أسألك الشفاعة وعيرهم ، ودركني وعثني ونصرني على عيوني ونحو ذلك  
لا يقدر عليه إلا الله ، فإذا حُب ذلك من ذكر في أيام البراز كان من قسم  
الشرك إذ لم يرد بذلك نص من الكتب ولا من السنة ولا من سنة

(١) وتتمته « بظهر الغيب عند رأسه هناك موكل به كل دعا لأخيه بخير فإن  
ذلك : آمين ولك بمثل ذلك » رواه أحمد ومسلم وابن ماجه وكتبه محمد رشيد رضا

الصالح على ذلك بل ورد الكتاب والسنة واجماع السلف أن ما ذكر شرك  
أكبر قاتل عليه رسول الله ﷺ اه

قوله ﷺ ويقولون ان الله تعالى قد قال في كتابه العزيز (من ذا الذي يشفع  
عنده إلا بآذنه) وقال تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) فاطالب للشفاعة  
لا بعلم حصول الاذن للنبي ﷺ في أنه يشفع له فكيف يطلب منه الشفاعة ولا  
يعلم أنه ممن ارتضى فكيف يطلب الشفاعة؟

أقول دليل مانعي طلب الشفاعة من النبي ﷺ بعد الوفاة هو ما ذكر  
ولم أر أحداً من المانعين أنهم ذكروا ما نقله صاحب الرسالة في هذا القول وإنما  
هو من اختلافات المؤلف

قوله ﷺ واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالاحاديث الصحيحة الصريحة في  
حصول الاذن للنبي ﷺ بالشفاعة للمؤمنين

أقول ان أراد أن الاحاديث الصحيحة صريحة في أن يحصل الاذن للنبي  
ﷺ يوم القيامة بالشفاعة للمؤمنين فهذا لا ينكره أحد من أهل السنة والجماعة  
وان أراد أن الاحاديث الصحيحة صريحة في أن الاذن بالشفاعة يوم القيامة  
للمؤمنين حصل الآن فهذا غير مسلم كيف وليس هناك حديث واحد يدل على  
هذه الدعوى فضلا عن الاحاديث الصحيحة

قوله ﷺ وقد صحت الاحاديث بأنه ﷺ يشفع لمن قال بعد الاذان الى

قونه وجاءت أحاديث صريحة في شفاعته اعصاة أمته  
أقول اثبت ما ذكر انما هو نفس الشفاعة وليس فيه تعرض لحصول الاذن  
لأن أو اعلمه

قوله ﴿ فثبت بهذا كله أن الشفاعة ثابتة وماذون النبي ﷺ فيها لكل من مات مؤمناً ﴾

أقول بوث الشفاعة وحصول الاذن يوم القيامة مسلم ولكن لا ينكره أحد من أهل السنة والجماعة ، وأما حصول الاذن الآن بالشفاعة التي تكون يوم القيامة فتبوته غير مسلم

قوله ﴿ فالطالب للشفاعة كأنه يتوسل الى الله تعالى بالنبي (ص) أن يحفظ

عليه الايمان إلى أن يتوفاه الله عليه فيدخل في شفاعته النبي (ص) ويكون من أهلها ﴾  
أقول صورة طالب الشفاعة من النبي (ص) بعد موته التي وقع النزاع في جوازها هي أن يقول أحدهم عند القبر أو بعيداً منه : يا رسول الله اشفعلي ، أو يقول يا رسول الله سألَكَ الشفاعة . ولا يخفى أن هذه العبارة لا تدل بواحدة من الدلالات الثلاث المطابقة والتضمن والالتزام على التوسل المذكور . ولو كان مقصود هذا القائل التوسل المحض الى الله تعالى كما زعم صاحب الرسالة لكان حق عليه أن يقول اللهم صل على محمد واجعلني في شفاعته يوم القيامة أو نحوه . وبالجمله فالتأويل الذي ذكره صاحب الرسالة باطل لا يغني عن شيء

قوله ﴿ وما يعتقده هؤلاء المتكبرون للزيارة والتوسل من دعاء لم يثبت ولا يجد

ويقولون ان ذات كفر وامراك وعبادة غير الله تعالى ﴾

أقول المانع من ذلك الميت والجدو كذا تعذب الله بمنعونه بشرطين (لاول) أن يكون النداء حقيقياً لا مجازياً

(والثاني) أن يقصد ويطالب به من الندى ما لا يدرى به إلا الله من حسب

النفع وكشف الضر . مثلاً يقال يا سيدي فلان اشف مريض وارزقني ولداً ، ولا مربة أن هذا النداء هو الدعاء ، والدعاء هو العبادة ، فكيف يشك مسلم في كونه كفراً واشراً كما وعبادة لغير الله ، وأما إذا قصد بهذا النداء أن يدعو الميت والجماد والغائب في حضرة الرب تعالى للمنادين بالكسر فنداء الميت بعيداً من القبر وكذا نداء الغائب يقتضي اعتقاد علم الغيب بذلك الميت والغائب ، واعتقاد علم الغيب لغير الله تعالى شرك وكفر مع أنه من محدثات الامور ، وأما نداء الجماد والاموات بهذا القصد فان لم يكن كفراً وشرّاً فلا أقل أن يكون بدعة وحقاء ، وأما إذا لم يقصد بالنداء لاجلب النفع وكشف الضر ولا الدعاء من المنادين (بالفتح) للمنادين (بالكسر) في حضرة الرب سبحانه وتعالى فيكون النداء الحقيقي جنونا وسفهاً ، وأما النداء المجازي فلا يمنعه أحد

قوله ﴿ وحاصل الرد عليهم أن النداء قد يسمى دعاء كما في قوله تعالى

( لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ) لكنه لا يسمى

عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء وكل دعاء عبادة لشمّل ذلك نداء

الاحياء والاموات فيكون كل نداء ممنوعاً مطلقاً سواء كان الاحياء والاموات

أم للحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك ﴿

ثقول قد عرفت ان مراد المنع من النداء ليس مطلق النداء بل النداء

الحقيقي الذي يقصد به من المندى ما لا يقدر عليه إلا الله من جاب النفع وكشف

الضر ، ولا مربة في أنه عبادة ، وكونه عبادة وممنوعاً لا يقتضي كون كل نداء

ممنوعاً ، حتى يلزم منه عدم جواز نداء الاحياء فيما يقدرون عليه

قوله ﴿وَأَمَّا النداء الذي يكون عبادة هو نداء من يعتقد ألوهيته واستحقاقه

للعادة فيرغبون اليه ويخضعون بين يديه﴾

أقول لا ريب في أن من ينادي أحداً نداء حقيقياً ويقصد به من المنادى ما لا يقدر عليه إلا الله من جاب النفع وكشف الضر فهو يعتقد استحقاقه العبادة<sup>(١)</sup> وإلا لم يصدر منه هذا النداء الذي هو الدعاء وهو من أفراد العبادة على أن مطلق ارتكاب فعل أو قول أو عمل ما يعد من العبادة هو العبادة ولا يتوقف كونه عبادة على اعتقاد ألوهيته ومن يدعي ذلك فعليه البيان

قوله ﴿فَالَّذِي يَوْعِدُ فِي الْأَشْرَافِ هُوَ اعتقاد ألوهية غير الله أو اعتقاد تأثير

لغير الله تعالى﴾

أقول فيه كلام من وجبين

(١) تحرير الموضوع أن الدعاء قسمان دعاء العبادة ودعاء العادة فالثاني ما يطلبه الناس بعضهم من بعض مما يقدرون عليه بالاسباب التي سخرها الله لهم ودعاء العبادة هو طلب ما وراء الاسباب مما لا يقدر عليه إلا رب العباد ، والاله في اللغة هو المعبود بالدعاء الذي هو مخ العبادة والفرد الكامل منها أو غيره مما يتقرب به الى المعبود من نذر وتعظيم قولي أو عملي باعته اعتقاد القدرة الغيبية على النفع ومنعه والضرر وكشفه عن غير طريق الاسباب بالذات أو بالتأثير عند الله وكانت عبادة قورش لآلهتهم من النوع الثاني وهي دعاءهم ليشفعوا لهم عند الله ويقر بهم اليه زلفى كما هو صريح نصوص القرآن . ودحلان وامثاله من متولة الشرك يجهلون معنى العبادة والألوهية ولا يفرقون بين اتخاذ المخلوق لها بدعائه والنذرله ونحو ذلك وبين تسميته لها فيظنون أن الشرك هو تسمية المخلوق لها فاذا عبده بالدعاء وغيره ولم يسمه لها لا يكون مشركا ، واذا سمى العبادة توسلا لا تكون عبادة . والعرب كانوا يسمون هذه المعاني باسمائها لان اللغة سليقة لهم . وقد فصلنا هذا مرارا في النذر وتفسيره . وكتبه محمد رشيد رضا

(الاول) ان اعتقاد ألوهية غير الله واستحقاقه للعبادة متحقق فيما نحن فيه  
(والثاني) ان هذا الحصر غير مسلم كيف ومجرد ارتكاب فعل أو قول أو  
اعتقاد لغير الله مما يعد من العبادة من الدعاء والذبح والنذر والخوف والرجاء  
والخشية والالابة والتوكل أيضا موقع في الاشرار سواء وجد معه اعتقاد  
ألوهية غير الله أم لا (١)

قوله ﴿وقد ورد في أحاديث كثيرة نداء الاموات والجمادات﴾  
أقول كون هذا النداء نداء حقيقيا يطلب به من المنادى بالفتح ما لا يقدر  
عليه إلا الله غير مسموع ومن يدعي فعله البرهان

قوله ﴿فقولهم كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه وعمومه﴾  
أقول نسبة هذه الكلية والإطلاق والعموم إلى المانعين أفك قديم وبهتان عظيم

قوله ﴿ولو كان الامر كذلك لامتنع نداء الحي والميت فانها مستويان  
في أن كلا منهما لا تأثير له في شيء﴾




أقول فيه خلل من وجهين (الاول) ان لزوم امتناع نداء الحي والميت كان  
على تقدير الكلية والإطلاق والعموم وقد عرفت انه اقتراء بحت (والثاني) ان  
تجسيم المؤلف لإثبات الملازمة بين المقدم والتالي بقوله (فانها مستويان)  
مستغنى عنه ولا يدخل لهذا القول في اثبات الملازمة وان الملازمة على تقدير  
تسيم الكلية مما لا يخفاء فيه

قوله ﴿فان قتلوا ان نداء الحي والطاب منه شيء من الاشياء انما هو لكونه  
قدرا أعلى فعل ذلك شيء الذي صلب منه، وأما الميت والجماد فانه عاجز ولا قدرة

(١) التحقيق أن هذه الانواع من العبادة لغير الله تتضمن اتخاذها بالاعتقاد  
والفعل وان لم يسمه أهلها

له على فعل شيء من الاشياء ، فنقول لهم اعتقادكم ان الحي قادر على بعض الاشياء يستلزم اعتقادكم ان العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية ، وهو اعتقاد فاسد الى قوله - فيستوي اخي والميت والجد في أن كلا منهم لا يخلق له ولا تأثير (١) والمؤثر هو الله تعالى وحده .

أقول (أولاً) معارضة ان اعتقادكم ان الحي لا يقدر على شيء يستلزم اعتقادكم ان العبد مجبور محض لا اختيار له وهو اعتقاد فاسد ومذهب بطل (وثانياً) احلانا لانسلم ان اعتقاد ان اخي قادر على بعض الاشياء يستلزم اعتقاد ان العبد يخلق فعل نفسه ، كيف والفرق بين القدرة والخلق حي واضح لا يخفى على من له ذق بصيرة وقد مر تحقيق هذه النقطة في سلف بد لا مرد عليه فذكر

فواه  والاحديث التي ورد فيها انتهاء الاموات والجدات من عدم اعتقاد الاولية والتأثير كثيرة (منها) حديث الاعمى الذي تقدمت روايته عن عثمان بن حنيف (ارض) فان فيه يا محمد اني اتوجه بك الى ربك . وتنده ان تصح قارض) استعملوا ذب الدعاء عوف  

قول : اخواب عن حديث لاعمى عن وجود لاوارا - خراب دعاء .

(١) ان التمسك لا تأثير له وإنما اخي فله تأثير قطعاً وهو سميح لانواعه كسبا وبه اسند الشرح اليه الاعمال ورتب عليه الجزاء في الدنيا والآخرة . وعلى كل حال يقال اذا لم يكن التمسك معتقداً تأثير بنفسه ولا في ردة التمسك كيهو الحق ولا هو من الاسباب العادية فماذا يدعو ويضيقون منه لا يضرب في هداية الشرع الا من ستهلأ من أهر من الله . ولا اسوة حسنة برسول الله ولا اتباع لاحد من أصحابه ولا تسمية شرعه . وكتبه محمد رشيد رضا

لأن في سنده عيسى بن أبي عيسى ماهان أبا جعفر الرازي التميمي وقد ضعفه أحمد والنسائي وأبو حاتم والفلاس وابن حبان وأبو زرعة كما ظهر فيما تقدم من عبارة الذهبي (والثاني) أن هذا نداء مجازي يطلب به استحضار المنادى في القلب فيخاطب المشهود بالقلب كما يقول المصلي « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » قاله الشيخ ابن تيمية «روح» في (اقتضاء الصراط المستقيم)

(والثالث) أن الأعمى إنما طاب من النبي ﷺ أن يدعو له في حياته وحضرته والدعاء في الحياة مما يقدر عليه النبي ﷺ ولما كان طلب الدعاء من كل مسلم في الحياة مشروعاً فما ظنك بسيد المرسلين والشافعين ؟

وأما ما روى الطبراني من أن رجلاً كان يخلف إلى عثمان بن عفان في زمن خلافته في حاجته فكان لا يلتفت إليه ولا ينظر إليه في حاجته فشكا ذلك لعثمان بن حنيف ، الحديث — فهذا وإن كان دالاً على أن هذا الدعاء استعمل بعد وفاته ﷺ ولكن في سنده روح بن صلاح وقد ضعفه ابن عدي كما تقدم

قوله في حديث بلال بن الحارث المتقدم أيضاً فإن فيه أنه جاء إلى النبي ﷺ وقال يا رسول الله استسق لأمّك — فقبه انداء بعد وفاته ﷺ والخطاب بالطائفة أن يستسقي لأمته ﷺ

أقول قد تقدم أن الحديث رواه سيف بن عمرو الضبي في الفتوح وهو ضعيف جداً حتى أن ابن حبان قال أنهم بالزندقة

قوله فيرو من ذلك الأحاديث الواردة في زيارة القبور، فإن في كثير منها انداء والخطاب كقوله السلام عليكم يا أهل القبور ، السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين ، وإنّا إن شاء الله بكم لاحقون — ففيها نداء وخطاب وهي أحاديث كثيرة لا حاجة إلى الإطالة بدكرها

أقول أحاديث زيارة القبور وإن كان فيها النداء ولكن ليس فيه طلب شيء من الاموات، والكلام في النداء الذي يطلب فيه ما لا يقدر عليه إلا الله

قوله ﴿وتقدم ان السلف والخلف من أهل المذاهب الاربعة استحَبوا للزائر أن يقول تجاه القبر الشريف: يا رسول الله اني جئتكَ مستغفرا من ذنبي، مستشفعا بك إلى ربي﴾

أقول: العمدة في الباب ما جاء عن العتبي وهو مما لا تقوم به الحجة كما تقدم، واستحباب أهل المذاهب الاربعة سفيه وخالفهم ذلك بعد التسليم ليس من الحجة في شيء<sup>(١)</sup>

قوله ﴿وقد جاءت صورة انداء ضا في التشهد الذي قرؤه الانسان في كل صلاة حيث يقول السلام عليك يا نبي ورحمة الله وبركاته﴾  
أقول: كون النداء حقيقيا هناك ممنوع، وليس فيه ضابط شيء فلم يكن مما نحن فيه  
قل شيخ الاسلام ابن تيمية في (اقتضاء الصراط المستقيم) وقوله يا محمد يا نبي الله، هذا وآشاه نداء يطالب به استحضار المذد في التمسك فخطب المشهود بالقب كما يقول المصلي اسلام عليك يا نبي ورحمة الله وبركاته. والاسان يفتن مثل هذا كثيرا يخضب من يتصوره في نفسه وإن لم يكن في اخرج من يسمع خطباه  
قل الحافظ في التلخيص «وان قيل: الحكمة في ندوة عن غيبة رخصه في قول «عليك» يا نبي مع أن نمط الغيبة هو اسي منصبه سبق كأن يقول  
(١) يعني أن صح النقل عنهم فليس بحجة لانهم مقدون ومذاهبهم متفقة على أن الحجة اجماع المجتهدين وان التقدين لاحجة ولا عبرة بقواهم ولا بافعالهم. على أن مثل هذا القول لا يصح نبوته إلا بنص من الكتاب أو السنة لانه ليس من ناس الاجتهادية. وكتبه محمد رشيد رضا

« السلام على النبي » فينتقل من تحية الله الى تحية النبي ثم الى تحية النفس ثم الى الصالحين ؟ أجب انطيسي بما حصله : نحن نتبع لفظ الرسول بعينه الذي كان علمه الصحابة ويحتمل أن يقال على طريق أهل العرفان إن المصلين لما استفتحوا باب المنكوت بالتحيات ، أذن لهم بالدخول في حريم الحي الذي لا موت ، فقررت أعينهم بالمناجاة ، فنبهوا على أن ذلك بواسطة نبي الرحمة ، وبركة مبعثه ، فالتفتوا فإذا الحبيب في حرم أخيب حاضراً ، فاقبلوا عليه قلوباً « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » اهـ



وقد ورد في بعض طرق حديث ابن مسعود هذا مضمضي المغيرة بن زمنه رضي الله عنه فيقال باللفظ الخطاب ، وما بعده فيقول باللفظ الغيبة ، وهو مما يحدش في وجه الاحتمال المذكور في الاستئذان من صحيح البخاري من طريق أبي عمير عن ابن مسعود بعد أن ساق حديث التشهد قال : وهو بن ظهراينا فلما قضى قلنا السلام يعني على النبي . كذا وقع في البخاري وأخرجه أبو عوانة في صحيحه والسرارج والجوزقي وأبو عيم الاصبهاني وبيهقي من طريق معددة الى أبي عيم شيخ البخاري فيه باللفظ فلما قبض قلنا السلام على النبي بحذف نطق يعني : وكذا ، واه أبو بكر ابن أبي شبة عن أبي نعيم

قال السبكي في شرح المنهاج بعد أن ذكر هذه الرواية من عند أبي عوانة وحده إن صح هذا عن الصحابة دل على أن الخطاب في السلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم غير واجب وبطل « السلام على النبي »

قلت اقد صح بالارباب وقد وجدت له متبعوه قال عبدان زاق أخبرنا ابن جريح أخبرني عطاء ان الصحابة كانوا يقولون والنبي صلى الله عليه وسلم حي : السلام عليه أي النبي فقامت قلوبهم على السلام على النبي . وهذا إسناد صحيح اهـ

وقال محمد الزرقاني في شرح الموطأ أكن المقرر في الفروع إنما يقل "سلام عليك أيها النبي" ولو بعد وفاته ابتداء لأمره وتعليمه فتمت النكته اهـ

(قلت) ليس المراد بضمير قلنا جميع الصحابة . فهذا عمر (رض) كان يعلم الناس على المنبر التشهد وفيه السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، رواه مالك في الموطأ والطحاوي في شرح معاني الآثار ومحمد بن الحسن في موطئه ، وهذه عائشة (رض) كانت تقول في التشهد : "سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته" ، رواه مالك في الموطأ بسندين ومحمد بن الحسن في موطئه والطحاوي في شرح معاني الآثار ، وهذا عبد الله بن الزبير معه ليس التشهد على المنبر وفيه سلام عليك أيها النبي . رواه الطحاوي في شرح معاني الآثار . وهذا أبو بكر (رض) معه التشهد على المنبر كما تعاون الصبيان . كتب وفيه سلام ثلاث أي النبي . رواه الطحاوي في شرح معاني الآثار .

وقد اخذت الرواية عن ابن عمر (رض) وفي موطأه ان السلام على النبي . وفي موطأ محمد بن الحسن "سلام عليك أيها النبي بكاف الخطاب والمفعول أيها" . وهكذا في شرح معاني الآثار .

وكذا في احاديث الرواية عن عبد الله بن مسعود . وفي الاستبصار من صحيح البخاري قول قلنا . وفيه سلام يعني على النبي . وقال محمد بن الحسن في موطئه . رواه مروى . هذا ابن مسعود عن أبي عليه السلام وفيه سلام ثلاث أيها النبي . وكان عبد الله بن مسعود صا بأكبر أن يزد فيه حرف أو ينقص فيه حرف انتهى

وروى الطحاوي عن عبد الرحمن بن يزيد قال : كان عبد الله بن عمر يقول في التشهد . وروى عن مسدد بن فضال قال سمع عبد الله بن عمر يقول في التشهد . سمعته يحدث به فذكره في كتابي . وروى عن إبراهيم بن

الربيع بن خثيم لقي علقمة فقال انه بدا لي أن أزيد في التشهد ومغفرته فقال له علقمة ننهي إلى ما علمناه ، وروى عن اسحاق قال أتيت الاسود بن يزيد فقلت إن أبا الاحوص قد زاد في خطبة الصلاة: والمباركات قال فأته فقل له ان الاسود ينهك ويقول لك ان علقمة بن قيس تعلمن من عبد الله كما يتعلم السورة من القرآن ، عدهن عبد الله في يده ثم ذكر تشهد عبد الله . اه ما في الطحاوي . يجذف الاسانيد

وروى سعيد بن منصور من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي ﷺ علمهم التشهد فذكره فقال ابن عباس: انما كنا نقول السلام عليك أيها النبي إذ كان حيا ، فقال ابن مسعود هكذا علمنا وكذا نعلم . كذا في الفتح ، ثم قال الحافظ لكن رواية أبي معمر أصح لان أبا عبيدة لم يسمع من أبيه والاسناد اليه مع ذلك ضعيف اه

(قلت) وان كنت رواية أبي عبيدة ضعيفة لكن تكفي للتأييد وقال في مجمع الزوائد وعن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان يتشهد قال فكنا نحفظ عن رسول الله ﷺ كما نحفظ حروف القرآن الواو والالامات إذا جلس على ورکه انيسرى رواه الطبراني في الكبير هكذا ، وله عند البزار عن الاسود قال قال كن عبد الله يعلم التشهد في الصلاة فيأخذ عشرين الالف والواو ، وفي اسناد الطبراني زهير بن مروان الرقائبي ولم أجده من ذكره ، واسناد البزار رجاله رحل الصحيح اه

وكذلك اختلفت الرواية عن ابن عباس ، فقد روى الطحاوي أن عطاء قال سمعت عبد الله بن عباس يقول مثل ما سمعت ابن الزبير يقول وقد تقدم روايته . ول ابن الزبير على المنبر وقت تعاليم التشهد وفيها السلام عليك أيها النبي . وروى سعد بن منصور ما تقدم آنفا نقله من المتنح من أن ابن عباس قال ما كنت أقول السلام عليك أيها النبي إذ كان حيا

فقد علم ما ذكرنا أن الصحابة (رض) لم يكونوا متقين بعد وفاة رسول الله ﷺ على ترك الخطاب والاحاديث المرفوعة كلها فيها لفظ الخطاب وقد ورد به الامر وما يدل على تأكد أمره . وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « فاذا صلى أحدكم فليقل التحيات » ورواه أيضا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي والطحاوي ومحمد بن الحسن في موطئه . وفي رواية في البخاري وغيره « لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام ويمكن قولوا التحيات لله » وفي رواية لعلي بن رسول الله ﷺ وكفي بينكم التشهد كما يعلمني السورة من القرآن ، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أنه قال كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ، ورواه أيضا أبو داود والترمذي وابن ماجه ، وفي صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ « وإذا كان عند التعدة فليكن من أول قول أحدكم التحيات » ورواه أيضا أبو داود وابن ماجه وفي صحيح البخاري عن عبد الرحمن بن أبي بلي قال : سميت كعب بن عجرة فقل ألا أهدي لك هدية ؟ إن النبي ﷺ خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف اسم عيت فكيف نصي علمت ؟ الحديث . ورواه أيضا مسيو وودود وعن أبي مسعود الانصاري قال : أتانا رسول الله ﷺ ونحن في مجلس سعد بن عباد فقل له يسير بن سعد أمر . الله أن يصي عيت ، رسول الله فكيف نصلي عليك ؟ الحديث . وفي آخره « والسلام كما قد علمتم » ورواه مسيو والدارمي وروى الطحاوي عن عبد الله بن مسعود قال : سمعت رسول الله ﷺ يقولوا التحيات وكذا

وروى النسائي عن عبد الله بن مسعود أنه قال لا ينبغي ما فعلوه في كل ركعة من غير أن يسبحوا تكبير ونحوه . وروى عن محمد بن مسعود قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : خير وخواتمه فقل

« إذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا التحيات » الحديث ، وفي رواية له قال كنا لا ندري ما نقول إذا صلينا فعلمنا نبي الله ﷺ جوامع السلام فقال لنا « قولوا التحيات لله » الحديث وفي آخره قال عبيد الله قال زيد عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال لقد رأيت ابن مسعود يعلمنا هؤلاء الكلمات كما يعلمنا القرآن اهـ ، ورواه الطحاوي وأبو داود ولفظه وكان رسول الله ﷺ قد علم وفي رواية له وكان يعلمنا كلمات ولم يكن يعلمنا من كما يعلمنا التشهد ، وفي صحيح مسلم عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال صليت مع أبي موسى الأشعري صلاة فلما كان عند القعدة قال رجل من القوم : أقيرت (أي قرنت) الصلاة بالبر والركاة ، قال فلم أقض أبو موسى الصلاة وسلم انصرف فقال أيكم القائل كلمة كذا وكذا ؟ فأرم القوم ثم قال أيكم القائل كلمة كذا وكذا ؟ فأرم القوم ، فقال لعلك يا حطان قاتلها ، قال ما قاتلها ولقد رهبت ان تبكعني بها ، فقال رجل من القوم أنا قاتلها ولم أرد بها إلا الخير فقال أبو موسى : أما تعلمون كيف تقولون في صلاتكم ؟ ان رسول الله ﷺ خطبنا فبين انه سئد وعنه صلاته الحديث وفي آخره « واذا كن عند القعدة فبكن من أول قول أحدكم تحيات ، وقد تنم نغله

فهذه الاحاديث كلها دالة على ان كلمات التمسيد توقفيه لا ينصرف فيها بالزيادة والنقصان ، وترت بعض الصحابة بخطب بعد وفاته ﷺ لا يصح معارض تلك الاحاديث المرفوعة الصحيحة فلتقول ما قال الزرقاني . فعلى هذا لابد ههنا من بيان توجيه الخطب فنقول فيه احتمالات

( الاول ) ما قال في المرواة قال ابن الملق روي انه ﷺ لما عرج به أنى عن الله تعالى بهذه الكلمات فقال الله تعالى ( السلام عليك أيها النبي

(١) بكعه بكته واستقبله بما يكره، وضربه على مواضع متفرقة من جسده والمناسب من معانيه هنا الاول والثاني وفعله من باب جمع ويشدد للتكثير

ورحمه الله وبركاته) فقال ﷺ «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» فقال جبرئيل أشهد أن لا إله إلا الله الخ اه وبه يظهر وجه الخطاب وأنه على حكاية معراجِه ﷺ في آخر الصلاة التي هي معراج المؤمنين اه ويشير الى هذا المروي القسطلاني حيث قال في شرح التشهد السلام أي السلامة من المكروه أو السلام الذي وجه إلى الرسل والأنبياء أو الذي سلمه الله عليك ليلة المعراج اه

وقال في مسك الختام شرح بلوغ المرام في الفارسية ما معربه ووجه الخطاب ابقاء هذا الكلام على ما كان في الاصل فان ليلة المعراج قد خاطب الله تعالى رسوله بالسلام فأبقاه النبي ﷺ وقت تعليم الامة على ذلك الاصل ليكون ذلك مذكرا لتلك الحال اه وتتمام بيان القصة مع شرح أنماخذ التشهد في الامداد كذا في رد المحتار، وهذا المروي لم أقف على سنده فان كان ثابتنا فنعم التوجيه هذا، ونظيره ما ورد في حديث أم سلمة في الاحاداد قول رسول الله ﷺ «انما هي أربعة أشهر وعشرا» رواه البخاري قال الحافظ في الفتح كذا في الاصل بالنصب على حكاية لفظ القرآن اه

(قلت) كذلك الخطاب في التشهد على حكاية سلام الله ليلة المعراج ومن هذا القبيل ما وقع في حديث سبيعة في عدة الخدم المتوفى عنهم زوج من قوتها فولدت قبل أن يمضي بها أربعة أشهر وعشرا من وفاة زوجها بنصب عترة (١) ومن قول أبي السدابل نعلك تريدن المنكح قبل ان يمر عليك أربعة أشهر وعشرا بالنصب. ود النسيء، وهذه الحكاية لا يقتضي ان لا يكون معناه مردا فتمت.

(١) توجه أن يقال بالنصب كما قال الحافظ في الفتح فان عشرا ما نصبت الا بعنقهم على أربعة عشر. وكتبه محمد رشيد رضا

المجتبى وغيره من الكتب الفقهية ، ويقصد بالفاظ التشهد مجازها مرادة له على وجه الانشاء كأنه يحيى الله تعالى ويسلم على نبيه وعلى نفسه وأوليائه ، لا الاخبار عن ذلك ، ذكره في المجتبى اهـ ، واعلمك قد تفتنت من ههنا ان المراد بالانشاء والاخبار في هذا القول ليس ما هو مصطلح علماء البيان بل المراد بالانشاء قول التماثل على انه هو قائله اعم من ان يكون ذلك القول انشاء او اخباراً في الاصطلاح والمراد بالاخبار مجرد نقل قول الغير وحكايته — على أن كلام الفقهاء هذا مما لا دليل عليه ، فلو قصد الاخبار عن السلام وحكايته ولم يقصد الانشاء فأى محذور فيه ؟ فان الاخبار عن السلام سلام كما ان الاخبار عن الحمد حمد ، بل هذا أتم وأكمل فان فيه إشارة إلى أن المصلي كأنه يعترف بأنه لا يقدر على سلام النبي ﷺ كما ينبغي ويليق بشأن الرسول ﷺ وحقه فيقتصر على حكاية سلام الله تعالى على حبيبه (١) وقد علم أن الاعتراف بالعجز عن آلاء الله تعالى من أكمل أفراد الشكر فكذلك الاعتراف بالعجز عن سلام النبي ﷺ من أكمل أفراد السلام فيحصل الامثال بقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ) على تقدير الحكاية والاخبار ايضاً ، وكيف لا يحصل الامثال بلاس بهذه الحكاية وقد علمها الله نبيه ﷺ وعلم نبيه أمته ؟

(١) الحق أن هذا وما بعده تنطع والقول ما قاله الفقهاء فاننا أمره أن نسلم وان نصلي بهذه الالفاظ أي ننشئ السلام والصلاة بها ، فقولهم لا يحتاج إلى دليل . لانه هو مفهوم الامر . والاخبار بالسلام بقصد الحكاية دون الانشاء ليس سلاماً ، كما أن حكاية لفظ الحمد أو الايمان أو الكفر ليس حمداً ولا ايماناً ولا كفراً بالبداهة . وقوله بل هذا أتم وأكمل ، وما علة به كلاًهما تنطع لا يصح ، فهو لا يتضمن الاعتراف بعدم القدرة لغة وهو يشبه تنطع بعض الصوفية إذ قال : اللهم احمد نفسك عن امرته ان يتخذك وكيلاً . ولو قال : ان قصد الجمع بان الانشاء والحكاية اكمل - لصح قوله وتم مراده . وكتبه محمد رشيد رضا

(والثاني) ان هذا الخطاب علمه النبي ﷺ الحاضرين من الصحابة أولا ثم أبقى على حاله، وأمثال هذا كثير في الشرع (ومنها) الرمل فإنه كان أولا للصحابة الذين قال المشركون فيهم انه يقدم عليكم وقد وهنهم حتى يثرب، ومن ثم قال عمر (رض) مالنا وللرمل انما كنا رأينا المشركين وقد أهلكهم الله، ثم أبقى على غيرهم ولذا قال عمر (رض) بعده: شيء صنعته النبي ﷺ فلا نحب أن نتركه (ومنها) رمي الجمار إذ أصله رمي الخليل عليه السلام الشيطان عند الجمار لمعارض له عندها بالاغواء للمخالفة في ذبح الولد

قل الامام أحمد حدثنا شريح ويونس قالا حدثنا حماد بن سامة عن أبي عاصم الغنوي عن أبي الطفيل عن ابن عباس (رض) انه قال لما أمر ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالناسك عرض له الشيطان عند "سعي فسابقه فسبقه ابراهيم «ع» ثم ذهب به جبرئيل «ع» الى جرة "عقبة فعرض له الشيطان فرمده بسبع حصيات حتى ذهب، ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرمده بسبع حصيات ثم نه العجيين وعلى اسماعيل «ع» قيص أبيض فقل له يا أبت انه ليس لي توب تكفني فيه غيره فدخله حتى تكفني فيه؛ فعالجه ليخلصه؛ فنودي من خلفه ان يا ابراهيم قد صدقت انؤوب (فانفت ابراهيم فاذا بكيت ابيض قرن آعين . كذا في تفسير ابن كثير وفي معناه التنزيل

وروى أبو الطفيل عن ابن عباس «رض» عن ابراهيم ما أمر به بنه عرض له الشيطان بهذا المشعر فسابقه فسبقه ابراهيم ثم ذهب الى جرة "عقبة فعرض له الشيطان فرمده بسبع حصيات حتى ذهب. ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرمده بسبع حصيات حتى ذهب ثم أدركه عند الجرة الكبرى فرمده بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى ابراهيم لأمرك الله عز وجل (فدس وتنهجير) هـ

ومنها قصر صلاة في السفر فإنه شيء نخوف؛ قال الله تعالى (وإذا ضربتم

في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن ختم أن يفتنكم الذين كفروا) وروى مسلم في صحيحه عن بعلى قال قلت لعمر بن الخطاب ( أيس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان ختم أن يفتنكم الذين كفروا ) فقد أمن الناس ، فقال عجب مما عجبت منه فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال « صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته » اهـ

وقال الحافظ في الفتح : قيل هو من الاشياء التي شرع الحكم فيها بسبب ثم زال السبب وبقي الحكم كالرمل . وفي جواب عمر إشارة اليه ، وروى السراج من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن أبي حفظة وهو الخذاء لا يعرف اسمه قال سألت ابن عمر عن الصلاة في السفر فقال قتلت ان الله عز وجل قال (إن ختم) ونحن آمنون ؟ فقال سنة النبي ﷺ ، وهذا يرجح ما قيل اهـ ملخصا له ولعل هذا لاحتمال أراد الطيبي حيث قال : نحن تتبع لفظ الرسول بعينه الذي كان علمه الصحابة الحاضرين

(والثالث) ما ذكره الطيبي من انه يحتمل أن يقال على طريق أهل العرفان ان المصلين اخ وقد سبق نقل عبارته فيما تقدم من التفتح وحاصله ان الخطاب والنداء مجازي ، وعل شيخ الاسلام ابن تيمية أراد هذا المعنى أو نحوه حيث قال هذا وأمثاله نداء يضب به استحضار الزادى في التملب فيخطب المشهود بالقلب اهـ وقد نقل عبارته فيما تقدم

(والرابع) انه ﷺ نصبُ العين للمؤمنين ، وقوة العين للعابدين ، دائماً في جميع الأحوال والافاق سيما حالة العبادة، فان النورانية والانكشاف في هذه الحال أكثر وأقوى. كذا في مسك الختام

ويؤيد هذا المعنى ما ورد في الحديث الصحيح في عذاب القبر من أن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه ليسم قرع ناله ملكان فيعدهانه فيقولان

ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ محمد ﷺ رواه البخاري من حديث أنس بن مالك قال القسطلاني : وعبر بذلك امتحاناً لنلا يتقن تعظيمه من عبارة القائل والاشارة في قوله « هذا » لحاضر فقيل : يكشف للبيت حتى يرى النبي ﷺ وهي بشرى عظيمة للمؤمن إن صح ذلك ، ولا نعلم حديث صحيحاً مروياً في ذلك والقائل به إنما استند لجرد ان الاشارة لا تكون إلا لحاضر، لكن يحتمل أن تكون الاشارة لما في الذهن فيكون مجزاً اهـ وهذا الاحتمال أيضاً يؤول الى أن هـ الخطاب والثناء مجازي

(والخمس) ما قاله بعض العرفاء ان هذا الخطاب وجهه مريدان الحقيقة المحمدية فيها الصلاة والسلام في ذوات الوجودات ، وفرد المكنات ، فهو ﷺ موجه في ذوات المصلين ، فلا بد للمصلي أن يتنبه الى هذا المعنى ، ولا يغفل عن هذا الشهود لبث نور اقرب وأسرار اعرفه . ذكره صاحب مست احكام

(وقت) هذا مما لا دليل عليه من الكتاب والسنة ، بل عسى أن يكون باطلاً فلا يصح فيه وتحقيق المقام يقتضي تمهيداً وهو أن تشهد ﷺ كان معاً مع الامة فبقوله ﷺ في التشهد « سلام عليك أيها النبي » كما أمر الامة . قال الطحاوي في شرحه معني الآراء حدثنا محمد بن حميد بوقرة قال حدثنا سعيد بن أبي جرج قال أنبأنا لهة قال حدثني الحارث بن يزيد أنبأنا سلمة المؤذن حبه نسمع عبد الله بن ريقول إن تشهد رسول الله ﷺ الذي كان تشهد به « بسم الله وبالله خير الامة المحجبات الصوات لله . تشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وشهد أن

(١) أحسن المصنف وأصاب في رد هذا الباطل اشتق من كلام أصحاب الوحدة وأهل الغلو ونحوه يمكن فيه سوى أنه قول على الله وعلى رسوله وغيره شكفي في رده والاعراض عنه اهـ من حاشية خطية على نسخة لاصل

محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً وأن الساعة آتية لا ريب فيها،  
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين،  
اللهم اغفر لي واهديني» اه

وفي مجمع الزوائد عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان يتشهد في الصلاة  
قال فكنا نحفظ عن رسول الله ﷺ كما نحفظ حروف القرآن الواوات والالفات  
إذا جلس على ورکه اليسرى رواه الطبراني في الكبير هكذا

وأيضاً في مجمع الزوائد عن أبي الورد أنه سمع عبد الله ابن الزبير يقول أن  
تشهد رسول الله ﷺ كان يتشهد «بسم الله وبالله خير الأسماء التحيات الطيبات  
الصلوات لله، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله  
بالحق بشيراً ونذيراً، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، السلام عليك أيها النبي الكريم  
ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. اللهم اغفر لي واهديني»  
رواه البزار والطبراني في الكبير والوسط وزاد فيه : وحده لا شريك له، وقل  
في آخره: هذا في الركعتين الأولىين - ومدار على ابن لهيعة وفيه كلام اه

وأيضاً في مجمع الزوائد وعن عبد الله بن مسعود قال علمني رسول الله ﷺ  
التشهد في وسط الصلاة وفي آخره قل فكان يقول إذا جلس في وسط الصلاة  
وفي آخره على ورکه اليسرى «التحيت لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها  
النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله  
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله» قل ثم إن كان في وسط الصلاة نهض حين يفرغ  
من تشهده، وإن كان في آخره دعا بعد تشهده ما شاء الله أن يدعو ثم يسلم

(قلت) هو في الصحيح باختصر عن هذا رواه أحمد ورجاله موثقون،  
ورواه بسند آخر وقل بعد قوله «وأشهد أن محمداً عبده ورسوله» قال «فاذا  
قضيت هذا - أو - فعت هذا فقد قضيت صلاتك فان شئت أن تقوم فقم، وإن

شئت أن تمعد فاقعد» رواه الطبراني في الأوسط - ويسن أن ذلك من قول ابن مسعود من قوله فإذا فرغت عن هذا فقد قضيت صلاتك كذلك لفظه عند الطبراني ، ورجال احمد موثقون اه وبعض هذه الروايات وان كانت ضعيفة لكن تكفي للتأيد

وفي المواهب وشرحها للسيد محمد الزرقاني نقلا عن النووي بعد ذكر ألفاظ التشهد نصه وفي هذا فائدة حسنة وهي ان تشهده عليه السلام بلفظ تشهد: اه ويقوي هذا أن النبي ﷺ مأثور بجميع ما أمر به أمته إلا ما ورد فيه دليل دال على أنه ﷺ خرج عنه والامة مأثورة باسلام لقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ) والسلام كان مجالا فوقه قوله ﷺ « فإذا صلى أحدكم فليقل التحيت لله » اه وقوله « ولكن قولوا التحيات لله » اه رواها البخاري في صحيحه من حديث عبد الله بن مسعود يناديه ، وليس هناك دليل يدل على أنه ﷺ خرج عن هذا الحكم فعلم منه أن تشهد النبي ﷺ كان مثل تشهدنا ، وأيضا هذا تشهد عام للحاضرين من الصحبة والغائبين والموجودين في زمن النبي ﷺ ومن جاء بعده إذ الخطاب في قوله « إذا صلى أحدكم » وقوله « ولكن قولوا » يشتمل خسرين والغائبين والموجودين والمعدومين إلى يوم القيمة مثل سائر الخطبات الواردة في الموضوء والصلاة والصيام والزكاة والحج وغيرها ، وليس هناك حديث يدل على أن المعدومين تشهد آخر غير هذا التشهد

إذا عرفت هذا فقد علمت بطلان الاحتمالات لاربعة الاخيرة والملازمة ظاهرة فلا نطول الكلام ببيانها فوجه الخطأ حينئذ ، لم الاحتمال الاول ان ثبت ما روي فيه ولا فهو مما ثبت ثبوت عمه ، فيجب له أن لا يبحث فيه ونكال

أمره الى الله تعالى قال الله تعالى ( وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ) وإذا يكون هذا الخطاب معدولا عن العقل والقياس فيكون مقصوراً على موردته فلا يقتضي هذا الخطاب جواز خطابه ﷺ وندائه في غير تشهد الصلاة

قوله ( وصح عن بلال بن الحارث (رض) أنه ذبح شاة عام القحط المسمى

ازمادة فوجدها هزيلة فصار يقول والمحمدا والمحمدا »

أقول فيه كلام من وجهين

(الاول) ان دعوى صحة هذا الاثر مفتقرة إلى اقامة الحجة عليها ، ودونها

لا بانتفت اليبا

(والثاني) ان هذا ليس نداء بل ندبة كما تقرر في مقره من أن (وا)

انما تدخل على المندوب لا على المنادى ، فان قلت المندوب عند البعض داخل في المنادى فالجواب ان من يدخله في المنادى فانما يدخله في المنادى الحكيم لا الحقيقي فلم يكن مما نحن فيه في شيء

قوله (وصح أيضاً أن أصحاب النبي ﷺ لما قاتلوا مسيلمة الكذاب كان

شعارهم والمحمدا والمحمدا »

أقول الكلام عليه بوجهين

(الاول) ان تقول بصحة هذا الاثر كلام بلا دليل فلا يقبل

(والثاني) ان هذا مندوب أو منادى حكيم فلم يكن مما نحن فيه في شيء

قوله ( وفي الشفاء للعاضبي عياض أن عبد الله بن عمر (رض) خدلت رجله

مرة فقبل له أذكر أحب الناس إليك فقال والمحمدا فانطلقت رجله »

أقول فيه كلام من وجوه

(الاول) ان نص الشذو هكذا : وروي أن عبد الله بن عمر خدrt رجه

فقل له اذكر أحب الناس اليك يزل عنك فصيح يا محمداه فانتشرت اه  
فالمؤلف قد أخطأ في نقل هذه العبارة "تصبرة في مواضع فكتب خدات  
وانما هي خدrt، وزاد نطق مرة قبل قليل، وحذف لفظ يزل عنك، وبدل لفظ  
فقال مكان فصيح، ونطقوا موضع به، ونطق فانطقت رجه محل فانتشرت،  
ونقل الخطأ الاول من النسخ، وانما الخدrt في الاذكار هكذا: عن الهيثم بن  
حبش قال كنت عند عبد الله بن عمر خدrt رجه فقال له رجل اذكر أحب  
الناس اليك فقال يا محمد عليه السلام فكنت نسط من نطق اه تو في انهم ومنه حسرت  
ابن عمر انها خدrt رجه فقل له ما رجيت؟ فقال جميع منهم: قبل اذكر  
أحب الناس اليك فقال يا محمد فبسط اه خرجه بن اسني في عن اه والملة  
كذا في الحصن اخصين ومنهن "الصفه في تخرج أحدث" اه،

(والثاني) الثانية باب صحة هذا الار او حسنه ودونه لا يصح به

(والثالث) ان هذا ليس نداء حقيقيا انما هو ندبة او نداء مجري

قوله لا وجب الخطب وانما نجد في احداث كثيرة منها عليه السلام

كان اذا نزل رعد قال يا ارض ارضي وربي به فرب به وحسب خد

ولا كفر ولا اشر فيه اذ ليس فيه اعتداد بهيه واستحسان عبادة ولا اعتد

تأثير لغير الله تعالى به

أقول هذا الخطب وماء مجري ومنه نداء من به رسي به

تحقق ذلك الحديث

قوله لا وقد ذكر المنه في كتاب سر ناسم في رت بد رضى

ليس بها أنيس فليقل : يا عباد الله احبسوا ، وإذا اضل شيئا أو اراد عوناً فليقل :  
يا عباد الله أعينوني أو اغيثنوني فإن لله عباداً لا نراهم ، واستدل الفقهاء على ذلك  
بما رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود (رض) قال قال رسول الله ﷺ « إذا  
انفلتت دابة أحدكم بأرض فلا فليناد يا عباد الله احبسوا ، فإن لله عباداً يحبونه »  
ففيه نداء وطلب نفع ﴿

أقول هذا الحديث ضعيف ، قل في مجمع الزوائد وعن عبد الله بن مسعود  
أنه قال قال رسول الله (ص) « إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلا فليناد يا عباد الله  
احبسوا يا عباد الله احبسوا فإن لله حاضراً في الأرض يحبسه » رواه أبو يعلى  
والطبراني وفيه معروف بن حسان وهو ضعف اه قال الذهبي في الميزان . معروف  
ابن حسان أبو معاذ السمرقندي عن عمر بن ذر قال ابن عدي منكر الحديث  
قد روى عن عمر بن ذر نسخة طويلة كها في نسخة محفوظة ، وقال قاسم بن حنبل  
السرحسي : اسحق بن اسماعيل السمرقندي : « معروف بن حسان عن ابن  
أبي ذئب عن نفع عن ابن عمر قال قال رسول الله (ص) « من ربي شجرة كان  
له كنز كثر قاله الليل صوته النهار كذا حر عز في سبيل الله دهره » اه

وعلى تقدير نبوته ففيه نداء للأحباء وطلب منهم ما يتدرون عليه ، وهذا  
م لا نزاع في حوازه . والعجب من المؤلف أنه ذكر هذا الحديث في باب  
خطاب ونداء المجادات وعبد الله بن نفع ذكرهم في الحديث ليسوا بمجادات

قوله نزوفي حديث حر رواه الطبراني (ص) قال « إذا ضل أحدكم

شيئاً أو اراد عوناً وهو بأرض ليس فيها أنيس فليقل : يا عباد الله أعينوني » وفي

رواية « اغيثوني فان الله عبادا لا ترونهم » قال العلامة ابن حجر في حاشيته على

ايضاح المناسك وهو مجرب كما قاله الراوي للحديث المذكور

اقول قال في مجمع الزوائد وعن عتبة بن غزوان عن نبي الله (ص) قال « إذا ضل أحدكم شعثا أو أراد أحدكم عوناً وهو بأرض ليس بها أنيس فليقل يا عبد الله اعينوني يا عبد الله اعينوني يا عبد الله اعينوني فان الله عبادا لا نراهم » وقد حرب ذلك رواه الطبراني ورجاله وثقوا على ضعفه إلا أن زيد ابن علي لم يدرك عتبة اهـ

فلحديث ضعيف بسبب الانقطاع ، فدعاء المؤمنين فيما تقدم صحته ليس بشيء . وعلى تقدير بونه فليس فيه إلا نداء الاحياء والصاب منهم ما يقره هؤلاء الاحياء عليه وذلك مما لا يمجده أحد ، وذكر هذا الحديث أبض في نداء الجادات دال على أن ذكره ليس له حظ من العقل

(قلت) وفي الباب عن ابن عباس (رض) قال في مجمع الزوائد عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال « ان لله ملائكة في الارض سوى الخفظة يكتبون ما سقط من ورق الشجر فإذا صاب أحدكم شيء بأرض فلاة فليناد أعينوني عباد الله » رواه البزار ورجاله ثقات اهـ

(قلت) كون الرجل تقي لا يقتضي صحة الحديث أو حسنه لاحتمال أن يكون وه انتصاع أو تسود ، وعلى تقدير ثبوت الحديث فثبت أنه حواز نداء الاحياء أو صاب مدعون عليه منهم وذلك لا ينكره أحد

قوله ( وروى ) داود وعمره عن عبد الله بن عمر (رض) اقول كنت

رسول الله ﷺ إذا سافر فقبل قبل قول يا أرض ربي وربك الله أعوذ بالله

من شرك وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدب عليك، أعوذ بالله من  
أسد وأسود، ومن الحية والعقرب، ومن شر ساكن البلد، ووالد وما ولد  
أقول هكذا قال النووي في الاذكار رواه أبو داود وغيره وعزاه صاحب  
المشكاة إلى أبي داود فقط ورمز له في الحصن الحصين د، س، م، وهو دال على  
أنه أخرجه أبو داود في سننه والنسائي والحاكم في المستدرک. وقال في نزل الأبرار  
(قلت) أخرجه أيضا أبو داود والترمذي والحاكم في المستدرک من حديث  
ابن مسعود وقال صحيح الإسناد اهـ

(قلت) واني راجعت سنن أبي داود والمجتبى والترمذي فما وجدته إلا في  
سنن أبي داود ونصه هكذا : حدثنا عمرو بن عثمان نا بقية حدثني صفوان حدثني  
شرح بن عبيد عن الزبير بن الوائيد عن عبد الله بن عمر. قال : كان رسول الله  
ﷺ إذا سافر فأقبل الليل قال « يا أرض ربي وربك الله أعوذ بالله من شر  
وشر ما فيك وشر ما حاق فيك وشر ما يدب عليك وأعوذ بالله من أسد وأسود  
ومن الحية والعقرب ومن ساكني البلد ومن والد وما ولد اهـ

وفي هذا السند الزبير بن الوائيد وهو مجهول لأنه نهرد عنه شرح بن عبيد  
كذا في الميزان ، قال في الخلاصة وفيه ابن حبان ، وقال الحافظ في التقریب  
مقبول (قلت) قد عرفت فيما تقدم أن توثيق ابن حبان لا اعتداد به وأن التعديل  
بالمظن مقبول من أدنى مراتب التعديل وحكمه أنه يكتب حديثه للاعتبار  
لا الاحتجاج به

قوله ﴿ وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر (رض) والدارمي عن طاحه بن

عبد الله (رض) أنه ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « ربي وربك الله » فنه  
خطاب للجماد

أقول رمز لهذا الحديث في الحصن الحصين (ت ح ب ح) وهو يدل على أنه أخرجه الترمذي وابن حبان في صحيحه والدارمي، وعزاه صاحب المشكاة إلى الترمذي من حديث طاحه، وقد راجعت الترمذي والدارمي، فنص الترمذي هكذا: حدثنا محمد بن بشار نا أبو عامر العقدي نا سليمان بن سفيان المدني قل حدثني بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده طلحة بن عبيد الله أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله علينا بآية من الآيات والسلامة والاسلام ربي وربك الله » هذا حديث حسن غريب، هذا آخر كلام الترمذي

ولفظ الدارمي هكذا: أخبرنا سعيد بن سليمان عن عبد الرحمن بن عثمان بن إبراهيم حدثني أبي عن أبيه وعمه عن ابن عمر قل كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال قال « الله أكبر اللهم أهله علينا بالآمن والايمن والسلامة والاسلام والتوفيق لما يحب ربه ورضى. ربه وربك الله » أخبرنا محمد بن يزيد الرفاعي واسحاق ابن ابراهيم نا العقدي نا سليمان بن سفيان المدني عن بلال بن يحيى بن طلحة عن أبيه عن طاحه قال كان النبي ﷺ إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله علينا بالآمن والايمن والسلامة والاسلام ربي وربك الله » هذا آخر كلام الدارمي فعلم من هنا أن الترمذي نا أخرجه من حديث طلحة بن عبيد الله لا من حديث ابن عمر والدارمي أخرجه من حديث ابن عمر وآلان من حديث طاحه فعرو رواية حديث ابن عمر إلى الترمذي وعدم عزو رواية حديث طاحه إليه وانصر على عزو رواية حديث طاحه إلى الدارمي كما فعله المؤلف خطأ من دال على غاية فصور باعه في علم الحديث. وحديث طاحه حسنه الترمذي وفي تحسينه نص، فان في سننه سليمان بن سفيان المدني قل اللهم أهله علينا بآية من الآيات والسلامة والاسلام ربي وربك الله » هذا آخر كلام الدارمي

وقال مرة ليس بثقة ، وكذا قال النسائي ، وقال أبو حاتم والدارقطني ضعيف !  
 !عندي ، ثنا سليمان بن سفيان ثنا بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه  
 عن جده أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله علينا بالامن  
 والامان والاسلام ربنا وربك الله » اه وأيضاً في سنده بلال بن يحيى ، قال  
 الحافظ في التتريب بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني ابن اه  
 وحديث ابن عمر ايضاً ضعيف لان في سنده عثمان بن ابراهيم الحاطبي ، قال  
 الذهبي في الميزان عثمان بن ابراهيم الحاطبي مدني رأى ابن عمر له ما ينكر ،  
 وقال ابو حاتم روى عن أبيه أحاديث منكراً اه وايضاً في سنده عبد الرحمن  
 ابن عثمان الحاطبي ، قال الذهبي في الميزان ضعفه ابو حاتم الرازي

( قلت ) وحديث ابن عمر رواه الطبراني ايضاً ، قل في مجمع الزوائد وعن  
 ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله علينا بالامن  
 والامان والسلامة والاسلام والتوفيق لما تحب ونرضى ربنا وربك الله » رواه  
 الطبراني ، وفيه عثمان بن ابراهيم الحاطبي وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات اه  
 وفي الباب حدث أنس بن مالك فيه ايضاً خطب وهو ضعيف ايضاً ، قل  
 في مجمع الزوائد وعن أنس بن مالك عن النبي ﷺ انه كان إذا رأى الهلال  
 قال « هلال خبر ورشد آمنت بالذي خلفك فعداك » رواه الطبراني في الاوسط  
 وفيه أحمد بن عيسى المصمعي وبقية رجاله ثقات اه

وفي سنن أبي داود حدثنا موسى بن اسماعيل نا ابا نافع قاده أنه بلغه أن  
 نبي الله ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « هلال خير ورشد هلال خير ورشد  
 آمنت بالذي خلفك » ثلاث مرات ثم يقول « الحمد لله الذي ذهب بشركنا  
 وجاء بشركنا » اه

( قلت ) وهذا ايضاً ضعيف لانه مرسل وفي بعض نسخ أبي داود ، فان

أبو داود ليس عن النبي ﷺ في هذا الباب حديث مسند صحيح اه وعلى تقدير ثبوت الحديث الذي ذكره المؤلف فالخطاب فيه مجازي والمقصود بالخطاب فيه غير المخاطب كما تقدم

قوله ﴿ وضح أنه لما توفى ﷺ أقبل أبو بكر (رض) حين بلغه الخبر فدخل على رسول الله ﷺ فكشف عن وجهه ثم أكب عليه قبله ثم بكى وقال باني وأمي طبت حيا وميتا أذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن من بالاك ، وفي رواية للامام أحمد فقبل جبهته ثم قال : وانبياء ثم قبلها ثانيا وقال واصفياه ثم قبلها ثالثا وقال واخليلاه . ففي ذاك نداء وخطاب له ﷺ بعد وفاته ﴾

أقول لا يخفى عليك أن لفظ «باني أنت وأمي طبت حيا وميتا والله الذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين أبدا» رواه البخاري من حديث عائشة (رض) في حديث طويل في مناقب الصديق (رض) وفيه خطاب ليكن هذا الخطاب مجازي من جنس ما يخاطبون المندوب ويعدون محاسنه الواقعية كما روي عن ابن عباس يقول وضع عمر على سريره فتكفنه الناس بدعون و يصلون قبل أن يرفع وأنا فيهم، فلم يرعني إلا رجل أخذ منكبي فإذا علي بن أبي طالب فترحم علي عمر وقال ماخفت أحدا أحب الي أن ألقى الله بمثل عمله منك، وإيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبيك، وحسبت اني كنت كبيرا أسمع النبي «ص» يقول « ذهبت أنا وأبو بكر وعمر، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر » وكما روي عن أنس «رض» انه لما مات «ص» قالت فاطمة يا أبتاه أجاب ربا دعاه، بأبتاه من جنة الفردوس مأواه، يا أبتاه الى جبريل نعاه رواه البخاري . قال الحافظ في المتح فيؤخذ منه أن تلك الالفاظ إذا كان الميت

متصفا بها لا يمنع ذكره لها بعد موته بخلاف ما اذا كانت فيه ظاهرا وهو في الباطن بخلافه أو لا يتحقق اتصافه بها فيدخل في المنع اهـ  
ويؤيد هذا المعنى قوله «رض» بأبي أنت وأمي — فان حقيقة التنفيذ لا تتصور بعد الموت ، فكما أن المراد بالتنفيذ معناها المجازي كذلك الخطاب ، وأيضا يؤيد قوله (رض) وانبياء واصفياء واخيلاء ، فان لفظة «وا» لا تستعمل في النداء ، إنما تستعمل في الندبة ، ويحتمل أن يكون ذلك الخطاب والنداء مثل الخطاب والنداء الموانعين في الاحاديث الواردة في زيارة القبور ، والتوجيه فيه مثل ما ذكر في الاحاديث المذكورة

بقي قوله (رض) اذكرنا يا محمد عند ربك ، وانكن من بالاك — وظاهره مشكل ، فان فيه نداء مع الطلب من الميت وهو غير جائز عندنا . والجواب هو الكلام في ثبوت هذا اللفظ فاني لا أعلم أحداً رواه بسند صحيح أو حسن خل عن العلة ، إنما ذكره صاحب المواهب بغبر سند وعبارته هكذا : وقال ابن النير لما مات عليه السلام طاشت العقول ففهم من خبل ومنهم من أقعد فلم يطق القيام ، ومنهم من اخرس فلم يطق الكلام ، ومنهم من اضني ، وكان عمر من خبل ، وكان عثمان من احرس بذهب ويحجي . ولا يستطيع كلاما ، وكان غني ممن اقعد فلم يستطع حراكا ، وأضني عبد الله بن أنيس فمات كمدأ ، وكان أبيهم أبو بكر حاء وعينه تهملان ، وزفرانه تنردد ، وغصصه تتصاعد وترتفع ، فدخل على النبي عليه السلام فأكب عليه ، وكشف الثوب عن وجهه وقال : طبت حبا وميتا ، واقطع لموتك ما لم ينقطع موت أحد من الانبياء قبلك ، فعظمت عن الصفة وجلت عن البكاء ، ولو أن موتك كان اختياريا لجدنا موتك بالنعوس ، اذكرنا يا محمد عند ربك وانكن من بالاك . هكذا ذكره صاحب المواهب بلا سند ولم يتعرض شارحه العلامة محمد ابن عبد الباقي الزرقاني أيضا لسنده بل هناك قرينة تدل على انه ليس من كلام

الصديق (رض) وهي ان الله تعالى حرم على الامة نداءه باسمه . قال تعالى (لا تجعلوا  
دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) أي لا تجعلوا دعاءه وتسميته كنداء  
بعضكم بعضا باسمه ورفع الصوت به والنداء وراء الحجرات ولكن قولوا يا رسول  
الله يا نبي الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت فكيف يقول أفضل الامة بعد  
الرسول ﷺ «يا محمد» ؟ ومن ثم وقع لفظ «يا نبي الله» في قول الصديق (رض)  
في حديث عائشة الذي رواه البخاري في الجنائز ولفظه هكذا : ثم بكى فقال يا نبي  
أنت وأمي يا نبي الله لا يجمع الله عليك موتتين إلا الموتة التي كتبت عليك فقد منها  
قال بعض المحققين \* في الرد على كتاب (جلاء الغمة) وفي نفس هذا الاثر  
الذي أورده ما يرد عليه من وجوه (منها) قوله اللهم ابلغه عنا فاذا سأل الله أن يبلغ  
نبيه عنهم فكيف يقول بعدها اذكرنا يا محمد عند ربك؟ وهل هذا إلا عكس ما قبله؟  
ومن دون أي بكر يتحاشا العاقل من نسبته اليه فكيف بصديق الامة ؟

وقد ثبت في الصحيح وغيره أن الشهداء قالوا ألا بلغوا عنا قومنا انا قدلفينا  
ربنا فرضي عنا وأرضانا ولم يأت أحد من أصحاب رسول الله ﷺ الى شهيد  
من الشهداء وطلب منه أن يبلغ عنه ربه، وهم أجل وأقرب من ذلك فكيف بالصديق  
(رض)؟ فاذا جاءت السنة بأن الله هو الذي يبلغ عن عنده من الشهداء فكيف يعكس  
القضية ويجعل النبي ﷺ هو الذي يبلغ ربه؟ هذا لو صح سنده فكيف وهو غرض  
لا يحتاج به؟ قال ابن السكن سيف بن عمرو ضعيف وقال أبو حاتم قمعاع بن عمرو  
قال شهدت وفاد رسول الله ﷺ هذا فيما رواه سيف بن عمرو بن عمرو بن نمة عن  
أبيه عنه وسيف متروك فبطل الحديث اهـ

وعلى تقدير ثبوت اللفظ المذكور فلا يبعد كل البعد أن يكون هذا الـ

(\*) هو الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن وكتابه مصباح الظلام

اهـ من حاشية خطية على الاصل

والطلب كلاهما مجازين كما يتصور الحبيب كثيراً حبيه في نفسه فيخطبه بأمور  
ويطلب منه أشياء ولا يقصدهناك إلا مجرد التذاذ نفسه بلك التصورات والالفاظ  
لا مع 'نيتها الحقيقية، أو يكون المقصود بالخطاب غير المخاطب كما تقدم فكأنه خاطب  
الله وطلب منه أن يجعل نبيه ذا كرامة عنده تعالى وشفيعنا لديه ، وهذان الاحتمالان  
وإن كانا لا يخلوان عن بعد لكنهما ايضاً بأبعد من الاحتمالات التي وضعها  
المؤلف لتصحيح كلام المتكرين

قوله **﴿وما تحقق عمر «رض» وفاته ﷺ﴾** يقول أبي بكر «رض» قال  
وهو يبكي بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد كان لك جذع تخطب الناس عليه، فلما  
كثروا واتخذت منبرا لتسمعهم حن الجذع لفراقك حتى جعلت بك عليه فسكن،  
فأمتك أولى بالحنين عليك حين فارقتهم — الى قوله — فانظر الى هذه الالفاظ  
اتي نطق بها عمر «رض» فقد نعدد قيها النداء له **ﷺ** بعد وفاته ، وقد رواها  
كثير من أئمة الحديث وذكرها التماضي عياض في الشفاء والفسطاطي في المواهب  
والغري في الاحياء وابن الحج في المدخل

أقول في المواهب بعد ذكر هذا الخبر مانصه الخبر ذكره أبو العباس المصنف  
في شرحه بردة الأبوصيري ونقله عن الرشاطي في كتابه «أقباس الانوار والتماس  
الازهار» وذكره ابن الحج في المدخل وساقه بتمامه والتماضي عياض في الشفاء  
لكنه ذكر بعضه اه فعلى من يحتج به ذكر سنده وتوثيق رجاله ، وببان أنه خال من  
جميع العلل القادحة في التصحيح والتحسين ودونه خراطم القناد — على أن هذا من  
الرناء المشروع والمتحزن والتوجع المباح كما في قول فاطمة والصديق «رض» فليس  
هذا من النداء في شيء بل هو ندبة

قوله ﴿ فبطل بها وبغيرها من الادلة قول المانعين لنداء مطلقا ﴾  
أقول المانعون للنداء لا يمنعون النداء مطلقا بل يمنعون النداء الحقيقي الذي  
فيه يطلب من المنادى ما لا يقدر عليه إلا الله

قوله ﴿ وروى البخاري عن أنس «رض» أن فاطمة «رض» بنت رسول  
الله ﷺ قالت لما توفي رسول الله ﷺ يا أبتاه - الى قوله ففي هذا الحديث  
أيضا نداؤه ﷺ بعد وفاته ﴾

أقول هذا ليس من النداء في شيء بل هو ندبة ، يرشدك الى هذا كون  
هذا الكلام صادرا وقت الوفاة ووقوع لفظ النعي فيه وزيادة الالف في آخره .  
الصوت المطلوب في الندبة ، فالقول بكونه نداء أدل دليل على جهل قائله

قوله ﴿ ورثته عمته صفية بمراث كثيرة - الى قوله - ففي هذا البيت  
أيضا نداؤه ﷺ بعد وفاته ﴾  
أقول القول بكونه نداء أوضح برهان على سوء فهم قائله فان وقوعه في ارتثاء  
دليل واضح على كونه ندبة .

قوله ﴿ وم جاء من النداء للميت التلقن له بعد الدفن ، وقد ذكره كثير  
من الفقهاء ، واستندوا في ذلك الى حديث الطبراني عن أبي أمامة « رض »  
واعترض بشواهد كثيرة - الى قوله - ففي التلقن الخطاب والنداء للميت ،  
فكيف يمنعون النداء مطلقا ؟ ﴾

أقول في مجمع الزوائد عن سعيد بن عبد الله الاودي قال شهدت أبا أمامة  
وهو في النزع فقال إذا أنا مت فاصنعوا بي كما أمر رسول الله ﷺ فقال « إذا

مات أحد من اخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل :  
يا فلان ابن فلانة فانه يسمعه ولا يجيب ، ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يستوي قاعدا ،  
ثم يقول يا فلان ابن فلانة ، فانه يقول ارشدنا رحمك الله ولكن لا تشعرون ، فليقل  
اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ،  
وانك رضيت بالله ربا وبالا سلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن إماماً ، فان منكراً  
ونكيراً يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول انطلق بنا ما نعد عند من لقن  
حجته ، فيكون الله حجيجه دونها » قال رجل يا رسول الله فان لم يعرف أمه ؟ قال  
« فينسبه إلى حواء يا فلان بن حواء » رواه الطبراني في الكبير وفي إسناده جماعة لم أعرفهم  
وقال الحافظ ابن القيم في زاد المعاد ولم يكن يجلس يقرأ عند القبر ولا يلقن  
لميت كما يفعله الناس اليوم ، وأما الحديث الذي رواه الطبراني في معجمه من  
حديث أبي امامة عن النبي ﷺ « إذا مات أحد من اخوانكم فسويتم التراب  
على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول  
يا فلان ابن فلانة فانه يستوي قاعدا ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يقول ارشدنا  
برحمك الله ، ولكن لا تشعرون ، ثم يقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة  
أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأنت رضيت بالله ربا وبالا سلام ديناً  
وبمحمد نبياً وبالقرآن إماماً ، فان منكراً ونكيراً يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه  
وتمتوا فمات ما نعد عند من لقن حجته فيكون الله حجيجه دونها » فقال  
رجل . رسول الله ﷺ فان لم يعرف أمه ؟ قال « فينسبه إلى حواء يا فلان ابن  
حواء » فهذا حديث لا مرجح رفعه ، ولكن قال الأثرم قلت لابي عبد الله فهذا  
الذي يصنعونه اذ دفن الميت يقف الرجل ويقول يا فلان بن فلان اذكر  
ما فارقت عليه : شهادة أن لا اله الا الله ، فقال ما رأيت أحداً فعل هذا إلا أهل  
تلمش حين مات أبو مغيرة جاء انسان فقال ذلك ، وكان أبو المغيرة يروي فيه

عن أبي بكر بن أبي مرزوق أنهم كانوا يفعلونه ، وكان ابن عياش يروي فيه (قلت) يريد حديث اسماعيل بن عياش هذا الذي رواه الطبراني عن أبي امامة

وقد ذكر سعيد بن منصور في سننه عن راشد بن سعد وضمرة بن حبيب وحكيم بن عمير قال : اذا استوى على الميت قبره وانصرف الناس عنه فكانوا يستحبون أن يقال للميت عند قبره يا فلان قل لا إله الا الله ، أشهد ان لا إله الا الله - ثلاث مرات - قل ربني الله وديني الاسلام ، ونبيي محمد ثم ينصرف اه قال الحافظ في التلخيص واسناده صالح وقد قواه الضياء في أحكامه وفي إسناده سعيد الازدي بيض له أبو حاتم ، وقال الهيثمي بعد أن ساقه في إسناده جماعة لم أعرفهم اه وفي إسناده أيضاً عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف

قال الاثرم : قلت لاحد هذا الذي يصنعونه اذا دفن الميت يقف الرجل ويقول يا فلان بن فلانة ؟ قال ما رأيت أحداً يفعله إلا أهل الشام حين مات أبو الغيرة يروي فيه عن أبي بكر بن أبي مرزوق عن أشياخهم أنهم كانوا يفعلونه وكان اسماعيل بن عياش يرويه يشير الى حديث أبي امامة اه هكذا نقله في الزيل وفي فتح العلام شرح بلوغ المرام ، وقال في المنار ان حديث التلقين هذا حديث لا يشك أهل المعرفة بالحديث في وضعه

وقال ابن القيم في كتاب الروح إنه حديث ضعيف ويتحصل من كلام أئمة التحقيق أنه حديث ضعيف والعمل به بدعة ولا يغتر بكثرة من يفعله ، انتهى مانقطا . وفي نزل الإبرار : وقد أنكر هذا التلقين جماعة من أهل العلم وبدعوه أنظر ذلك في الهدى النبوي وغيره كثمار التنكيث لهذا العبد الضعيف اه (قلت) لا شك في ضعف هذا الحديث لان في سنده مجاهيل كما قال الهيثمي في مجمع الزوائد ولان في سنده عاصم بن عبيد الله كما قال الحافظ في التلخيص على ما نقله الشوكاني (رح) وهو ضعيف

قال الذهبي في الميزان عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطّاب العدوي عن أبيه وعبد الله بن عامر بن ربيعة وجماعة ، وعنه شعيب ومالك ثم ضعفه مالك ، وقال يحيى ضعيف لا يحتج به ، وقال ابن حبان كثير الوهم فاحش الخطأ فترك . وقال أحمد قال ابن عبينه كان الاشياخ يتقون حديث عاصم بن عبيد الله ، وقال النسائي ضعيف اه

وقد صرح بضعفه النووي في الاذكار وغيره في غيره وانما قواه من قوى لاتصال عمل أهل الشام به فلتنظر فيه فنقول منه ما روى أبو المغيرة الحمصي عن أبي بكر بن أبي مريم أنهم كانوا يفعلونه وهذا لا يثبت فان في سنده أبا بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني الحمصي ، قال الذهبي ضعيف عندهم (قلت) وكان من العباد عن راشد بن سعد وخالد بن معدان ، وعنه بقية وأبو اليمان وطائفة ضعفه أحمد وغيره لكثرة ما يغلط وكان أحد أوعية العلم ، وقال ابن حبان رديء الحفظ لا يحتج به اذا انفرد .

وقال أبو داود سرق لابي بكر بن أبي مريم حلي فأنكر عقله ، وسمعت أحمد يقول ليس بشيء اه ماخصاً ، وفي الخلاصة وهامشها : قال الحافظ أبو عبد الله ضعيف ، وكذا قال ابن معين وأبو حاتم وأبو زرعة الخ تهذيب اه

قل الحفظ ابن حجر في التقريب ضعيف وكان قد سرق بيته فاخطأ اه ومنه ما أخرجه سعيد بن منصور في سننه عن راشد بن سعد وحمزة بن حبيب وحكيم بن عمير قال : اذا استوى على الميت قبره وانصرف الناس عنه فكانوا يستحبون الخ وراشد هذا وإن كان ثقة لكنه كثير الارسال ، وحكيم بن عمير الحمصي صدوق يهملهم قاله الحافظ في التقريب ، على أنه لا يعلم سنده إلى هؤلاء المتابعين فعلى من يحتج به بيان السند حتى ينظر فيه

وبالجملة فثبوت عمل أهل الشام أولاً ممنوع وعلى تقدير ثبوته لا نسلم كونه مقتضياً لكون الحديث الضعيف قابلاً لأن يحتاج به ومن يدعي فعله الإثبات .  
وأما مجرد عمل بعض أهل الشام فليس من الدليل الشرعي في شيء ، وعلى تقدير ثبوت حديث التلقين فليس فيه طلب شيء من الميت مما لا يقدر عليه إلا الله إنما فيه نداء وإرشاد للميت وهو قد ثبت مخالفاً للقياس فيكون مقصوراً على المورد فلا يقاس عليه غيره

قوله ( ومن النداء الميت ما جاء في الحديث المشهور حيث نادى النبي

صلى الله عليه وسلم كفار قريش المقتولين يوم بدر بعد إلقائهم في القليب رواه

البخاري وأصحاب السنن )

أقول: الجواب عليه من وجوه (الاول) ان الله تعالى أحياهم حتى أسمعهم فول النبي ﷺ على طريق خرق العادة ، والدليل عليه ما روى البخاري في المغازي عن ابن عمر قال وقف النبي ﷺ على قليب بدر فقال «هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً» ثم قال «أنهم الآن يسمعون ما أقول» الحديث ، فان لفظة «الآن» دليل واضح عليه ، والتخصيص بما أقول يمكن الاستئناس به على أن ذلك كان من قبيل خرق العادة . وقال قتادة أحياهم الله حتى أسمعهم قوله توبيخاً وتصغيراً ونقمة وحسرة ونداماً رواه البخاري في صحيحه ، ورواه أحمد بإفظ قال قتادة أحياهم الله له حتى سمعوا قوله توبيخاً وتصغيراً ورجاله رجال الصحيح كذا في مجمع الزوائد

قال السهيلي ما محصله ان في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي ﷺ تقول الصحابة له أخطأ ما جيفوا؟ فأجابهم كذا في الفتح . وإذا كان الذي وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي ﷺ حينئذ لم يصح التمسك به على جواز نداء

الميت (والثاني) ان هذا النداء لم يكن لطالب ما لا يقدر عليه إلا الله بل انما كان توبيخا وتصغيرا ، فعلى تقدير عدم كونه من خوارق العادة انما يثبت به جواز نداء من علم موته على الكفر قطعاً على قبره وقول ما قاله رسول الله ﷺ لقتلى بدر من المشركين توبيخا وتصغيرا ، وهذا لانزاع فيه ، انما النزاع في نداءهم الاموات من الانبياء والصالحين تعظيماً وإكراماً لهم متضرعين خاشعين طالبين لما لا يقدر عليه إلا الله وهذا لا يدل عليه الحديث أصلاً

(والثالث) ان هذا النداء معدول عن القياس مخالف له فيكون مقصورا على المورد فلا يقاس عليه غيره ، وقد صدر مثل هذا التقريع والتوبيخ من الانبياء السابقين أيضا كصالح عليه السلام قال الله تعالى في سورة الاعراف ( فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره هذا تقريع من صالح عليه السلام لقومه لما أهلكهم الله بمخالفتهم إياه وتمردهم على الله وإبائهم عن قبول الحق وإعراضهم عن الهدى إلى العمى ، قال لهم صالح ذلك بعد هلاكهم تقريعا وتوبيخا وهم يسمعون ذلك اه وكشعب عليه السلام قال تعالى في سورة الاعراف ( فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسئ على قوم كافرين ؟ ) قال الحافظ ابن كثير أي فتولى عنهم شعيب عليه السلام بعد ما أصابهم ما أصابهم من العذاب والنقمة والنعكال ، وقال مقرعا لهم وموبخا ( يا قوم اقموا أياها )

ولا يخفك أن المؤلف عزا روايته الى البخاري وأصحاب السنن ، وهذا دال على أن مسلما لم يخرج به ، وهو غفلة فاحشة فان مسلما أخرجه في (باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه وإنابات عذاب القبر والتعوذ منه ) ولفظه هكذا

عن أنس بن مالك قال كنا مع عمر بين مكة والمدينة قترا بنا الهلال وكنت رجلا حديد البصر فرأيت به وليس أحد يزعم انه رآه غيري ، قال فجعلت أقول لعمر أما تراه ؟ فجعل لا يراه ، قال يقول عمر سأراه وأنا مستلق على فراشي ، ثم أنشأ يحدثنا عن أهل بدر فقال ان رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالامس يقول « هذا مصارع فلان غدا ان شاء الله » ، قال فقال عمر فوالذي بعثه بالحق ما أخطؤا الحدود اتى حد رسول الله ﷺ قال فجعلوا في بئر بعضهم على بعض ، فانطلق رسول الله ﷺ حتى انتهى اليهم فقال « يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني قد وجدت ما وعدني الله حقا ؟ » قال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا أرواح فيها قل « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا علي شيئا » وفي رواية أخرى له عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ ترك قتلى بدر نلانا ثم أتاهم فقام عليهم فناداهم فقال « يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن خلف يا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعدكم ربكم حقا فاني قد وجدت ما وعدني ربي حقا » فسمع عمر قول النبي (ص) فقال يا رسول الله كيف يسمعون أو أنى يجيبون وقد حيوا ؟ قل « والذي نفسي بيده ، أنتم بأسمع ، أقول منهم ولكنهم لا يمدرون أن يجيبوا » ثم أمرهم فسحبوا فأنفوا في قليب بدر هـ

وفي جنائز مسلم عن هشام عن أبيه قال ذكر عند عائشة ارض أن ابن عمر يرفع الى النبي (ص) « ان الميت يعذب في قبره بىكاه لله » فقالت وهل انما قال رسول الله (ص) انه ليعذب بخصيئته أو بذنبه وان أهله لم يكون عليه الآن وذلك مثل قواه ان رسول الله (ص) وام على ما يب وبم بدر وفيه قتلى بدر من المشركين فقال لهم ما قل انهم ليسمعون ، أقول وفيه هل انما قال انه ليعلمون

ان ما كنت أقول لهم حق ثم قرأت ( انك لا تسمع الموتى وما أنت بمسمم من في القبور ) يقول حين تبوؤا مقاعدكم من النار اه

وأيا القول المذكور يدل على أن أصحاب السنن كلهم أخرجوا هذا الحديث مع اني راجعت السنن الاربعة ، وتبعت مظانه ولم آل جهدا فيه فلم أجده الا في سنن النسائي . قال القسطلاني تحت حديث ابن عمر وأخرجه أيضا في المغازي مطولا ومسلم في الجنائز ، وكذا النسائي ، ولم يذكر أحد فيما أعلم أن الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه ، فهذا أوضح دليل على قصور نظر المؤلف وقلة علمه وكثرة غلطه وخطئه

قوله ﴿ وأما ما جاء من الآثار ، عن الائمة الاحبار ، والعلماء الاخيار ، والاولياء الكبار ، مما يدل على جواز ذلك النداء والخطاب فشيء كثير تنقضي دون نقله الاعداد ومضى على ذلك القرون والاعصار ولا وقع منهم إنكار ﴾

أقول : دلالة ما جاء من الآثار على جواز نداء الاموات والجمادات نداء حقيقيا بحيث يطلب فيه منهم ما لا فدر عليه إلا الله ممنوعة ، ومن بدعي فعليه البيان وأما مطلق النداء فلا يمنع أحد

قوله ﴿ فكيف يجوز الاقدام على تكفير المسلمين ، بشيء قام ثبوته بالبراهين ﴾  
فقول انه تكفيرا بالنساء الحقيقي الذي يطلب فيه من الاموات والجمادات ما لا يقدر عليه إلا الله ، وهذا شيء لم ثبت بعد بالبراهين بل قام الدليل على كونه كفرا

قوله ﴿ وفي الحديث الصحيح » من قال لاحيه المسلم يا كافر فقد باء بها

أحدهما إن كان كما قال وإلا رجعت عليه ﴾

أقول من نادى الاموات والجمادات نداء حقيقياً وطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله فقد انسلخ من الاسلام فلا يكون مكفره مصداقاً لهذا الحديث

قوله ﴿فلا يحكم على أحد من أهل القبلة بالكفر إلا بأمر واضح قاطع للإسلام﴾  
أقول لاشك أن عبادة غير الله أمر واضح قاطع للإسلام ، والنداء المذكور عبادة غير الله بلامرية، فكيف لا يحكم على من يرتكبه بالكفر ؟

قوله ورأيت رسالة للشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني صاحب الحواشي على مختصر «بافضل» في الفقه على مذهب الامام الشافعي (رض) قال في تلك الرسالة مخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام بالدعوة وكان محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ محمد بن سليمان المذكور وقرأ عليه بالمدينة المنورة ، قال في تلك الرسالة يا ابن عبد الوهاب، سلام على من اتبع الهدى ،فاني أنصحك لله تعالى أن تكف لسانك عن المؤمنين ،فان سمعت من شخص انه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله فعرفه الصواب واذكر له الادلة على أنه لا تأثير لغير الله تعالى ، فان أبى فكفره حينئذ بخصوصه ولا سبيل لك إلى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وانت شاذ عن السواد الاعظم ،فاسبة الكفر إلي من شذ عن السواد الاعظم أقرب لانه اتبع غير سبيل المؤمنين . فل تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) وإنما يأكل الذئب

أقول: لم يكفر الشيخ محمد بن عبد الوهاب أحداً من المؤمنين ابتداءً ، إنما دعا عباد القبور إلى إخلاص العبادة لله ، ونهاهم عن دعاء الانبياء والاولياء والصالحين بحيث يطلب فيه منهم ما لا يقدر عليه إلا الله من قضاء الحاجات ، وتفريج الكربات ، ويبين انه من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين ، وإذا دعا أحدهم لديه الانبياء والصالحين الذين كانوا يعبدونهم مع رب العالمين نهاه عن ذلك وزجره وعرفه الصواب وحذره ، فقالوا إن كان الذي نحن عليه من الدعوات والاعتقادات بأهل القبور كفراً وشركاً فمنحن كفار ومشركون ، فهم هم الذين شهدوا على أنفسهم بالكفر ، فما أنا أذكر من ترجمته (رح) ما يتضح به عندك صحة ما ادعيناه فأقول :

## خلاصة ترجمة الشيخ محمد عبد الوهاب

رحمه الله ودعوته الى التوحيد \*)

قال الشيخ حسين بن غنام الاحسائي في (روضة الافكار والافهام ، لم تاد حل الامام ، وتعداد عزوات ذوي الاسلام )

أما نسبه رحمه الله تعالى وأفاض عليه سحائب غفرانه ووالى فهو محمد بن عبد الوهاب بن سايان بن علي بن محمد بن احمد بن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن مشرف . ولد رحمه الله تعالى سنة خمس عشرة بعد المائة والالف من الهجرة النبوية في بلد العينية من البلدان النجدية فأنبته الله نباتاً حسناً ، وجلا به عن طرف الدهر وسنه ، وبقي بعد سن الطفولة زمناً يتعلم في تلك القرآن ، معتزلاً في غالب الاوقات لعب الصبيان ، ولهو الجهد والغلمان ، حتى حفظ القرآن عن ظهر قلبه قبل بلوغ العشر ، وكان حاد الفهم سريعاً ، وقاد المذهن ذكياً ، سريع الحفظ ، فصيح اللفظ ، المعني الفطنة

اشتغل في العلم على أبيه وجدّ في الطلب، وأدرك بعض العرب، وهو في بلد  
العينية في تلك الحال، قبل رحلته لطاب العلم والارتحال، وتطوافه له في كثير من  
البلاد، حتى نال منه المراد، وفاز بالسعد والاسعاد، وحز الزشد والارشاد

وكان والده قد توسم ذلك، ويحدث بذلك ويديه، ويؤمل ذلك منه ويرجوه.  
كما حدث به سايمان أخوه قال كان عبد الوهاب أبوه يتعجب من فهمه وادراكه، قبل  
بلوغه وادراكه، ومنازهته الاحتلام وإفراكه. ويقول أيضاً أفد استفتت من  
ولدي محمد فوائده من الاحكام، أو قريباً من هذا الكلام

وتد كتب والده الى بعض اخوانه رسالة نوه فيها بشأنه يثني فيها عليه وان  
له فهمًا جيداً أولديه، ولو يلازم الدرس سنة على الولاية. يظهر في الحفظ والانتان آية،  
وقد تحققت انه بلغ الاحتلام، قبل اكمل اثني عشرة سنة على الاتمام، ورأيت أهلاً  
للصلاة بالجماعة والانتمام، فقد منه معرفته بالاحكام، وزوجته بعد البلوغ في ذلك  
العام، ثم طلب مني الحج الى بيت الله الحرام، فاجبته بالاسعاف لذلك المرام، فخرج  
وفضى ركن الاسلام، وأدى المناسك على التمام، ثم قصد مدينته عليه الصلاة  
والسلام، وأقام فيها شهرين ثم رجع بعد ذلك، فائزاً بأجر الزيارة والمناسك، وأخذ  
في القراءة على والده في الفقه على مذهب الامام أحمد، فسبك فيه الطريق الاحمد،  
ورزق مع الحفظ سرعة الكتابة، فكان يحير أصحابه، بحيث انه يخط بالخط  
المنصب في المجلس الواحد كراس<sup>(١)</sup> من غير سامة ولا نصب ولا اتباس

ثم بعد ذلك رحل في العلم وسار، وجدّ في الطب الى ما يلبه من الامصار،  
وما يحاذيه من الاقطار، فزاحم فيه العلماء الكبار، وأشرق طالعاه واستندار،

(١) لم ينصب كلمة كراس لاجل النطق بها ساكنة لمناسبة السجع وهي لغة  
ربيعية وسياتي مثل هذا في أسجاءه وكتبه محمد رشيد رضا

وحار لملاه إقرار ، فوطىء الحجاز والبصرة لذلك مرار ، والى الاحساء لتلك الاوطار ، وأخذ العلم عن جماعة منهم الشيخ عبدالله بن ابراهيم النجدي ثم المديني وأجازه من طريقين ، وأول حديث سمعه منه الحديث المشهور المسلسل بالاوية نقت من خطه ما نصه اه الخ

و أيضا قال فيه وقد سمع رحمه الله الحديث والفقهاء من جماعة بالبصرة كثيرة ، وقرأ بها النحو وأتقن تحريره ، وكتب الكثير من اللغة والحديث في تلك الاقامه ، ويبحث على طريق الهدى والاسنفاة ، وكان أكثر لبثه لأخذ العلم بالبصرة ومقدمه ، وقد نشر للتوحيد فيها لدى بعض الناس أعلامه ، وحقق لهم في ذلك الشأن ائتمانه واعلامه ، وأوضح لهم سبله وأحكامه ، فمدل ان الدعوة كلها لله ، بكفر من صرف شيئا منها الى سواء ، واذا ذكر أحد بمجلسه بشارات الطواغيت والصالحن ، الذين كانوا عبدونهم مع رب العالمين ، نهاه عن ذلك وزجره ، ويين له الصواب وحذره ، وقال له محبة الاواياء والصالحن انما هي اتباع هديهم وآثارهم ، والاستئرة بفضاء أنوارهم ، لاصرف اخفوا الزبانية الى الاجسام الوتنية ، وقد رفع ذب بمجلسه مرة فأبى للامتنان به وزجره ، وأظهر عليه أعلاطه ونكره ، فتغير وجهه لمدل وحال ، واستغرب ذلك المتال وول ان كان ما قوله حق هذا الانسان ، خائس يسوا على شيء من زه ان

قل (رح) وكان نس من شركي البصرة اتون إلي ، بنهت بالهونها علي ، ففور وهم فعيد لدي ، لاصاح العبادة كلها لإله ، فبهت كل منهم فلا ينطق فاده ، ثم رجع بعد ذلك السفر ، فاذا والده عبد الوهاب قد رفض سكنى العيبة وهجر ، وحذر سكنى حريم لا فافام به واستغفر ، فأقدم فيها مع أبيه ، يعلن بالتوحيد ويبيده ، وبه دي ابطال دعوة غير الله ونفسيه . وينصح من عدل عن الحق والرشاد ، ويسلك

ففي ذلك سبيل السداد، وبزجر الناس عن الشرك والباطل والفساد، حتى رفع الله شأنه فساداً، وجدّ (رح) في تعليم الواجب وبذل المناصحة للخاص والعام، ونشر شرائع الإسلام، ومهد سنة محمد عليه أفضل الصلاة والسلام، وأزال ما غطى القلوب، من رين الشرك الذي هو أعظم الذنوب، وكشف الذنوب المظلمة للناس، وأماط أذى البس والالتباس، ويحذرهم أن داموا على ما هم فيه من وقوع النعمة والباس، ورفض منهيّ الغلول والخيانة، وأدى من العلم الأمانة، وترك ما كان علماء السوء قبله له سالكون، وفي قعره العميق راكسون، وفي أرجائه المغبرة ما كاثون، وخشي الوقوع في تغليظ الوعيد، كما نطق به القرآن المجيد (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك باءنهم الله ويلعنهم اللاعنون) فأبي وعيد فوق هذا الوعيد، وأي تهديد وراء هذا التهديد؟ كلاماً على لغة من مزيد، فله دره من حبيد عالم، وداع إلى التوحيد قائم، وناصح لله -عز وجل-، ومجدد لتلك المشاهد السنية والمعالم، ومُنْجِي لآثار سلفية لم يبق منها سوى الاطلال والمراسم، ومميت أبدع رفضية، شابت المجوسية، وأمور شرعية، اعتقدها أكثر البرية، أموراً حسنة دينية، فأقاموا بها عياداً ومواسم، وعكفوا عليها والأغاب لها سائب، واتشبيدها والذب عنها رائم، فندب هذا العام الذي أضجى الحق بهبه -شرقا باسم- والباطل بحججه مظلماً سادماً، منادياً على رؤوس العوالم، باحلاص العبادة وتمسك الأبرار والمظالم، وإبطال دعوة غيره من نبي وولي وظالم وحاكم، فلم يخف في الله لومة لائم حتى نال من مولاه المنح العظيم والعطايا الكرام الجسائم اهـ

وأيضاً قال فيه :

## مهمات

(الاولى) أنه (رح) لما تظاهر بذلك الامر والشأن في تلك الاوقات والازمان ، والناس قد أشربت منهم القلوب، بمحبة المعاصي والذنوب ، وتولعوا . اكانوا عليه من العصيان ، وقبائح الاهواء الغالبة على كل انسان ، لم يسرع لها لسان ، ولم يصم منه لب وجنان ، على تكفير أولئك العربان ، بل توقف تورعا عن الاقدام في ذلك الميدان ، حتى نهض عليه جميع العدوان ، وماجوا وصاحوا بتكفيره وجماعته في جميع البلدان ، ولم يتثبتوا فيما جاءوا من الافك والبهتان ، ولم يكثرثوا بما حكوا عليه من الزور ، وما اقترفوه من المنجور ، بل كان لهم على شنيع ذلك المقال ، اقدام واسراع واقبال ، ولم يأمر بسفك دم ولا قتال ، على أكثر أهل الاهواء والضلال ، حتى بدعوه بالحكم عليه وأصحابه بالقتل والتكفير ، وكان ذلك سبب حسن العاقبة للامام من العالمين الخبير ، ومساعدة القضاء له والتدبير ، وشؤم ذلك على الاعداء الذين تماؤا على ذلك الامر المير ، الذي كانت عقاب عابيه الهلاك والتدمير (جزاء بما كانوا يكسبون) ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوءى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون )

نعم ثبت لدينا ، ونقل نقلا صحيحا ايناء أنهم هم الذين شهدوا على أنفسهم وأقربها في مظالم قعر المبالك ، ونظفوا أرواحهم مع الكفار في تلك المنسالك ، وألحقوها من عند أنفسهم بأولئك ، فقالوا إن كان كفرا الذي نفعل من الدعوات والاعتقادات بأهل القبور ، في تلك الازمنة الماضية والدهور ، فنحن كفار ضالاء من غير رب ولا إشكال . ولقد لهج بتلك الاحوال ، ذووا الاحلام منا والجهال ، فهم الذين ألزموا أنفسهم بتلك المقالة ووسموا أنفسهم بميسم الكفر والضلالة اه

( اتهام خصوم الشيخ إياه اثنتي عشرة تهمة وجوابه عنها ) (١)

قال الشيخ في الرسالة التي كتبها الى عبد الله بن سحيم مانصه:  
إذا تبين هذا فالمسائل التي شنع بها منها هو البهتان الظاهر وهي قوله إني مبطل  
كتب المذاهب ( وقوله ) إني أقول ان الناس من سمائة ليسوا على شيء ( وقوله )  
إني أدعي الاجتهاد ( وقوله ) إني خارج عن التقليد ( وقوله ) إني أقول ان  
اختلاف العلماء نقمة ( وقوله ) إني أكفر من توسل بالصلحين ( وقوله )  
إني أكفر ابو صبري لقوله يا أكرم الخلق ( وقوله ) إني أقول لو أقدر على  
هدم حجرة الرسول ﷺ لهدمتها ، ولو أقدر على السكبة لأخذت ميزابها  
وجعلت لها ميزابا من خشب ( وقوله ) إني أنكر زينة قبر النبي ﷺ وأنكر  
زيارة قبر الوالدين وغيرهم وإني أكفر من يحلف بغير الله فهذه اثنتا عشرة مسألة  
جوابي فيها ان أقول :

( سبحانه هذا بهتان عظيم ) ولكن قباه من بهت محمد ﷺ انه يسب عيسى  
ابن مريم ويسب الصالحين ( تشابهت قلوبهم ) وبهتوه بأنه زعم ان الملائكة وعيسى  
وعزير آ في النار فانزل الله تعالى في ذلك ( إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى  
أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ) الآية اهـ

تكذيب الشيخ اتهامه بتكفير كل من يخالفه

وأيضاً قال في تلك الرسالة وأضيف اليها مسألة سادسة وهي لفتاوي بكسر  
شمن وأولاده ومن شابهه وسميتهم طواغيت وذلك أنهم يدعون الناس إلى  
عبادتهم من دون الله عبادة أعظم من عبادة الآلات والعزى بأضعاف وليس فيه  
كلامى مجازفة : بل هو الحق لان عباد الآلات والعزى يعبدونها في الرخاء

ويخلصون لله في الشدة ، وعبادة هؤلاء أعظم من عبادتهم إياهم في شدائد البر والبحر انتهى

قال الشيخ حسين بن غنام في روضة الافكار : وأما قوله ومن أعظمها ان من لم يوافق في كل ما قال ويشهد ان ذلك (١) يقطع بكفره ، ومن وافقه وصدته في كل ما قال قال أنت موحد ولو كان فاسقاً محضاً أو مكاساً وبهذا يظهر انه يدعو الى توحيد نفسه لا إلى توحيد الله فراده بذلك ان من وافق الشيخ على توحيد الله وتبرأ من عبادة الاوثان تاج وشمسان وإدريس وقرىوه والمغربي وتبرأ من الشرك وأهله سماه موحدآ ، ومن لم يوافق على توحيد الله وإخلاصه العبادة له بجميع أنواعها واستمر على عبادة المخلوقين مع الله وسب دين الله الذي يدعو اليه هذا الشيخ يقطع بكفره ، وهذا الخبيث وأشباهه لا يعرفون الشرك في العبادة ويظنون ان الشرك (٢) اذا جعل الانسان مخلوقاً مع الله في التدبير والملك والاحياء والامانة والنفع والضرر

وأما كونه يجعل المخلوقين وسائط بينه وبين الله يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات، وقصده بذلك التقرب الى الله وطلب تناعتهم فهذا عند هؤلاء المشركين من اعظم القربات ، وافضل الطاعات، ومن أنكر هذا كفره وبدعوه وخرجه ونسبه الى السفه والضلال اه وأيضاً قال فييا : وأما قوله ومن وافقه في كل ما قال قال أنت موحد ولو كان فاسقاً أو مكاساً .

فراده بذلك أن من وافقه على إخلاص العبادة والدعوة لله وتاب وأناب الى الله مما كان يفعله من الشرك بالله ودعوة الصالحين وغيرهم من الاحياء

(١) كذا في الاصل فيراجع في روضة الافكار

(٢) لعل أصله الشرك بدون ميم

والاموات، وعرف قول لا إله إلا الله وانها نفي واثبات، فشطرها الاول نفي الاضية مطلقا ( والثاني ) اثباتها لله دون ماسواه من أهل السموات والارض ومن الاحياء والاموات سواه . ولو كان فاسقا أو مكلسا وهو صادق في ذلك . وذلك أن الانسان إذا عرف التوحيد وشهد ان لا إله الا الله، وان محمداً رسول الله صدقا من قلبه والتزم مضمون هاتين الشهادتين فهو عند الشيخ (رح) مؤمن موحد ولو كان فاسقا أو مكلسا وكذلك عند سائر العلماء من أهل السنة والجماعة، وذلك ان الانسان اذا دخل في الاسلام وحكم باسلامه لا يخرج من الاسلام ما يفعله من الكبائر كالسرقة والزنا وشرب المسكر، وأخذ الاموال ظلما وعدوانا، وانما يخرج من الاسلام إلى الكفر هو الشرك بالله وانكار ما جاء به الرسول من الدين بعد معرفته بذلك واقامة الحجة عليه اه

#### اتخاذ الوسائط بين الله وعباده كفر بشرطه

وقال الشيخ في الرسالة اني كتبها الى سليمان بن سحيم : وأما الثانية وهي ان الذي يجعل الوسائط هو الكافر ، وأما المجعول فلا يكفر فهذا كلام تلبس وجهالة ، ومن قال ان عيسى وعزيرأ وعلي بن ابي طالب وزيد بن خطاب وغيرهم من الصالحين يلحقهم نقص يجعل المشركين اياهم وسائط حاشا وكلا ( ولا نزر وازرة وزر أخرى )

وانا كفرنا هؤلاء الطواغيت أهل الخرج وغيرهم بالامور التي يفعلونها ( منها ) أنهم يجعلون آباءهم وأجدادهم وسائط ( ومنها ) أنهم يدعون الناس الى الكفر ( ومنها ) أنهم يبغضون عند الناس دين محمد ﷺ وينزعون أهل العارض كفروا لما قالوا لا يعبد إلا الله، وغير ذلك من أنواع الكفر وهذا أمر أوضح من الشمس لا يحتاج الى تقرير ، ولكن أنت رجل جاهل مشرك مبغض لدين الله ونلبس على الجهال الذين يكرهون دين الاسلام وبحبون الشرك ودين آباءهم ولا ف هؤلاء الجهال لو مرادهم اتباع الحق عرفوا ان كلامك من أفسد ما يكون

## مسألة عدم تكفير المسلم بالذنب

وأما المسألة الثالثة وهي من أكبر تلبيسك الذي تابس به على العوام ان أهل العلم قالوا لا يجوز تكفير المسلم بالذنب وهذا حق وليس هذا مما نحن فيه . وذلك ان الخوارج يكفرون من زنى و مرق أو سفك الدم ، بل كل كبيرة اذا فعلها المسلم كفر .

وأما أهل السنة فذهبهم ان المسلم لا يكفر إلا بالشرك ، ونحن ما كفرنا الطواغيت وأنباهم الا بالشرك ، لكنك رجل من أجهل الناس تظن ان من صلى وادعى انه مسلم لا يكفر فاذا كنت تعتقد ذلك فما تقول في المنافقين الذين يصلون ويصومون وبجاهدون ؟ قال الله تعالى فيهم ( إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ )

وما تقول في الخوارج الذين قال فيهم رسول الله ﷺ « لئن أدر كتمهم لأقتلنهم قتل عاد ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم » أنظّمهم ليسوا من أهل القبلة ؟ ما تقول في الذين اعتقدوا في علي بن ابي طالب (رض) مثل اعتقاد كثير من الناس في عبد القادر وغيره فأضرم لهم علي بن ابي طالب (رض) نارا فأحرقهم . . وأجمعت الصحابة على قتلهم ، لكن ابن عباس (رض) أنكر تحريقهم بالنار وقال يقتلون بالسيف ، أنظن ان هؤلاء ليسوا من أهل القبلة ؟ أم أنت تفهم الشرع وأصحاب رسول الله ﷺ لا يفهمونه ؟ أرأيت أصحاب رسول الله ﷺ لما قالوا من منع الزكاة فلما أرادوا التوبة قل ابو بكر لا تقبل توبتكم حتى تشهدوا بقتلنا في الجنة وقتلناكم في النار .

وقد الشبخ في الرسالة التي كتبها الى عبد الرحمن بن عبد الله (منها) ما ذكرتم اني أكفر جميع الناس الا من اتبعني وزعم ان أنسكتهم غير صحيحة ، وباعجابا كيف يدخل هذا في عقل عاقل ؟ هل يقول هذا مسلم أو كافر أو عارف أو مجنون ؟ اه

وأيضاً قال الشيخ في جواب مسألة. وأما الكذب والبهتان فمثل قولهم انا نكفر بالعموم ونوجب الهجرة الينا على من قدر على إظهار دينه ، وانا نكفر من لم يكفر ولم يقاتل ، ومثل هذا وأضعاف أضعافه فكل هذا من الكذب والبهتان الذي يصدون به عن دين الله ورسوله

وإذا كنا لا نكفر من عبد الصنم الذي على قبر عبد القادر والصنم الذي على قبر احمد البدوي وأمثالها لاجل جهلهم وعدم من ينبههم فكيف نكفر من لم يشرك بالله اذا لم يهاجر الينا أو لم يكفر ويقاتل ؟ سبحانك هذا بيتان عظيم اه وقال الشيخ في ارسالة اني كتبها لاهل مكة بعد مناظرتهم : اذا عرف هذا فالذي نعنفده وندين الله به ان من دعا نبياً أو ولياً أو غيرها وسأل منهم قضاء الحاجات وتفرج الكربات ان هذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين حيث اتخذوا أولياء وشفعاء ، ويستجيبون بهم المنافع ، ويستدفعون بهم المضار بزعمهم قال الله تعالى ( وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَآ يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاءُنَا عِنْدَ اللَّهِ )

فمن جعل الانبياء أو غيرهم كابن عباس او المحجوب او أبي طالب وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسأهم جلب المنافع بمعنى ان المخلوق يسأهم وهم يسألون الله ، كما ان الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس تقربهم منهم ، والناس يسألونهم أدبا منهم أن يباشرؤا سؤال الملك ، او لكونهم أقرب الى الملك ، فمن جابههم وسائط على هذا الوجه فهو ككافر مشرك حلال ائمه والمال اه

قال الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب في دياجة رسالة اخنصرت من الرسائل المؤمة لسبب ( ١ )

١ « قول المنقول من تلك الرسالة هذا الى قوله اعلم عني ( الهدية السنينة )

أما بعد فإننا معاشر غزو الموحدين لما من الله علينا وله الحمد بدخول مكة المشرفة نصف النهار يوم السبت ثامن شهر محرم الحرام سنة ١٢١٨ بعد أن طلب أشرف مكة وعلمائها وكافة العامة من أمير الغزو سعود حماء الله الأمان ، وقد كانوا تواطؤا مع أمراء الحبيص وأمر مكة على قتاله أو الإقامة في الحرم الشريف ليصدوه عن البيت ، فلما زحفت أجناد الموحدين ألقى الله الرعب في قلوبهم فتفرقوا شذرا ، كل واحد يداوي باب غنيمته ، وبذل الأمير حينئذ الأمان لمن بالحرم الشريف ودخلنا شعارنا التلبية آمنين محققين رؤسنا ومقصرين ، غير خائفين من أحد المخلوقين ، بل من مالك يوم الدين ، ومن حين دخل الجند الحرم وهم على كثرتهم مضبوطون متأدبون ، لم يعصوا به شجرة ، ولم ينفروا به صيداً ، ولم يريقوا دماً إلا دم الهدي أو ما أحل الله من بهيمة الأنعام على الوجه المشروع

ولما تمت عمرتنا جمعنا الناس ضحوة الأحد وعرض الأمير عافاه الله تعالى على العلماء ما نطلب من الناس ونقاتلهم عليه وهو إخلاص التوحيد لله تعالى وحده وعرفهم أنه لم يكن بيننا وبينهم خلاف له وقع إلا في أمرين :

(أحدها) إخلاص التوحيد ومعرفة أنواع العبادة وأن الدعاء من جاتها وتحقيق معنى الشرك الذي قاتل الناس عليه نبينا محمد ﷺ واستمر دعاؤه برهة من الزمان بعد النبوة إلى ذلك التوحيد وترك الأشراك قبل أن تفرض عليه أركان الإسلام الأربعة

(والثاني) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي لم يبق عندهم إلا اسمه ، وانحى أثره ورسمه ، فوافقونا على استحسان ما نحن عليه جملة وتفصيلاً ، وبايعوا ذلك الأمير على الكتاب والسنة ، وقبل منهم وعفا عنهم كافة ، فلم يحال على أحد منهم أدنى مشقة ، ولم يزل يرفق بهم غاية الرفق لاسيما العلماء ويقررهم بحال اجتماعهم وحال أفرادهم لدينا أدلة ما نحن عليه ، ويطلب منهم المناصحة

والمذاكرة ، وبيان لهم الحق ، وعرفناهم بأن صرح لهم الامير حال اجتماعهم بأنا قابلون ما وضحوا برهانه من كتاب أوسنة او أثرعن السلف الصالح كالخلفاء الراشدين المأمورين باتباعهم بقوله ﷺ « فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي » وعن الأئمة الاربعة المجتهدين ومن تلقى العلم عنهم الى آخر القرن الثالث لقوله ﷺ « خيركم قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » وعرفناهم انا دائرون مع الحق أينما دار ، وتابعون للدليل الجلي الواضح ، ولا نبالي حينئذ بمخالفة ماسلف عليه من قبلنا ، فلم ينقموا علينا أمراً ، فألحينا عليهم في مسألة طلب الحاجات من الاموات ان بقي لديهم شبهة فذكر بعضهم شبهة او شبهتين فرددناها بالدلائل القاطعة من الكتاب والسنة حتى أذعنوا ولم يبق عند أحد منهم شك ولا ارباب فيما قائلنا الناس عليه انه الحق الجلي الذي لا غبار عليه ، وحلفوا انه الايمان المعقدة من دون استحلاف لهم على انشراح صدورهم وجزم ضمائرهم أنه لم يبق لديهم شك فيمن قال يا رسول أو يابن عباس أو يا عبد القادر أو غيرهم من المخلوقين طالباً بذلك دفع شر أو جلب خير من كل مالا يقدر عليه إلا الله تعالى من شفاء المريض والنصر على العدو والحفظ من المكروه ونحو ذلك انه مشرك الشر والاكبر يهدر دمه ويبيح ماله وإن كان يعتقدان الفاعل المؤثر في تصريف الكون هو الله تعالى ، لكنه يقصد المخلوقين بالدعاء متشفعا بهم ومتقربا لهم لنفضاء حاجته من الله بسرهم وبشفاعتهم له فيها أيام البرزخ ، وان ما وضع من البناء على قبور الصالحين صارت في هذه الازمان أصناما تقصد لطلب الحاجات ويتضرع عندها ويهتف بأهلها في الشدائد كما كانت تفعله الجاهلية الاولى وكان من جماتهم مفتي الحنفية الشيخ عبد الملك القليعي وحسين المغربي مفتي المالكية وعقيل بن يحيى العلوي فبعد ذلك أزلنا جميع البناء على القبور وغيرها حتى لم يبق في البقعة الطاهرة طاغوت يعبد فالحمد لله على ذلك. ثم رفعت المكوس

وانرسوم وكسرت آلات التنباك ونودي بتحريمه ، وأحرقت أماكن الحشاشين  
والشهورين بالفجور ، ونودي بالمواظبة على الصلاة في الجماعات ، وعدم التفرق  
في ذلك بأن يجتمعوا في كل صلاة على امام واحد يكون ذلك الامام من أحد  
القلدين للاربعة رضوان الله عليهم . واجتمعت الكلمة حينئذ وعبد الله وحده  
وحصلت الالفة ، وسقطت الكلفة ، وأمر عليهم واستتب الامر من دون سفك  
دم ولا هتك عرض ، ولا مشقة على أحد والحمد لله رب العالمين

ثم دفعت لهم الرسائل المؤلفة للشيخ محمد (رح) في التوحيد المتضمنة للبراهين  
وتقرير الأدلة على ذلك بالآيات المحكمة والاحاديث المتواترة مما يثلج الصدر .  
واختصر من ذلك رسالة مختصرة للعوام تنشر في مجالسهم وتدرس في محافلهم  
ويبين لهم العلماء معانيها يعرفوا التوحيد فيتمسكوا بعروته الوثيقة ، ويتضح لهم  
الشرك فينفروا عنه وهم على بصيرة آمين . . . اه

ثم نقل تلك الرسالة وفيها: فإذا عرفت هذه فاعرف ان المشركين الذين كانوا  
في زمن رسول الله ﷺ أخف شركا من عباد " مشركي زمننا ، لان أولئك  
كانوا يخلصون (٢) لله في الشدائد وهؤلاء يدعون مشايخهم في الشدة والرخاء  
والله المستعان

وكان فيمن حضر مع علماء مكة وشاهد غالبه صار حسين بن محمد بن  
الحسين الابريقي الحضرمي ثم الحيايني ، ولم يزل يتردد علينا ويجتمع بسعود وخاصة  
من أهل المعرفة ويسأل عن مسألة الشفاعة التي جرد السيف بسببها دون حياء ولا  
خنجل لعدم سابقة جرم له ، فأخبرناه بأن مذهبنا في أصول الدين مذهب أهل السنة  
والجماعة ، وطريقنا طريقة السلف التي هي الطريق الاسلام والأعلم والاحكم خلافا  
من قال طريقة الخلف أعلم اه

(١) في الاصل عقلاء (٢) في نسخة يخضعون

وأيضاً فيها : وأما ما يكذب علينا ستر الحق ، وتابيسا على الخلق ، بأنفسهم  
القرآن برأينا ، ونأخذ من الحديث ما وافق فهمنا ، من دون مراجعة شرح ، ولا نقول  
على شيخ ، وأنا نضع من رتبة نبينا محمد ﷺ بقولنا النبي رمة في قبره ، وعصا  
أحدنا أنفع له منه ، وليس له شفاعة ، وأن زيارته غير مندوبة وأنه كان لا يعرف معنى  
لا إله إلا الله حتى أنزل عليه ( فاعلم أنه لا إله إلا الله ) مع كون الآية مدنية ، وأنا  
لا نعتمد أقوال العلماء ، ونلتف مؤلفات أهل المذاهب يكون فيها الحق والباطل  
وأنا مجسمة ، وإن أنكرنا من على الإطلاق ، ومن بعد الستمائة إلا من هو على  
ما نحن عليه . ومن فروغ ذلك إذا لا نقبل بيعة أحد حتى نقرر عليه بأنه كان مشركاً  
وإن أبويه ماتا على الأمر بالله ، وأنا تنهي عن الصلاة على النبي ﷺ ، ونحرم  
زيارة القبور المشروعة مطلقاً ، وإن من دان بما نحن عليه سقط عنه جميع تبعات  
حتى الديون ، وأنا لا نرى حق لاهل البيت رضوان الله عليهم ، وإن نجبر على تزويج  
غير الكف لهم ، وأنا نجبر بعض الشيوخ على فراق زوجته الشبهة لتتزوج على  
مرافعة لدينا ولا وجه لذلك =

= فجميع هذه الخرافات وأشبهها ما استغفم عنهما من ذكر ولا كان جوابنا  
عليه في كل مسألة من ذلك ( سبحانه هذا بهتان عظيم ) فمن روى عند شيخ من  
ذلك أو نسب إليه فقد كذب عليه واقترى . ومن شهد حالنا ورأى مجلسنا ،  
وتحقق ما عندنا علم فصدنا جميع ذلك وضعه عيناً جاهرة عداء الدين وأخوان  
الشياطين ، تنفيراً له من عن الأذعان لاختلاص التوحيد لله بالعبادة ، فإنا نعتمد أن  
من فعل أنواعاً من الكبائر كالفيل المسمم بغير حق والزنا والزنا وشرب الخمر  
وتكرار ذلك منه لا يخرج بفعل ذلك عن دائرة الإسلام ، ولا يخلد به في دار  
الانتقام ، إذا كان موحداً لله في جميع أنواع عبادة الله

وأيضاً فيها أن قل قل منفر عن قبول الحق والأذعان له : بزم من تقريركم

وقطعكم في ان من قال يارسول الله أسألك الشفاعة انه مشرك مبدد الدم أن يقال  
غالب الامة لاسيما المتأخرين (١) التصريح علمائهم المعتبرين من أن ذلك مندوب  
وشوا الغارة على من خالف ذلك — قلت لا يلزم ذلك لان لازم المذهب ليس  
بمذهب كما هو مقرر ، ومثل ذلك لا يلزم أن نكون مجسمة وإن قلنا بالجهة كما  
ورد الحديث بذلك ونحن نقول فيمن ( مات تلك أمة قد خلت ) ولا نكفر إلا  
من بلغته دعوتنا ووضحت له المحجة ، ومات وعليه الحجة ( ٢ ) وأصر مستكبراً معانداً ،  
كغالب من تقائلهم : يصرون على ذلك الاثراك ويمتنعون من فعل الواجبات ،  
ويتظاهرون بأفعال الكبائر المحرمات ، وغير الغالب انما نقائله لمناصرته لمن هذا  
حاله ورضاه به ويتكثير سواد من ذكر والغالب معه حينئذ حكمة في حد قتاله ( ٣ )  
ونعتذر عن مضي بآئنه مخطئون معذورون لعدم عصمتهم من الخطأ والاجماع في  
في ذلك قطعاً ، ومن شن الغارة فقد غلط ، ولا بدع أن يغلط فقد غلط من هو خير  
منه مثل عمر بن الخطاب فلما نبأته ( ٤ ) امرأة رجعي في مسألة المير وفي غير ذلك ، يعرف  
ذلك من سيرته ، بل غلط الصحابة وهم جمع ونبينا محمد ﷺ بن أظهرهم سائر  
فيهم نوره فقدوا . اجعل لنا ذات نواط فردهم

فان قلت هذا فيمن ذهل وما نبه انتبه . فم القول فيمن حرر الادلة ، واطلع  
على كلام لائمة الفدوة ، فاستمر مصرأ على ذلك إلى أن مات ؟

قلت ولا سماعاً يعذر من ذكر ولا نقول انه كفر أولاً لما تقدم انه مخطئ ،  
وان استمر على خطئه . نعم من يناضل عن هذه المسئلة في وقته بلسانه وسيفه وسانه ،

( ١ ) يظهر انه سقط من هنا كلمة خير المبتدا وان الاصل : غالب الامة ولا سيما  
المتأخرين مشركون ( ٢ ) كذا في النسخة ولعل اصله : وقامت عليه الحجة ( ٣ ) هكذا  
في النسخة وهو كما ترى فقيه تحريف في النقل بعسر تصحيحه بالرأى . وكتبه وما  
قبله محمد رشيد رضا ( ٤ ) في نسخة نهته

فلم تتم عليه حجة ، ولا وضحت له المحجة ، بل الغالب على من ألف زمن المؤلفين المذكورين التواطؤ على وهي<sup>١</sup> كلام أئمة السنة في ذلك رأساً ، ومن اطلع عليه أعرض عنه قبل أن يتمكن في قلبه ، ولم تزل أكبرهم تنهي أصاغرهم عن مطلق النظر في ذلك ، ووصولة الملوك ظاهرة (٢) لمن وقر في قلبه شيء من ذلك إلا من شاء الله منهم هذا وقد روي عن معاوية وأصحابه منابذة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في وقته ومشاجرته في الحرب وهم في ذلك مخطئون إجماعاً ، واستمروا على ذلك الخطأ حتى ماتوا ولم يشتهر عن أحد من السلف تكفير أحد منهم إجماعاً ولا تفسيقه ، بل أثبتوا لهم أجر الاجتهاد وإن كانوا مخطئين كما ذلك مشهور عند أهل السنة . ونحن كذلك لا نقول بكفر من صحت ديانتهم وشهر صلاحه وورعه وزهده ، وحسنت سيرته ، وبالغ في نصح الأمة ، يبذل نفسه في تدريس العلوم النافعة والتأليف فيها وإن كان مخطئاً في هذه المسئلة أو غيرها ، كابن حجر الهيتمي ، فإنا نعلم كلامه في (الدر المنظم) ولا ننكر سعة علمه ولهذا نعني بكتبه كشرح الأربعين والزواجر وغيرها ونعتمد على نقله إذا نقل لانه من جملة علماء المسلمين

هذا ما نحن عليه مخاطبين به من له عقل أو علم وهو متصف بالانصاف ، خال من الميل الى التعصب والاعتساف ، ينظر الى ما يقال لا الى من قال ، وأما من شأنه لزوم ماؤوفه وعادته سواء كان حقاً أو غير حق ، مقلداً لمن قل تعالى فيهم ( إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ) وعادته وجبلته أن يعرف الحق بالرجال لا الرجل بالحق ، فلانحزبه وأمثاله إلا بالنسيف حتى يستقيم أوده ويصالح معوجه ، فجنود التوحيد منصورة ، وراياتهم بالأسعد منشورة ( وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ) وإن حزب الله هم الغالبون ( وكان حقاً علينا نصم المؤمنين - والعافية للمتقين ) اهـ

قال بعض أهل التحقيق\*، في الرد على بعض معاصريه : وقد رأيت لبعض المعاصرين كتابا يعارض به ما قرره شيخنا من أصول الدين، ويجادل بمنه تضليل عبادة الأولياء والصالحين، ويناضل عن غلاة الرافضة والمشركيين، الذين أنزلوا العباد بمنزلة الله رب العالمين، وأكثر التشبيه بأنهم من الأمة، وأنهم يقولون لا إله إلا الله، وأنهم يصلون ويصومون، ونسي في ذلك عبود الحى وما قرره كافة الراسخين من العلماء، وأجمع عليه الموافق والمخالف من الجمهور والذمياء، ونص عليه الأكابر والخواص، من اشتراط العلم والعمل في الاتيان بكلمة الاخلاص، والحكم بموجب الردة على فاعل ذلك من سائر العبيد والاشخاص، وسمى كتابه ( جلاء الغمة عن تكفير هذه الأمة ) ومراده بالأمة هنا من عبد آل البيت وغلاة فيهم وعنده الصالحين ودعا واستغاث بهم ، وجعلهم وسائط بينه وبين الله بدعوههم وينوكل عليهم . هذا مراده ولكنه أوقع عليهم لفظ الأمة ترونج على الانغمار والجهال ، ولبساً لحق بباطل ، وهويهم ذات ، وسيجز به الله ما وعده أمثاله من المقترين . قل الله تعالى ( ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا ) وكذا ان تجزي المقترين ( فلعل مقتري نصيب منها بحسب جرمه ، وعلى قدر ذنبه ، وقد رأيت على هذا الرجل من الذلة والمهانة مدة حياته ما هو ظاهر بين يعرفه من عرفه

(\*) هو الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن في كتابه مصباح الظلام في الرد على صاحب كشف الغمة عثمان بن منصوراه من حاشية خطبة على الاصل

## فصل

قال المعترض: قد ابتلى الله أهل نجد بل جزيرة العرب بمن خرج عليهم ولم يتخرج على العلماء الأماناء، كما صح عندنا وثبت عن مشايخنا الأجداد النقاد، وسعى بالكفر للامة خاصها وعامها وقائلها على ذلك جملة إلا من وافقه على قوله، ما وجد من بعينه على ذلك بمجمله

(والجواب) أن يقال انه من المعلوم عند كل عاقل حبر اندس وعرف أحوالهم وسمع شيئاً من أخبارهم وتواريحهم أن أهل نجد وغيرهم ممن تبع دعوة الشيخ واستجاب لدعوته من سكان جزيرة العرب كانوا على غيبة من الجاهالة والضلالة، والفقر والعالة، لا يستريب في ذلك عاقل، ولا يحج دله فيه عارف، كانوا من أمر دينهم في جاهلية، يدعون "الصالحين" ويعقدون في الأشجار والأحجار، وغيرهم "يطوفون بقبور الأولياء ويرجون الخير والنصر من جهة"، وفيهم من كفر بالاتحادية والحلوية وجهالة الصوفية - يرون انه من شعب اليمين والخرقة المحمدية، وفيهم من اضاعة الصلوات ومنع الزكاة وشرب المسكرات - هو معروف مشهور فحما الله بدعوته شعار الشرك ومشهدده، وهم به يبيت الكفر والشرك ومعابدته، وكبت الطواعيت والملاحدين، وألزم من ظهريه من "بوادي وسكان القرى بما جاء به محمد ﷺ من التوحيد والهدى، وكهف من أنكر البعث واستراب فيه من أهل الجاهلة والجفا، وأمر بأقام الصلاة وإيتاء الزكاة، وترك المنكرات والمسكرات، ونهى عن الإبداع في الدين، وأمر بمتابعة أسلاف الماضين، في الأصول والنزوع من مسائل الدين، حتى ظهر دين الله واستعان، واستبان بدعوته منهاج الشريعة والسنن، وقام قائم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - وحدت الحدود الشرعية، وعزرت التعازير الدينية، وانتصب علم الجهاد، وقاتل

(١) الغيران جمع غار اهن الاصل

لإعلاء كلمة الله أهل الشرك والفساد، حتى سارت دعوته وثبت نصحه لله ولكتابه ورسوله وإمامة المسلمين ولأئمتهم، وجمع الله به القلوب بعد شتاتها، وتآلفت بعد عداوتها، وصاروا بنعمة الله إخواناً، فأعطاهم الله بذلك من النصر والعز والظهور، ما لا يعرف مثله أسكان تلك الغياfi والصخور، وفتح عليهم الأحساء والقطيف، وقهروا سائر العرب من عمان إلى عقبة مصر، ومن اليمن إلى العراق والشام، دانت لهم عربها، وأعطوا الزكاة، فأصبحت نجد تضرب اليها أكباد الأبل في طلب الدين والدنيا، وتهتخر بما نالها من العز والنصر والاقبال والسناء، كما قال عالم صنعنا وشيخها:

فني وأسالي عن عالم حل سوحها به يهتدي من ضل عن منهج الرش  
محمد الهادي لسنة أحمد فياحبذا الهادي وياحبذا المهدي  
نقدسرتني ما جاءني من طريفه وكنت أرى هذي الطريقة لي وحدي  
وقال عالم الأحساء وشيخها:

أقد رفع أبولي به رتبة أخدى بوقت به بعلو الضلال ويرفع  
وجرت به نجد ذبول افتخارها وحق لها بالأممي ترفع  
وهذا في أبيات هي لا تحيل بذكرها، وقد شهد غيرها مثل ذلك واعترفوا  
بعمه وفضله وهدايته وورق الله تعالى (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ  
وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ  
وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ)

والحسن ما قاله قدوة عن حل أول هذه الامة أن المسلمين لما قالوا  
لا إله إلا الله أنكروا كبريت المشركين وكبر عليهم فأن الله إلا أن يعضيها وينصرها،  
ويظهرها على من نالها، أنها كلمة من خصم بها فليج ومن قاتل بها نصر، إنما  
يعرف أهل هذه الجزيرة من المسلمين التي قطعها الزاكب في ليال قلائل، وبسير  
الزاكب في فتنة من الناس لا يفتونها ولا بقرون بها.

وهذا المعارض<sup>(١)</sup> عاش في ظل ذلك وتولى القضاء وصارت له الرياسة عند أهل محلاته بانتسابه إلى هذا الدين ، ودعواه محبة الشيخ ، وأنه شرح بعض كتبه ، ومع ذلك تجرد لمسبته ومعاداته ، وجحد ما جاء به وقرره من الهدى . ودين الحق قال الله تعالى ( وَهُمْ يَنْهَرُنَّ عَنْهُ وَيَتَأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ) وقال بعضهم :

وما ضر نور الشمس إن كان ناظرا إليها عيون لم تزل دهرها عميا

ولا ينكر ما قدرناه إلا مكابر في الحسيات ، ومباهت في الضروريات ، يرى أن عبادة الصالحين ودعاهم والتوكل عليهم وجعلهم وسائط بينهم وبين الله مما جاءت به الرسل ونزات به الكتب ، وأنه هو الاسلام ، وأهلهم الامة المحمدية ، ومن أنكر عليهم وظلام فهو خارج مارج ، كما قال هذا الرجل وصاحبه ابن سند في منظومته التي أنشدها لما استوات العساكر المصرية على بلاد الدرعية

\* لقد فتحت للدين أعينه الرمد \*

ثم أخذ في سب المسامين وتضليلهم والشتمة بهم ومدح من عبد الصالحين ودعاهم مع الله وجعلهم اندادا تعبد

وقد أجابه الزكي الاديب الشيخ أحمد بن مشرف بمنظومته ذكر فيها حال العساكر المصرية وما اشتهر عندهم من اللواطة والشرقيات والزنا وشرب المسكرات واطاعة الصلاة ، ثم أنشد في أثناء رده

فان كان هذا عندك الرشد والهدى فقد فتحت للدين أعينه الرمد

وبالجملة فلا يقول مثل هذا في "شيخ (رح) إلا رجل مكابر ، لا يتحاشا من البيت والاقتراء الى الله ترجع الامور وعنده تنكشف السرائر

(١) هو عثمان بن منصور الذي تقدم ذكره في صفحة ٤٤٠ ، وكتبه محمد رشيد رضا

## ﴿ زعمه أن الشيخ لم يتخرج على العلماء الامناء ﴾

وأما قوله «ولم يتخرج على العلماء الامناء» فهذه الدعوى الضالة نشأت من سوء المعتقد وخبث الطوية، وهذا الرجل لا زمام ولا خظام لأكاذيبه وأباطيله، يرسلها حيث يشاء، ويكابر أهل العلم ولا يتحاشى، وقد عرف طالب الشيخ للعلم ورحلته في تحصيله كما ذكره صاحب التاريخ الشيخ حسين بن غنام الاحسائي، وقد اجتمع بأشياخ الحرمين في وقته ومحدثيها، وأجزه بعضهم ورحل إلى البصرة، وسمع وناظر والي الاحساء، وهي إذ ذاك آهلة بالعلماء، فسمع من أشياخها وباحث في أصول الدين ومقالات الناس في الايمان وغيره، وسمع من والده ومن فقهاء نجد في وقته، واشتهر عندهم بالعلم والذكاء وعرف به على صغر سنه، وأيضا فقد كان أهل العلم سلفا وخلفا يسمعون الاحاديث ويروونها ويحفظون السنن ويستنبطون منها الاحكام، وهذا عندهم هو الغاية التي يرحل اليها المحدثون، وينتهي اليها الطالبون، وليس من عادتهم القراءة في كتب الرأي والفروع كما هو المعروف عند الناس. رحل الشافعي الى المدينة وسمع الموطأ وتصدى للفتب، وأنكر على من لم يطمئن في صلاته لما دخل مسجد محمد بن الحسن بالكوفة ولم يسمع من مالك ولا غيره كتابا في الرأي والمذهب وهكذا غيره من أهل العلم والفتوى

وأما قوله «كصح وبت عن مشايخنا الالمجد النقاد» فجوابه أن هذه الدعوى في مشيخه كل يدعيها. فائدريه والرافضة والجهمية والمعتزلة وغلاة عباد القبور يرون أن مشايخهم تجد نقاد يؤخذ عنهم ويحفظ عنهم. ويسمون أهل السنة والجماعة وأهل الحديث حشوية مجسمة ونصابة ومجبرة. وعباد القبور يسمون الموحدين، متنفصة الانبياء والصالحين، ويقرر ذلك أشياخ كل طائفة واتباعهم يرون أنهم يدعوا لجد نقاد، ولو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال دماء قوم وأموالهم

قال تعالى ( وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ )

إذا عرفت هذا فمشايخ هذا الرجل الذين أتى عليهم من أكبر المعاندين، ورؤوس المخالفين، وقد عرف ذلك عن ابن سند وابن سلوم وأمثالهم من أشياخه الذين كثر في هذا الباب سبابهم، وغلط عن معرفة الله ومعرفة حق حجابهم

﴿ افتراؤه عليه تكفير الامة إلا من وافقه ﴾

وأما قوله « فسعى بالتكفير للامة خاصها وعامها وقائلها على ذلك جملة الامن وافقه على قوله » فهذه العبارة تدل على تهور في الكذب ووقاحة تامة ، وفي الحديث « انما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى : إذا لم تستح فاصنع ما شئت » وصرح هذه العبارة أن الشيخ كفر جميع الامة <sup>١١</sup> من المبعث النبوي الى قيام الساعة إلا من وافقه على قوله الذي اختص به ، وهل يتصور هذا عاقل عرف حال الشيخ وما جاء به ودعا اليه ، بل أهل البدع كالقدرية والجهمية والرافضة والخوارج لا يكفرون جميع من خالفهم بل لهم أقوال وتفاصيل يعرفها أهل العلم . والشيخ رحمه الله لا يعرف له قول انفرد به عن سائر الامة ولا عن أهل السنة والجماعة منهم ، وجميع أقواله في هذا الباب أعني : دعاء اليه من توحيد الاسماء والصفات وتوحيد العمل والعبادات مجمع عليه عند المسلمين ، لا يخالف فيه إلا من خرج عن سبيلهم ، وعدل عن مناهجهم . كالجهمية والمعتزة وغلاة عباد القبور ، بل قوله ما اجتمعت عليه الرسل واتفقت عليه الكتب كما يعلم ذلك

(١) وزعم غير هذا المعترض انه كفر الامة منذ مئات من السنين لا من اولها كما اقتضاه اطلاقه بل منذ فشا فيها تشييد القبور وبناء المساجد عليها والطواف بها ودعاء الموتى فان هذا لم يكن في القرون الاولى ولكن الحق الواقع أن الشيخ لم يكفر الامة كلها في زمنه فضلا عما قبله وانما كفر من اشرك بالله بغير عذر الجهل . وكتبه محمد رشيد رضا

بالضرورة من عرف ما جاؤا به وتصوره ولا يكفر إلا على هذا الأصل بقدر قيام الحجة المتبصرة فهو في ذلك على صراط مستقيم متبع لا مبتدع، وهذا كتاب الله وسنة رسوله وكلام أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم من أهل العلم والفتوى معروف مشهور مقرر في محله في حكم من عدل بالله وأشرك به وتقسيمهم الشرك إلى أكبر وأصغر والحكم على المشرك الشرك الأكبر بالكفر مشهور عند الأمة لا يكابر فيه إلا جاهل لا يدري ما الناس فيه من أمر دينهم وما جاءت به الرسل

وقد أفرد هذه المسألة بالتصنيف غير واحد من أهل العلم، وحكى الاجماع عليها وأنها من ضروريات الاسلام كما ذكره نقي الدين بن تيمية وابن قيم الجوزية وابن عقيل وصاحب الفتاوى البزازية وصنع الله الحلبي والمقرئ الشافعي ومحمد ابن حسين النعمي الزبيدي ومحمد بن اسماعيل الصنعاني ومحمد بن علي الشوكاني وغيرهم من أهل العلم<sup>(١)</sup>

### ﴿اقتراؤه عليه جعل بلاد المسلمين دار كفر﴾

وأما قوله وجعل بلاد المسلمين كذاً أصليين ، فهذا كذب وبهت ماصدر ولا قبل ولا أعرفه عن أحد من المسلمين، فضلاً عن أهل العلم والدين ، بل كلهم مجمعون على أن بلاد المسلمين لها حكم الاسلام في كل مكان وزمان ، وإنما تكلم الناس في بلاد المشركين الذين يعبدون الانبياء والملائكة والصالحين، ويجعلونهم أنداداً لله رب العالمين ، ويسندون اليهم التصرف والتدبير كغلاة القبوريين ، فهو لاء تكلم الناس في كفرهم وشركهم وضلالهم والمعروف المتفق عليه عند أهل العلم أن من فعل ذلك ممن يأتي بالشهادتين يحكم عليه بعد بلوغ الحجة بالكفر

(١) يعني أن هؤلاء وأمثالهم صرحوا بأن ما عليه كثير من المسلمين الجاهلين من عبادة القبور ودعاء الموتي شرك جلي وأما اصل المسألة فقد اجمع عليها الفقهاء قبلهم

والردة ولم يجعلوه كافراً أصلياً ، وما رأيت ذلك لاحد سوى محمد بن اسماعيل في رسالته تجريد التوحيد المسمى بتطهير الاعتقاد ، وعال هذا القول بأنهم لم يعرفوا ما دلت عليه كلمة الاحلاص فلم يدخلوا بها في الاسلام مع عدم العلم بمدلولها وشيخنا لا يوافقه على ذلك ، ولكن هذا المعارض لا يتحاشى من الكذب ولو كان من الميتة والموقوذة والمتردية ، وما رأيت شيخ الاسلام أطلق على بلد من بلاد المنتسبين الى الاسلام أنها بلد كفر ، ولكنه قرر أن دعاء الصالحين وعبادتهم بالاستعانة والاستغناء والذبح والنذر والتوكل على أنهم وسائط بين العباد وبين الله في الحاجات والمهمات هو دين المتركين ، وفعل الجاهلية الضالين ، من الاميين والكتابيين ، فظن هذا أن لازم قوله أنه يحكم على هذه البلاد أنها بلاد كفر وهذا ايسر بالازم ، ولو لازم فللازم المذهب ايسر بذهب ونحن نطالب الناقل بتصحيح نقله اهـ

وأيضاً قال : وأما قول المعارض ( لما رأى في هذه الامة من الاحداث التي لا تزال موجودة فيها قتل وتكثير ، ولا تزال علماءها تجدد لها دينها من الباب الواسع وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتحاشى عن الدخول عليها من الباب الضيق وهو تكفيرها الذي حذر عنه نبينا ) إلى آخر عبارته .

فالجواب أن يقال قضية هذا الكلام أن الشيخ إنما كفر وقاتل وأخذ الاموات باحداث لا تزال موجودة في الامة قتل وتكثير ، وأنه لا يكفر بها أحداً ، وأن تكفير الصحابة<sup>(١)</sup> لمن كفروه من أهل الردة على اختلافهم وتكفير علي للغلاة . (١) قوله وان تكفير الصحابة وما عطف عليه لم يأت فيما بعده خبر له تتم به الفائدة ، فلعله سقط من الكلام او وقع فيه تحريف . والمعنى أن مقتضى تخطئة هذا المعارض للشيخ في تكفير الناس بما ذكر وزعمه ان المسلم لا يكفر بشيء صدر عنه مهما يكن يقتضي أن الصحابة كانوا مخطئين في تكفير أهل الردة وكذا علي في تكفير من عبده من الغلاة وكذا سائر الائمة والخلفاء فيمن كفروه . وكتبه محمد رشيد رضا

وتكفيرهم للسحرة وقتلهم وتكفير من بعدهم للفدرية ونحوهم وتكفير من بعد  
أوائك الجهمية وقتلهم لجعد بن درهم وجهم بن صفوان ومن على رأيهم وقتلهم  
لنزدقة — وهكذا في كل قرن وعصر من أهل العلم والعمه والحديث طائفة  
قائمة تكفر من كفره الله ورسوله وقام الدليل على كفره لا بسحاشون عن ذلك  
بل يروونه من واجبات الدين وقواعد الاسلام وفي الحديث « من بدل دينه  
فارقوه » <sup>(١)</sup> وبعض العلماء يرى أن هذا الجهاد عليه ركن لا يتم الاسلام بدونه  
وقد سلك سبيلهم الائمة الاربعة المقادون وأنباهم في كل عصر وعصر، وكفروا  
حوائف من أهل الاحداث كافرا مئة والباطنية ، وكفروا العبيدين ملوك مصر  
وقتلهم وهم يبنون المساجد وبصلون وبؤذون ويدعون نصرة أهل البيت ،  
وصنف ابن الجوزي كتابا سماه « نصير على مصر » ذكر فيه وجوب قتالهم وردتهم ،  
وقد عقد الفقهاء في كل كتاب من كتب العمه المصنعة على مذاهم بابا مستقلا في  
حكم أهل الاحداث التي توجب الردة ومما باب الردة اكثرهم ، وعرفوا المرتد  
بأنه الذي يكفر بعد اسلامه ، وذكروا أشياء دون ما نحن فيه من المكفرات  
حكموا بكفر فاعلها وان صلى وصام وزعم أنه مسلم اه

وأبضا قال فيه وأما قوله « ان تكفيرها حذر منه فيها محمد ﷺ غاية التحذير »  
فيمتد ان زعمت ان النبي ﷺ حذر عن تكفير من أتى ما يوجب الكفر  
وقنضيه ممن بدل دينه ، فهذا مكابرة وجحد للضروريات والحسيات وقتله إلى  
أن يالج أحوج منه إلى تلاوة الآيات والاحاديث وحكاية الاجماع وفعل الامة  
طبقة طبقة وقرنا قرنا ، وان أراد النهي عن تكفير عموم الامة وجميعها ، فهذا  
لم يقله أحد ولم نسمع عنه عن مارق ولا مبندع ، وهل يقول هذا من له عقل يدرك  
به ويعرف ما في الامة من العلم والايمن والدين ؟ وأما بعض الامة فلا مانع من

تكفير من قام الدليل على كفره كبني حنيفة وسائر أهل الردة في زمن أبي بكر وعلاء القدرية والمارقين الذين مرقوا في زمن علي (رض) وغلوا فيه ، وهكذا الحال في كل وقت وزمان ، ولولا ذلك لبطل الجهاد وترك الكلام في أهل الردة وأحكامهم اهـ

وأيضاً قال فيه : قال الشيخ (رح) في رسالة إلى السويدي البغدادي : وما ذكرت اني أكفر جميع الناس إلا من اتبعني وأزعم أن أنكحهم غير صحيحة خيا عجباً كيف يدخل هذا في عقل عاقل ؟ هل يقول هذا مسلم أو كافر أو عارف أو مجنون إلى أن قال وأما التكفير ، فأنا أكفر من عرف دين الرسل ، ثم بعد ما عرفه سبه ونهى الناس عنه وعادى من فعلاه ، فهذا هو الذي أكفره وأكثر الامة والله الحمد ليس كذلك

وقال رحمه الله في رسالته لشرىف : وأما الكذب والبهتان مثل قوله أنا تكفر بالعموم ونوجب الهجرة إلينا على من قدر على اظهار دينه ، وأنا نكفر من لم بكفر ومن لم يقاتل ومثل هذا وأضغاف أضعافه ، فكل هذا من الكذب والبهتان الذي يصدون به الناس عن دين الله ورسوله ، وإذا كنا لا نكفر من عبد الصنم الذي على قبر عبد القادر والصنم الذي على قبر أحمد البدوي وأهله لأجل جهلهم وعدم من نابعهم ، فكيف نكفر من لم يشرك بالله إذا لم يهاجر إلينا ولم يكفر ويقاتل ؟ سبحانك ؟ هذا بهتان عظيم

فاذا كان هذا كلام الشيخ (رح) فيمن عبد الصنم الذي على المنبر ؟ لم ينسره من يعلمه ويبلغه الحجة ، فكيف يطلق على الحرمين أنها بلاد كبره ؟ وإذا ما عرفت ما ذكرنا لك من العبارات فاعلم أن الكلام على ما هو المؤلف عن الشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني بوجوده

(الاول) أنه يطالب بتصحيح النقل فالاعتماد مرتفع عن نقله  
(والثاني) ان دعوى كون محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ المذكور  
مفتقرة الى التبيين

(والثالث) انه لا يعلم من حال الشيخ المذكور ما يدل على أنه من أهل  
العلم والديانة حتى يعول على قوله

(والرابع) أنه بعد ثبوت صحة ما نقل وكون الشيخ محمد بن عبد الوهاب  
من تلامذة المذكور ، وكون الشيخ المذكور من العلماء الراسخين المتدينين ،  
يحتمل أن يكون نصحه المذكور مبنيا على ما اشتهر على ألسنة أعداء الشيخ محمد بن  
عبد الوهاب من تكفيره السواد الاعظم من المسلمين لا على التحقيق

(والخامس) لو سلمنا هذا النقل فأى حجة فيه على أن الحق مع استاذه في  
ذلك؟ ومتابعة الاساتذة لا محمد مطلقا

(والسادس) انك قد عرفت فيما تقدم أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يكفر  
السواد الاعظم من المسلمين ومن كفره فلم يكفره بارتكاب ذنب من الكبائر  
كما هو مذهب الخوارج انما كفره بدعوة غير الله بحيث يطلب فيها منه ما  
لا يقدر عليه إلا الله : وهذا لا سنريب أحد من أهل العلم والديانة أنها عبادة  
لغير الله وعبادة غير الله لا شك في كونها كفرا مع أنه لم يكفره أيضا حتى  
عرفه الصواب ونبيه

وأبضا قد عرفت فيما مر أن الشيخ ليس بمتمفرد في هذا التكفير بل جميع  
أهل العلم من أهل السنة والجماعة يشاركونه فيه لا أعلم أحدا مخالفا له ، منهم  
تقي الدين بن تيمية ، وابن قيم الجوزية ، وابن عقيل ، وصاحب الفناوى البزازية ،  
وصنع الله الحلي ، والمقرئ الشافعي ، ومحمد بن حسين النعمي الزبيدي ، ومحمد بن  
إسماعيل الصنعاني ، ومحمد بن علي الشوكاني ، وصاحب الاقناع ، وابن حجر المكي ،

وصاحب النهر الفائق، والامام البكري الشافعي، والحافظ عماد بن كثير، وصاحب الصارم المنكي، والشيخ حمد ناصر، والعلامة الامام الحسن بن خالد، والشيخ العلامة محمد بن الحفطي وغيرهم .

(السابع) قول الشيخ محمد بن سليمان المذكور، فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب اه — فيه أن الكفر لا يتوقف على اعتقاد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى بل مجرد دعاء غير الله بحيث يشتمل على طلب ما لا يقدر عليه إلا الله كفر كما تقدم غير مرة

(الثامن) قول ذلك الشيخ ولا سبيل لك إلى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وأنت شاذ عن السواد الاعظم فنسبة الكفر إلى من شذ عن السواد الاعظم أقرب اه فيه أنه لم يعرف معنى السواد الاعظم فانه ليس معناه جمهور من بدعي الاسلام بل هو أهل الحق وان قلوا كما مر تحقيقه بما لا مزيد عليه فتذكر

\*\*\*

وقال العلامة الامام الحسن بن خالد في كتاب (منفعة قوت القلوب في اخلاص توحيد علام الغيوب) ونس السواد الاعظم إلا أهل الحق وان قلوا اه وقال الامام ابن القيم (رح) في الكلام على قوله تعالى (قُلْ لَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا) الآية: الغرباء في هذا العالم هم أهل هذه الصفة المذكورة في هذه الآية وهم الذين أشار إليهم النبي ﷺ في قوله « بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء » قيل ومن الغرباء يا رسول الله؟ قل « الذين يصاحون اذا أفسد الذم » وفي حديث عبد الله بن عمر قال قل رسول

الله ﷺ ذات يوم ونحن عنده « طوبى للغرباء » قيل ومن الغرباء يا رسول الله ؟ قال « ناس صالحون قليل في ناس سوء كثير من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم » فأهل الاسلام بين أكثر الناس غرباء وأهل الايمان بين أهل الاسلام غرباء وأهل العلم في المؤمنين غرباء وأهل السنة الذين تميزوا بها عن الاهواء والبدع فيهم غرباء والداعون اليها الصابرون على الاذى فيها أشد غربة ، ولكن هؤلاء المخافين لهم هم أهل الله حقا ، فلا غربة عليهم وإنما غربتهم بين الأكثرين قال الله تعالى فيهم ( وَإِنْ تَطَّعْ أَوْ كَثُرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) فأوائك هم الغرباء إلى الله ورسوله وغربتهم هي الغربة الموحشة الوحشة ، وإن كانوا هم المعروفين المشار اليهم ، فالغربة ثلاثة أنواع غربة أهل الله وأهل سنة رسوله بين هذا الخلق وبين الغربة التي مدح رسوله ﷺ وأخبر عن الدين الذي جاء به أنه بدأ عربيا وأنه سيعود غريبا وأن أهله يصيرون غرباء ، وقال الحسن : المؤمن في الدنيا كالغريب لا يجزع من ذلك ولا يناقش في عزها ، للناس حال و له حال ، ومن صفات هؤلاء الغرباء الذين غبطهم النبي ﷺ التمسك بالسنة إذا رغب عنها الناس ، وترك ما أحدثوه وإن كان هو المعروف عندهم ، وتجريد التوحيد وإن أنكر ذلك أكثر الناس ، وترك الانتساب إلى أحد غير الله ورسوله ، لا طريق ولا مذهب ولا طائفة ، بل هؤلاء الغرباء ينتسبون إلى الله تعالى بالعبودية له وحده ، وإلى رسوله بالاتباع لما جاء به وحده ، وهؤلاء القابضون على الجرح حقا ، فالغربتهم بين هذا الخلق يعدونهم أهل شذوذ وبدعة ومفارقة للسواد الأعظم ، وقال النبي ﷺ « انهم النزاع من القبائل » اه هكذا نقله بعض المحققين في الرد على جلاء الغمة

قوله ﴿والحاصل ان هؤلاء المانعين للزيارة والتوسل قد تجاوزوا الحد فكفروا

أكثر الامة واستحلوا دماءهم وأموالهم وجعلوهم مثل المشركين الذين كانوا

في زمن النبي ﷺ وقالوا ان الناس مشركون في توسلهم بالنبي ﷺ وبغيره

من الانبياء والاولياء والصالحين ، وفي زيارتهم قبره ﷺ وندائهم له بقولهم

يا رسول الله نسألك الشفاعة ﴿

أقول المانعون للزيارة والتوسل لم يتجاوزوا الحد قط وانما كفروا من كفروا

لأجل عبادتهم بغير الله كدعائهم الاموات بحيث يطلب فيه منهم ما لا يقدر

عليه إلا الله ، وكذلك لهم والنذر لهم والتوكل عليهم بعد تعريف الصواب والتنبيه

عليه ، ولم يقولوا ان الناس هم مشركون في مجرد توسلهم بالنبي ﷺ وبغيره من

الانبياء والاولياء والصالحين ، وفي مجرد زيارتهم قبره ﷺ ، هذا افتراء بحسب

وبهت محض ، انما أئسر كوا بالتوسل والزيارة المذنب يشتملان على عبادة غير

الله من الدعاء والذبح والنذر

وأما اتوسل كأن يتوسل بالنبي ﷺ بصدقه على الرسة والابن بما

جاء به وطاعته في أمره ونهيه ، وكأن يتوسل بدعائه ﷺ في حياته ، وكأن

يدعو الرب سبحانه باضافته الى عبادته الصالحين ، وكأن يتوسل بصلاة على

النبي ﷺ ، كذلك الزياره الشرعية فلا يمنعه أحد ، نعم اتوسل بأن يقول

اللهم اني أسألك بحق فلان عبدي ، وشدة الرحل لمجرد الزيارة فيه اختلاف لاهل

العلم ، والمحققون ينعونها ويقولون انها ليسا بشايتين وأنهم من البدع ونسكت

لا يكفرون من ارتكبه ، وأما النداء وطلب الشفاعة فلا يكفرون بهما مطلقا بل

إذا كانا متضمنين لعبادة غير الله ، وقد مر تفصيله فنذكر

قوله ﴿ وحملوا الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على خواص المؤمنين

وعوامهم كقوله تعالى ( فلا تدعوا مع الله أحداً ) وقوله تعالى ( ومن أضل ممن يدعو

من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون \* وإذا حشر

الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين ) إلى قوله : كلها ، حملوا الدعاء فيها

على النداء ثم حملوها على المؤمنين الموحدين ﴿

أقول : الكلام عليه بوجوه ( الاول ) ان نزول جميع الآيات المتلوة هنا في

المشركين غير مسلم ، ألا ترى ان الآية الاولى ( وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله

أحداً ) المخاطب فيها النبي ﷺ والمؤمنون . قال الحافظ ابن كثير : يقول الله

تعالى أمرا عباده أن يوحده في محال عبادته ولا يدعى معه أحد ولا يشرك به

كما قال قتادة في قوله تعالى ( وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ) قال كانت

اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله ، فأمر الله نبيه

ﷺ أن يوحده وحده اهـ

وفي فتح البيان : قال مجاهد كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم

وبيعهم أشركوا بالله ، فأمر الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا لله الدعوة إذا دخلوا

المساجد كلها ، يقول فلا تشركوا فيها صنما أو غيره مما يعبد اهـ

وأما كون اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فنزول

الآية فيه لا يقتضي أن لا يكون النداء المذكور منهيًا عنه في حق المؤمنين

وكذلك المأمور والمخاطب في قوله تعالى ( فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتكون

من المعذبين ) هو النبي ﷺ . قال في فتح البيان : ثم لما قرر الله سبحانه حقية القرآن

وانه منزل من عنده أمر نبيه ﷺ بدعاء الله وحده فقال ( فلا تدع مع الله إلهاً آخر

فتكون من المعذبين ) إن فعلت ذلك الذي دعوك اليه ، وخطاب النبي ﷺ بهذا

— مع كونه منزهاً عنه ، معصوماً منه — لحث العباد على التوحيد ، ونهيهم عن شوائب الشرك ، وكأنه قال أنت أكرم الخلق علي وأعزهم عندي ولو اتخذت معي إلهاً لعذبتك فكيف بغيرك من العباد؟

وقد أخطأ المؤلف في نقل هذه الآية فكتب الواو بدل الفاء ، وكذلك ورد الخطاب مع النبي ﷺ في غير هذه الآية مما لم يذكره المؤلف ، منه قوله تعالى في سورة يونس (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين) ومنه قوله تعالى في سورة القصص (وادع إلى ربك ولا تكون من المشركين) ولا تدع مع الله إلهاً آخر إلا أنه (الاهو) ومنه قوله تعالى في سورة النساء (قل أَدْعُوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هَدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى ائتنا

وبالجملة كفي بتلك الآيات حجة على منع دعاء غير الله سواء قيل إنها نزات في المشركين أو غيرهم ، إذ المأثور فيها هو النبي ﷺ والمؤمنون

(والثاني) أنا ما حملنا الآيات على خواص المؤمنين وعوامهم إنما حملناها على من يدعو غير الله رغبة ورهبة ويطلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله وينحر له وينذر له وهم مشركون قطعاً كما مر تقريره

( والثالث ) أنه لو سلم أن بعض الآيات نزات في المشركين فالفاظها عامة كلفظ من يدعو من دون الله ، والذين يدعون من دونه ، وقد تقرر في محله أن العبارة عموم اللفظ لا لخصوص السبب ، ولو خصصت الآيات بما نزات فيه لبطأ معظم أحكام الإسلام

قوله ﷻ وكلامهم كله باطل لأن الدعاء الذي في الآيات بمعنى العباد وهم مبسوط

على الخلق وجعلوه بمعنى الدعاء وقد علمت بطلانه من النصوص السابقة ﴿

أقول : الدعاء كونه في الاصل بمعنى النداء والطلب مما لا مزية فيه ، وأما كونه بمعنى العبادة فلم يثبت بعد حقيقة لا لغة ولا شرعا فان ثبت اطلاقه عليها فلانما يكون مجازا ، يرشدك إلى هذا انه ليس في كتاب من كتب اللغة فيما أظن ان الدعاء معناه العبادة ولا في كلام أحد من فصحاء الجاهلية لا في نظم ولا نثر ما يقتضي ذلك فضلا عن كونه نصا عليه ، ولندكر هنا عبارات كتب اللغة لتتضح لديك معانيه الحقيقية فنقول :

قال الجوهرى في الصحاح : ودعوت فلانا أي صحت به واستدعيته ، ودعوت الله له وعايه دعاء ، والدعوة المرة الواحدة ، والدعاء واحد الادعية اه وقال في القاموس : الدعاء الرغبة الى الله تعالى دعاه دعاء ودعوى والدعاء السبابة وهو منى دعوة الرجل أي قدر ما بيني وبينه ذاك ، ولهم الدعوة على غيرهم أي يبدأ بهم في الدعاء ، وتداعوا عليهم تجمعوا ، ودعاه ساقه والنبي ﷺ داعي الله ويطلق على المؤذن ، والداعية صريح الخيل في الحروب ، وداعية اللبن بقيته اني تدعو سائرهم ودعاه في الضرع أبقاها فيه ، ودعاه الله بمكره أنزله به ودعوته زيدا وبزيد سميته به اه وقال الفيومي في المصباح المنير : دعوت الله أدعوه دعاء ابتهاج اليه بالسؤال ورعبت فيما عنده من الخير ودعوت زيدا ناديته وطلبت اقباله ودعا المؤذن الناس الى الصلاة فهو داعي الله والجمع دعاة وداعون مثل قاضي وقضاة وقاضون والنبي داعي الخلق الى التوحيد ودعوت الوالد زيدا وبزيد اذا سميته بهذا الاسم اه وبالجملة ايس في شيء من كتب اللغة الدعاء بمعنى العبادة نعم قال الحافظ ابن حجر ويطلق الدعاء أيضا على العبادة ونصه في دعوات المتح هكذا بفتح المهملة بن جمع دعوة بفتح أوله وهي المسألة الواحدة والدعاء الطالب والدعاء إلى الشيء الحث على فعله ، ودعوت فلانا سألته ودعوته استغفنته ، وبطلق أيضا على رفعة القدر كقوله تعالى ( ليس ادعوة في الدنيا والآخرة ) كذا قال الراغب ، ويمكن رده

الى الذي قبله، ويطلق الدعاء أيضا على العبادة، والدعوى بالقصر الدعاء كقوله تعالى ( وآخر دعواهم ) والدعاء كقوله تعالى ( فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا ) وقال الراغب الدعاء والنداء واحد لكن قد يتجرد النداء عن الاسم والدعاء لا يكاد يتجرد . وقال الشيخ أبو القاسم القشيري في شرح الاملاء الحسنی ما يخصه جاء الدعاء في القرآن على وجوه ( منها ) العبادة ( ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ) ومنها الاستغاثة ( وادعوا شهداءكم ، ومنها السؤال ( ادعوني أستجب لكم ) ومنه القول ( دعواهم فيها سبحانك اللهم ) والنداء ( يوم يدعوكم ) والثناء ( قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ) اهـ <sup>(١)</sup>

وقال تحت قوله وقول الله تعالى ( ادعوني أستجب لكم ) الآية وهذه الآية ظاهرة في ترجيح الدعاء على النفويض ، وقالت طائفة الافضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء ، وأجوبوا عن الآية بأن آخرها دل على أن المراد بالدعاء العبادة لفواه ( ان الذين يستكبرون عن عبادتي ) واستندوا بحديث النعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال « الدعاء هو العبادة » ثم قرأ ( وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي ) الآية ، أخرجه الاربعة وصححه الترمذي والحاكم ، وشذت طائفة فقالوا المراد بالدعاء في الآية ترك الذنوب . وأجاب الجمهور أن الدعاء من أعظم العبادات فهو كالخديت الآخر « الخبي عرفة » أي معظم الحج وركبه الاكبر ، وبؤيده ما أخرجه الترمذي من حديث ثنس رفعه « الدعاء مخ العبادة » اهـ

وقال القسطلاني في ( إرشاد الساري ) كتاب الدعوات بفتح الدال والعين المهماتين جمع دعوة بفتح أوله مصدر يراد به الدعاء قال دعوت الله أي سأنته اهـ وقال تحت قوله تعالى ( ادعوني أستجب لكم ) اما كان من أشرف أنواع

(١) أي كلام العسقلاني في الفتح وقال - أي العسقلاني أيضا فيه

الطاعات الدعاء والتضرع أمر الله تعالى به فضلا وكرما، وتكفل لهم بالإجابة، وقيل المراد بقوله ( ادعوني أستجب لكم ) الأمر بالعبادة بدليل قوله بعد ( ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) صاغرين ذليلين . والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن كقوله ( ان يدعون من دونه إلا أنا ) وأجاب الاولون بأن هذا ترك الظاهر فلا يصار اليه إلا بدليل

وقل «الامة تقي الذين السبكي : الاولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره . وأما قوله بعد ذلك ( عن عبادتي ) فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة ، فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء ، وعلى هذا فالوعيد إنما هو في حق من ترك الدعاء استكباراً ومن فعل ذلك كفر اهـ

وقل في مجمع البحار : والدعاء الغوث ومنه ( ادعوني أستجب لكم ) أي استغيثوا إذا نزل بكم ضر ( دعوا الرحمن وادا ) أي جعلوا ( ان ندعو من دونه ) ان نعبد يقال دعوته إذا ناديته وإذا سميته ، وفيه ان نساء بدعون أي يطالبن بالمصاييح من خوف اللب . وفيه « ان تدعوا لله ندا » الدعاء النداء . ويستعمل استعمال التسمية والسؤال والاسئدة . وهو هنا مضمن معنى الجعل . وفيه الدعاء وهو العبادة أي يستأهل أن يسمى عبدة لدلالته على الاقبال عليه والاعراض عما سواه ، ويمكن إرادة لغته أي الدعاء ليس الا اظهار النداء ( ادعوني أستجب لكم ) اعبدوني أنبكم لقوله ( ان الذين يستكبرون عن عبادتي ) اهـ انتقط

هذا درست تلك العبارات فقد عرفت ان الدعاء قد يطلق أيضا على العبادة ولكن هذه مباحث الاول ان هذا ادعاء بلا دليل ، وأما ما يذكر له من الشواهد والامثلة من القرآن المجيد كقوله تعالى ( ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ) وقوله تعالى ( ادعوني أستجب لكم ) وقوله تعالى ( ان يدعون من دونه إلا أنا ) وقوله تعالى ( ان ندعو من دونه ) وغيرها من الآيات فلا يصلح شاهدا

له، إذ يحتمل أن يراد بالدعاء في هذه الآيات كلها السؤال بجلب النفع ودفع الضرر الذي هو معناه الحقيقي، بل هو المتعين لأنه ليس هناك صارف يصرف عن إرادة المعنى الحقيقي، وقد صرح غير واحد من أهل العلم بأن المراد بالدعاء في قوله تعالى ( ادعوني أستجب لكم ) هو السؤال بجلب النفع ودفع الضرر لا العبادة وإن اختلف الناس فيه

وذكر الامام الرازي تحت قوله تعالى ( ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين ) ما يقتضي أن المراد بالدعاء في هذه الآية طلب المنفعة والمضرة ونصه هكذا: يعني لو اشتغلت بطلب المنفعة والمضرة من غير الله فأنت من الظالمين، لأن الظلم عبارة عن وضع الشيء في غير موضعه، فإذا كان ماسوى الحق معزولاً عن التصرف كانت إضافة تصرف الى ماسوى الحق رضاء للشيء في غير موضعه، فيكون ظلالاً اه

فان قلت الصارف هناك ما قد ذكر صاحب الرسالة فيما تقدم من انه لو كان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة شمل ذلك نداء الاحياء والاموات، فيكون كل نداء ممنوعاً مطلقاً سواء كان الاحياء والاموات أم للحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك

إقنا) هذا لا يصلح صارفاً، فان المراد بالدعاء عندنا ليس مطلقاً لنداء من لنداء الذي فيه طلب ما لا يقدّر عليه إلا الله كما تقدم - لا يتم فعله هذا ليس هذا المعنى حقيقياً فانه فرد من أفراد مطلق النداء، وإذا أطلق المطلق وأريد به الخاص فهو مجاز، لا ننوّل كما ان لفظ الدعاء وضع في الاصل لمطلق النداء كذلك وضع لنداء الذي ذكرناه، يرشدك الى هذا عبارات الجوهري وصاحب التماموس وانعمومي التي ذكرت فيما تقدم فتذكر، فيكون النداء المذكور حقيقة شرعية

وعلى تقدير تسليم أن لفظ الدعاء ليس بحسب اللغة موضوعاً للنداء المذكور

يقال لاشك في أن لفظ الدعاء بحسب الشرع موضوع للنداء المذكور ، فان الله تعالى ورسوله جعل الدعاء من أفراد العبادة قال الله تعالى (ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) وقال رسوله ﷺ «الدعاء هو العبادة» وأيضا قال «الدعاء مخ العبادة»

وقد أمر الله تعالى ورسوله بالدعاء في غير ما وضع ، وهذا دال على أن الدعاء الشرعي عبادة ، ولا مرية في أن مطلق النداء ليس بعبادة ، فاذا المراد به هو النداء المذكور فيكون النداء المذكور حقيقة شرعية لفظ الدعاء ، ويمكن أن يراد بالدعاء في الايات المذكورة مطلق النداء ويخصص بمخصصات أخرى ، فيكون من قبيل العام الذي خص منه البعض فيكون فيما بقي من الافراد حجة ظنية ، وليس هناك مخصص يخرج دعاء الاموات من الانبياء والصالحين الذي يتضمن طلب ما لا يقدر عليه الا الله من هذا العموم

(والثاني) انه لو سلم اطلاق الدعاء على العبادة ، فهذا مجاز ، ومن ثم قال اقسطلاني ، وأجاب الاولون بأن هذا ترك الظاهر فلا يصار اليه إلا بدليل ، وهكذا قل الامم الرازي

وقال في فتح البيان (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ) قال أكثر المفسرين المعنى وحدوني وابدوني أقبل عبادتكم وأغفر لكم وأجكم وأنبكم ، وقيل هذا الوعد بالاجابة مقيد بالمشيئة أي أستجب لكم ان شئت كقولهم ( فيكشف ما تدعون اليه ان شاء ) ، وقيل المراد بالدعاء السؤال بحاجب النفع ودفع الضرر ، قبل الاول أولى لان الدعاء في أكثر استعمالات الكتاب العزيز هو العبادة ( قالت ) بل الثاني أولى ، لان معنى الدعاء حقيقة وشرعا هو الطلب ، فان استعمل في غير ذلك فهو مجاز على أن الدعاء في نفسه باعتبار معناه الحقيقي هو عبادة بل مخ العبادة كما ورد بذلك الحديث الصحيح فالند سبحانه

قد أمر عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة ووعدته الحق وما يبذل القول لديه ولا يخلف الميعاد اهـ

وقال في نزل الابرار وقد حقق العلامة الشوكاني في مؤلفاته أنها بمعنى الدعاء في القرآن وفي الحديث « وعليه الفحول من العلماء في القديم والحديث » وحيث تقرر أن الدعاء عبادة أفنى الراسخون في العلم بأن دعاء من سوى الله كأننا من كان شرك وعبادة لذلك الغير ، والبحث في هذا يطول جدا انظره في كتاب ( الدين الخالص ) فإن مؤلفه قضى الوطر بذلك اهـ

وقال الامام الرازي وحقيقة الدعاء استدعاء العبدربه جل جلاله العناية ، واستمداده إياه المعونة ، وقال أيضا الدعاء مغاير للعبادة في المعنى اهـ  
وإذا ثبت أن العبادة معنى مجازي للدعاء فلا يصار اليه إلا عند تعذر الحقيقة وفيما نحن فيه تعذر الحقيقة ممنوع .

( والثالث ) ان الدعاء إذا كانت العبادة معنى مجازيا له فما العلاقة بينهما فنقول العلاقة بينهما إما العموم والخصوص ، فان العبادة عام والدعاء خاص ، قال العلامة تقي الدين السبكي الاولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره ، وأما قوله بعد ذلك عن عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة ، فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء ، كذا ذكره القسطلاني في ( ارشاد الساري ) وأيضاً قال القسطلاني لما كان من أشرف أنواع الطاعات الدعاء والتضرع أمر الله تعالى به فضلا وكرما وتكفل لهم بالاجابة

وقال الامام الرازي وقال الجمهور لا عظم من العقلاء ان "دعاءهم مقامات العبودية ويدل عليه وجوه من النقل والعقل

وأيضاً قال ولما كان أشرف أنواع الطاعات الدعاء والتضرع ، لا جرم أمر الله تعالى به في هذه الآية فقال ( وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ) اهـ

وأيضاً قال واعلم أن الدعاء نوع من أنواع العبادة وقال بل نقول الدعاء يفيد معرفة ذلة العبودية، ويفد عزة الربوبية، وهذا هو المقصود الاشرف الاعلى من جميع العبادات، وبيانه أن الداعي لا يقدم على الدعاء إلا إذا عرف من نفسه كونه محتاجاً الى ذلك المطلوب وكونه عاجزاً عن تحصيله وعرف من ربه وإله أنه يسمع دعاءه ويعلم حاجته وهو قادر على دفع تلك الحاجة وهو رحيم تقتضي رحمته إزالة تلك الحاجة، وإذا كان كذلك فهو لا يقدم على الدعاء إلا إذا عرف كونه موصوفاً بالحاجة وبالعجز وعرف كون الإله سبحانه موصوفاً بكمال العلم والقدرة والرحمة، فلا مقصود من جميع التكاليف إلا معرفة ذل العبودية وعز الربوبية، فإذا كان الدعاء مستجعماً لهذين المقامين لا جرم كان الدعاء أعظم أنواع العبادات أو العلاقة بينهما السببية والمسببية فإن العبادة سبب للدعاء، قال الامام الرازي تحت قوله تعالى (إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا) ويدعون بمعنى يعبدون لأن من عبد شيئاً فإنه يدعوه عند احتياجه اليه وقال أيضاً ان الغلب من حال من يعبد غيره أن يلتجئ اليه في المسألة ليعرف مراده إذا سمع دعاءه ثم يستجيب له في بذل منفعة أو دفع مضرة له (والرابع) أن الله تعالى قال بعد الأمر بالدعاء (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ) فلولاً أن الدعاء بمعنى العبادة لما بقي لقواه (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) معنى، فنقول الربط لا يتوقف على ذلك بل هناك ثلاث احتمالات

(الاول) ما ذكر أي يراد بالدعاء العبادة

(والثاني) أن يراد بالعبادة الدعاء، فكما أن العبادة معنى مجازي للدعاء

كذلك الدعاء معنى مجازي للعبادة

(والثالث) أن يراد بكليهما معهما الحقيقي، وإنما يشكل الربط على هذا

التقدير فلفظ ، فوجه الربط على هذا ما ذكره السبكي وقد ذكرت عبارته فيما تقدم وفربب منه أن يقال ان العبادة أهم من الدعاء ، فمن استكبر عن الدعاء استكبر عن العبادة فتفتن

وجملة القول في الباب أن الدعاء معناه الحقيقي طلب جلب النفع ودفع الضرر وأما كونه بمعنى العبادة فممنوع ولو سلم فهو معنى مجازي ولا يصار إلى المجاز مع امكان الحقيقة (١)

قوله ( ) وأما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فباطل

أيضاً . فان توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية ، ألا ترى الى قوله تعالى (أستبرأكم الله من عبادة الأصنام إنما عبادة العباد إنما هي تمجيد لله تعالى ) ولم يقل أستبرأكم من عبادة الأصنام ، وإنما قال أستبرأكم من عبادة الأصنام ، ومن

(١) أكثر ما أورده من النقول مباحث اصطلاحية لاحاجة إليها والتحقير أن الدعاء في أصل اللغة النداء والطلب وهو قسمان عادي وعبادي فما وجه الداعي الى مثله من طلب يقدر المدعو على اجابته بمقتضى الاسباب العادية فهو دعاء عادي - وما وجهه الى من يعتقد أن له قدرة أو سلطاناً غيبياً فوق الاسباب العادية فهو العبادة سواء كان المدعو يستجيب له بقدرته الذاتية أم بتأثيره وشفاعته ووساطته عند ذي القدرة الذاتية . والاول دعاء الموحدين لا يتوجهون فيه إلا إلى ربهم وحده ، والثاني دعاء المشركين الذين يتوجهون الى اثنين فأكثر واحد قادر بذاته وغيره قادر بشفاعته وواسطته عند القادر بذاته ، وهذا كان يصرح مشركو العرب كما حكى الله عنهم . ومن العجيب أن يخفى هذا الشرك في أعلى أنواع العبادة والفرد الكامل منها على أدعياء العلم وهو الدعاء الديني منذ قرون مع دلالة الآيات الكثيرة عليه دلالة قطعية . ومثل الدعاء غيره من الاقوال والافعال التي يختلف حكمها وتسميتها باختلاف من توجه اليه كالاستعانة والاستغاثة والسجود والطواف فان توجهت إلى صاحب القدرة والسلطان الغيبي بالذات أو الوساطة كانت عبادة وإلا كانت عادة . وكتبه محمد رشيد رضا

المعلوم أن من أقرَّ الله بالربوبية فقد أقرَّ له بالألوهية إذ ليس الرب غير الإله بل هو الإله بعينه ﴿

أقول لا مزية في أننا ماورون باعتقاد أن الله وحده هو ربنا ليس لنا رب غيره، وباعتقاد أن الله وحده هو معبودنا ليس لنا معبود غيره وأن لا نعبد إلا إياه، والامر الاول هو الذي يقال له توحيد الربوبية والامر الثاني هو الذي يقال له توحيد الألوهية، والاشراك في الاول يسمى الاشراك في الربوبية والاشراك في الثاني يسمى الاشراك في الألوهية. والآيات الدالة على الامر الاول كثيرة منها قوله تعالى في سورة البقرة ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ) ومنها قوله تعالى في آل عمران ( وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ) إلى قوله تعالى ( إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ) ومنها قوله تعالى فيه قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ) ومنها قوله تعالى فيه ( وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنِّسَاءَ أَرْبَابًا أَأَیْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ) ومنها قوله تعالى في سورة النساء ( وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ) الآية ومنها قوله تعالى في المائدة ( وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ

اعبدوا الله ربّي وربكم ( ومنها قواه تعالى في الانعام ) ثم الذين كفروا  
بربهم يعدلون ( ومنها قوله تعالى فيها ) فلما جنّ عليه الليل رأى كوكباً  
قال هذا ربّي فلما أفلّ قال لا أحبّ الأفلين - إلى قوله تعالى - إني  
وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من  
المشركين ( ومنها قواه تعالى فيها ) بديع السموات والأرض أنى يكون  
له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم \* ذلكم  
الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه ( ومنها قواه تعالى فيها )  
( قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شيء ) ( ومنها قواه تعالى في الاعراف )  
( إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى  
على العرش - إلى قوله تعالى - تبارك الله رب العالمين ) ( ومنها قوله تعالى فيها )  
( أألسن برّبكم ؟ ) ( ومنها قوله تعالى في التوبة ) ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم  
أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم ) ( ومنها قواه تعالى في سورة يونس )  
( إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام - إلى  
قوله - ذلكم الله ربكم فاعبدوه ) ( ومنها قوله تعالى فيها ) قل من يرزئكم  
من السماء والأرض أمّن يملك السمع والأبصار ، ومن يخرج الحيّ  
من الميت ويخرج الميت من الحيّ ومن يدبر الأمر ؟ فسيقولون الله  
فقل أفلا تتقون \* فذلكم الله ربكم الحق فاذا بعد الحق إلا الضلال  
فأنسى تصرفون ؟ ) ( ومنها قوله تعالى في سورة يوسف ) ( أرباب متفرقون  
خير أم الله الواحد القهار ؟ ) ( ومنها قواه تعالى في سورة اعد ) ( قل من رب  
السموات والأرض قل الله ) ( ومنها قوله تعالى فيها ) قل هو ربّي لا إله إلا  
هو ( ومنها قواه تعالى في الكهف ) ( لكنا هو الله ربّي ولا أشرك برّبّي )

أحداً) ومنها قوله تعالى فيها (ويقولُ يا ليتني لم أشركُ بربي أحداً) ومنها قوله تعالى في مريم (وما كان ربُّكُ نسياً \* ربُّ السمواتِ والأرضِ وما بينهما فاعبُدْهُ واسطبرِعبادته) ومنها قوله تعالى في سورة طه (قال ربُّنا الذي أعطى كلَّ شيءٍ خلقه ثم هَدَى) ومنها قوله في سورة الأنبياء (قال بل ربُّكم ربُّ السمواتِ والأرضِ الذي فطرَهنَّ وأنا على ذلكم من الشاهدين) ومنها قوله تعالى في الحج (الذين أُخْرِجُوا من ديارهم بغيرِ حقٍّ إلا أن يقولوا ربُّنا الله) ومنها قوله تعالى في الصفات (إنَّ إِلَهكم لواحد \* ربُّ السمواتِ والأرضِ وما بينهما وربُّ المشارق) ومنها قوله تعالى في ص. (وما من إله إلا اللهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ \* ربُّ السمواتِ والأرضِ وما بينهما العزيز الغفار) ومنها قوله تعالى في الزمر غيب بيان شيء من صفات الله تعالى (ذلكم الله ربُّكم له المُلْكُ لا إله إلا هو فَأَنَّى تُصْرَفُونَ؟) ومنها قوله تعالى في المؤمن (وقال رجلٌ مؤمنٌ من آلِ فرعونَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ؟) ومنها قوله تعالى في المؤمن بعد ذكر بعض صفات الله تعالى (ذلكم الله ربُّكم خالقُ كلِّ شيءٍ لا إله إلا هو فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ؟) ومنها قوله تعالى فيها (ذلكم الله ربكم فبارك الله ربَّ العالمين \* هو الحيُّ لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله ربَّ العالمين) ومنها قوله تعالى في حم السجدة (قل أَنتَهم لتكفُرُون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداداً ذلك ربُّ العالمين) ومنها قوله تعالى في الشورى (ذلكم الله ربِّي عليه توكلتُ وإليه أنيب)

وأما الآيات الدالة على الامرات في فأكثر من أن نحصى منها بعض ما

لآيات الامر الاول من الآيات ، ومنها ما أتوا عليك الآن فنقول

منها قوله تعالى في الفاتحة (إِياكَ نَعْبُدُ وَإِياكَ نَسْتَعِينُ) وقوله تعالى في البقرة (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ) وقوله تعالى فيها (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) وقوله تعالى فيها (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهاً وَاحِداً وَنَحْنُ بِهِ مُسْلِمُونَ) وقوله تعالى فيها (وَالِكُفْرُ مِنْهُمْ لَاحِدٌ إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) وقوله تعالى فيها (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ) وقوله تعالى فيها (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ) وقوله تعالى في آل عمران (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ) وقوله تعالى في النساء (إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ) وقوله تعالى في المائدة (وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِلَهُ الْمَلَائِكَةِ وَمُتَوَّاهٌ) وقوله تعالى في الأنعام (وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ) وقوله تعالى فيها (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَاحِدٌ) وقوله تعالى فيها (أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) وقوله تعالى في الأنعام (قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) وقوله تعالى في الأعراف (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا - إِلَى قَوْمِهِ - فَقَالَ يَأْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) وقوله تعالى فيه (وَالِى عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَأْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) وقوله تعالى فيه (قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا؟) وقوله تعالى فيه (وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَأْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) وقوله تعالى فيه (وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَأْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ. لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ)

وقوله تعالى في التوبة (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون)

ولا أظنك شاكاً في أن مفهوم الرب ومفهوم الإله متغايران وإن كل مصداقهما في نفس الامر وفي اعتقاد السامعين المخلصين واحداً، وذلك يقتضي تغاير مفهوم التوحيدين، فيمكن أن يعتقد أحد من الضالين توحيد الرب ولا يعتقد توحيد الإله، وأن شرك واحد من المبطلين في الالهية ولا يشرك في الربوبية، وإن كان هذا باطلاً في نفس الامر، ألا ترى أن مصداق الرزق ومالك السمع والابصار والحَيِّ والميت، ومدير الامر، ورب السموات السبع ورب العرش الكريم، ومن بيده ملكوت كل شيء والخالق ومسخر الشمس والقمر ومنزل الماء من السماء - ومصداق الإله واحد؟ ومع ذلك كان مشركوا العرب يقرون بتوحيد الرزق ومالك السمع والابصار وغيرها، ويشركون في الالهية والعبادة، والدليل عليه ما قال تعالى في سورة يونس (قل مَنْ يرزقكم من السماء والأرض أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يَدْرِ الْأُمُورَ؟ فسيقولون الله، فقل أفلا تتقون؟ فقل لكم الله ربكم الحق، فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون؟) وقوله تعالى في سورة المؤمنين (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون؟\* سيقولون لله قل أفلا تذكرون؟\* قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم؟\* سيقولون لله قل أفلا تتقون؟\* قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون؟ سيقولون لله قل فأنى تسحرون) وقوله تعالى في سورة العنكبوت (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن أنه فأنى يؤفكون؟) وقوله تعالى فيها أيضاً (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله؟ قل الحمد لله بل أكثرهم

لا يعقلون ) وقوله تعالى في سورة الفان ( وائن سألتهم من خلق السموات والارض ليقوان الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ) وقوله تعالى في سورة الزمر ( ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقوان الله ) وقوله تعالى في سورة الزخرف ( وائن سألتهم من خلق السموات والارض ليقوان خالقهم العزيز العا ) وقوله تعالى فيها أيضا ( ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأئن يؤفكون؟ ) فكذاك عبادة القبور الذين لم يبق فيهم من الاسلام إلا اسمه يقرون بتوحيد الازق والمحبي والمميت والخالق والمؤثر والمدبر والرب (١) ومع ذلك يدعون غير الله من الاموات خوفا وطمعا ، واذبحون لهم وينذرون لهم وبطوفون بهم ويخلقون لهم ، ويخرجون من أمواتهم جره الهه ، وكون مصداق الرب عين مصداق الاله في نفس الامر وعند المسامين المخلصين لا تقتضي تحوذه فهو توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية ، ولا اتحاد مصداق الرب والاله عند نشر كبر من الامم الماضية وهذه الامة

أما نعقل ان لفظ توحيد الربوبية ، ولفظ وحيد الألوهية كلاهما مركبان اضيفان والمضاف في كليهما كلي ؟ وهذا غني عن البيان ، وكذا ان المضاف اليه في كليهما ، فان الربوبية والألوهية معنيين مصدرين منبذان من رب والاله وهما كليان . أما الرب فلأن معناه الله واسيد والمتصرف بالاصلاح والاصح والمدبر والمربي والجابر والقائم والعبود ، وكل واحد مما ذكر معى كى

(١) الامر الواقع انهم يقرون بهذه الالفاظ كلفظ الاله ولكنهم يعتقدون ان الاولياء تأثيرا غيبيا في معابهم إما بالذات وإما بالشفاعة أو تكريمه عند الله ولذلك يدعونهم وحدهم أو مع الله في طاب الرزق وسير المصير ، فاعترفوا بشركهم في الألوهية وعقيدتهم شرك بالربوبية . من دنهم من يستند اليهم لتصرف في الكون كله ففي بعض كتب الرقاعية ان احمد الرقاعي كان يفتقر ويغنى . ريسعدو يشقي ويميت ويحيي وفيها ان السموات السبع في رجاء كخلخال . وكتبه محمد رشيد رضا

وأما الإله فلأن معناه المعبود بحق أو باطل، وهو معنى كلي فالمتنزع منها أيضا يكون معنى كلياً، فتوحيد الربوبية اعتقاد أن الرب واحد سواء كان ذلك الرب عين الإله أو غيره، وتوحيد الألوهية اعتقاد أن الإله واحد سواء كان ذلك الإله عين الرب أو غيره.

وإذا تقرر هذا فنقول يمكن أن يوجد في مادة توحيد الربوبية ولا يوجد توحيد الألوهية كمن يعتقد أن الرب واحد ولا يعتقد أن الإله واحد بل بمبدأ آلهة كثيرة، ويمكن أن يوجد في مادة توحيد الألوهية ولا يوجد توحيد الربوبية كمن يعتقد أن المستحق للعبادة واحد، ولا يعتقد وحدانية الرب، بل يقول أن الأرباب كثيرة متفرقة، ويمكن أن يجتمعا في مادة واحدة كمن يعتقد أن الرب والإله واحد، فثبت أن مفهوم توحيد الربوبية مغاير لمفهوم توحيد الألوهية نعم توحيد الربوبية من حيث أن الرب مصداقه إنما هو الله تعالى لا غير يسألزم توحيد الألوهية من حيث أن الإله مصداقه إنما هو الله تعالى لا غير لكن هاتين الحقيقتين زائدتان على نفس مفهومي التوحيدين ثابتان بإبرهان العقلي والنقلي على أننا لو قطعنا النظر عن بحث تغاير مفهومي التوحيدين فطلبونا حاصل أيضاً فإن توحيد الألوهية لا يتأتى إنكاره من أحد من المسلمين وهو كاف لا نبات أشراك عباد القبور فانهم إذا دعوا غير الله رغبة ورهبة وخوفاً وطمعاً، وطلبوا منه ما لا يقدر عليه إلا الله، ونحروا لهم ونذروا لهم وطافوا لهم وحاقوا لهم، وأخرجوا من أموالهم جزءاً له، وصنعوا غير ذلك من العبادات فقد عبدوا غير الله واتخذوه آلهة من دون الله.

(فانقست) أن عباد القبور لا يعتقدون أن الأموات من الأنبياء والصالحين أرباب وآله أصلاً، ولا يطلعون نمط الأرباب والآلهة أبداً فكيف يكونون مشركين؟ (قالت) في هذا ذهول عن معنى الأشراك في الألوهية والعبادة فإن

الاشراك في العبادة عبادة غير الله من الدعاء والذبح والنذر والطواف وغيرها سواء يعتقد ربا أو إلها أم لا؟ وسواء يطلق لفظ الرب والاله عليه أم لا؟ يدل عليه الآيات الكثيرة منها قوله تعالى ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم — الى قوله — فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ) وقوله تعالى ( قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ) وقوله تعالى ( وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ) وقوله تعالى ( ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون ) وقوله تعالى ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ) وقوله تعالى ( وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ) وقوله تعالى ( وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكون من المشركين ) وقوله تعالى ( إله مع الله ) تعالى الله عما يشركون ) وقوله تعالى ( فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون ) وقوله تعالى ( ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركتَ يحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين \* بل الله فاعبد وكن من الشاكرين ) وقوله تعالى ( قل انما أدعوا ربي ولا أشرك به أحدا )

وأما استدلال المؤلف (١) على اتحاد توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية بقوله تعالى ( أأستبرئكم؟ قالوا بلى ) ولم يقل أأست بالهكم بأنه تعالى اكتفى منهم بتوحيد الربوبية فليس بشيء ، فن غاية ما ثبت من الآية أن الله تعالى لم يذكر في هذه الآية توحيد الألوهية ، وهذا لا دلالة له بشيء من الدلالات على

اتحادهما، فرب حكم يذكر في آية دون أخرى، وتوحيد الالهية وان لم يذكر في هذه الآية فهو مذكور في الآيات التي تلونا آنفاً، وتوجيه الالكتفاء بتوحيد الربوبية ليس منحصراً في أنهما لما كانا متحدين اكتفى بذكر أحدهما بل هناك احتمالات أخرى

(الاول) ان الاقرار بتوحيد الربوبية مع لحاظ قضية بديمية وهي أن غير الرب لا يستحق للعبادة يقتضي الاقرار بتوحيد الالهية عند من له عقل سليم وفهم مستقيم، فيكون الاقرار المذكور حجة عليهم كما احتج الله تعالى على المشركين بتوحيد الارزق، ومالك السمع والابصار، والمحيي والمميت، ومدبر الامر، ومن له الارض ومن فيها، ورب السموات السبع ورب العرش العظيم، ومن يده ملكوت كل شيء، ومن خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر، ومن نزل من السماء ماء، ومن خلقهم — في الآيات التي تالت فيما تقدم — على وحدانية الالهية

قال الحافظ ابن كثير تحت قوله تعالى (فل من يرزقكم من السماء والارض من يملك السمع والابصار) الآية: يخرج تعالى على المشركين باعتبار فهم بوحداية ربوبيته على وحدانية أنوحيته، وقال (فقل أفلا تتقون) أي أفلا تخافون منه أن تعبدوا معه غيره بآرائكم وجهلكم؟ وقواه (فذلكم الله ربكم الحق) الآية أي فهذا الذي اعترفتم بأنه فاعل ذلك كله هو ربكم والهمكم الحق الذي يستحق أن أنفرد بالعبادة، فإذا بعد الحق إلا الضلال، أي فكل معبود سواه باطل لا إله إلا هو واحد لا شريك له (فأني تصرفون؟) أي فكيف تصرفون عن عبادته الى عبادة ما سواه وأنتم تعلمون أنه الرب الذي خلق كل شيء والمتصرف في كل شيء اه

وفال تحت قواه تعالى (قل من الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون؟) يقولون

الله ( الآية: يقرر تعالى وحدانيته واستقلاله بالخلق والتصرف والملك ليرشد إلى أنه الله الذي لا إله إلا هو ولا تنبغي العبادة إلا له وحده لا شريك له ، ولهذا قال ارسلوه محمد ﷺ أن يقول لله شركين العابدون معه غيره المعترفون له بالربوبية وأنه لا شريك له فيها ، ومع هذا فقد أمر كوا معه في الالهية فعبدوا غيره معه ، مع اعترافهم أن الذين عبدوه لا يحقون شيئاً ولا يملكون شيئاً ولا يستبدون شيئاً ، بل اعتقدوا أنهم يقربونهم إليه ذاتي (معبودهم) لا ليقربونا إلى الله زلفى ) فقال ( قل لمن الأرض ومن فيها ) أي من سلككم الذي خلقها ومن فيها من الحيوانات والنباتات والثمار وسائر صنوف المخلوقات ( ان كنتم تعلمون ؟ سيعلمون لله ) أي فيعترفون لك بأن ذلك لله وحده لا شريك له . فإذا كان ذلك ( قل أفلا تذكرون ) أنه لا تنبغي عبادة إلا المخلص في الرارق لا غيره ( قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ ) أي من هو خالق العالم المعوي بما فيه من الكواكب النيرات . والملائكة الخاضعين له في سائر لأقطار وأجداث ، ومن هو رب عرش العظيم ، هي الذي هو صنف المحسوسات قل وقوله ( سيعلمون تذكروا أفلا تعلمون ) أي إذا كنتم تعرفون أنه رب سموات ورب العرش العظيم أفلا تحفون عذابه وتحذرون عذابه في عبدكم معه غيره وأنتم اكنتم ؟

قل وقوله ( سيعلمون ) أي سيعترفون أن الله عظيم ذي يجب ولا يجار عبه هو الله تعالى وحده لا شريك له قل وتلى تسحرون ؟ أي فكيف يذهب عنه لكم في عبادتكم معه غيره مع استغفاركم وغلبكم بذلك اه

وقال تحت قوله تعالى ( الله حيركم أم يشركون ؟ أم أن خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأتينا به حقائق ذات بهجة . ما كن لكم أن تذبذبوا شجرها . إن الله مع الله ؟ بل هم قوم عدلون ، استأنهم الكبار على المنكرين في عذابهم مع آله أخرى ثم أسرع بين أنه

المتفرد بالخلق والرزق والتدبير دون غيره ، أي لم تكونوا تتدرون على إنبات أشجارها ، وإنما يقدر على ذلك الخالق والرازق المستقل بذلك ، المتفرد به دون ما سواه من الأصنام والانداد كما يعترف به هؤلاء المشركون كما قال الله تعالى في الآية الأخرى ( ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله - ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله ) أي هم معترفون بأنه الفاعل لجميع ذلك وحده لا شريك له ، ثم هم يعبدون معه غيره مما يعترفون أنه لا يخلق ولا يرزق ، وإنما يستحق أن يفرد بالعبادة من هو المتفرد بالخلق والرزق ، ولهذا قل تعالى ( أإله مع الله ؟ ) يعبد وقد تبين لكم ولكل ذي لب مما يعترفون به أيضا أنه الخالق الرازق اهـ

وقال تحت قوله تعالى ( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون ؟ ) الآية : يقول تعالى مقررًا أنه لا إله إلا هو ، لأن المشركين الذين يعبدون معه غيره معترفون بأنه المستقل بخلق السموات والأرض والشمس والقمر وتسخير الليل والنهار ، وأنه الخالق الرازق لعباده ، ومقدر آجالهم واختلاف أرزاقهم ففوت بينهم ، فمنهم الغني والفقير وهو العليم بما يصلح كلا منهم ، ومن يستحق الغنى ممن يستحق الفقر ، فذكر أنه المستقل بحق الأشياء ، المتفرد بتدبيرها ، فإذا كان الأمر كذلك فلم يعبد غيره ولم يتوكل على غيره ؟ فكما أنه الواحد في ملكه فيمكن الواحد في عبادته ، وكثيرا ما يقرر تعالى عدم الألوهية بالاعتراف بتوحيد الربوبية ، وقد كان المشركون يعترفون بذلك كما كانوا يقولون في تلبيتهم : إلهك لا شريك لك ، إلا شريكاً ههنا ، تملكه وما ملك اهـ وقال تحت قوله تعالى ( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل اخذ الله الآية بقوله تعالى مخبراً عن هؤلاء المشركين به أنهم يعرفون أن الله خالق السموات والأرض وحده لا شريك له ومع هذا يعبدون معه شركاء يترفون

انها خلق له وملاك له ولهذا قال تعالى (وائن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله) أي إذ قامت عليكم الحجة باعترافكم (بل اكثرهم لا يعلمون) اه  
وقال تحت قوله تعالى (يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض؟ لا إله الا هو فأنى تؤفكون؟) ينبه تعالى عباده ويرشدهم إلى الاستدلال على توحيدة في افراد العبادة له كما انه المستقل بالخلق والرزق فكذلك فليفرد بالعبادة، ولا يشرك به غيره من الاصنام، والانداد والاوثنان، ولهذا قال تعالى (لا إله الا هو فأنى تؤفكون؟) أي فكيف تؤفكون بعد هذا البيان، ووضوح هذا البرهان؟ وأنتم بعد هذا تعبدون الانداد والاوثنان اه  
وقال تحت قوله تعالى (ذلكم الله ربكم له الملك لا إله الا هو فأنى تصرفون) أي هذا الذي خلق السموات والارض وما بينهما، وخلقكم وخلق آباءكم، وهو الرب اله الملك وانتصرف في جميع ذلك (لا إله الا هو) أي الذي لا تنبغي العبادة الا له وحده لا شريك له (فأنى تصرفون؟) أي فكيف تعبدون معه غيره؟  
ين يذهب بعقولكم؟ اه

وقال تحت قوله تعالى في الزمر (وائن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) يعني المشركين كانوا يعترفون بأن الله عز وجل هو الخالق الاشياء كلها ومع هذا يعبدون معه غيره ممن لا يملك لهم ضرا ولا نفع اه  
وقال تحت قوله تعالى في الزخرف (وائن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خالفن العزيز العليم) يقول تعالى وائسأت يا محمد هؤلاء المشركين بالله العالدين معه غيره، من خلق السموات والارض؟ ليقولن خالفن العزيز العليم) أي اعترفن بأن الخالق لذلك هو الله وحده لا شريك له وهم مع هذا يعبدون معه غيره من الاصنام والانداد اه

وقال تحت قوله تعالى فيه أيضا (وائن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى

يؤفكون؟) أي ولئن سألت هؤلاء المشركين بالله العابدين معه غيره من خالقهم؟ (يقولن الله) أي هم يعترفون انه الخالق للاشياء جميعها وحده لا شريك له في ذلك ومع هذا يعبدون معه غيره ممن لا يملك شيئاً ولا يقدر على شيء فهم في ذلك في غاية الجهل والسفاهة وسخافة العقل ولهذا قال تعالى ( فأني يؤفكون؟ ) اهـ

(والاحتمال الثاني) ان في الآية اختصاراً والمقصود «ألست بربكم والهمكم؟» يدل عليه أثر ابن عباس ان الله مسح صلب آدم فاستخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة، فأخذ منهم الميثاق أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وتكفل لهم بالارزاق الحديث، وأثر أبي بن كعب في قوله تعالى (واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم) الآية قال فجعلهم له يومئذ جميعاً ما هو كائن منه الى يوم القيامة فجعلهم في صورهم ثم استنطقهم فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم (ألست بربكم؟ قالوا بلى) الآية قال فاني أشهد عايكم السموات السبع والارضين السبع وأشهد عايكم أبابكم آدم أن تقولوا يوم القيامة لم نعلم بهذا، اعلموا انه لا اله غيري ولا رب غيري ولا تشركوا بي شيئاً، واني لأرسل اليكم رسلي لينذروكم عهدي وميثاقي وأنزل عايكم كتبي، قالوا نشهد انك ربنا والهنأ لا رب لنا غيرك ولا اله لنا غيرك فأقروا له يومئذ بالطاعة. ذكر هذين الاثرين الحافظ ابن كثير في تفسيره وقال أيضاً فيه يخبر تعالى انه استخرج ذرية بني آدم من أصلابهم شاهدين على أنفسهم ان الله ربهم ومليكم وان لا اله الا هو كما انه تعالى فطرهم على ذلك وجباهم عابه اهـ

(والاحتمال الثالث) أن المراد بالرب ، المعبود ، قال القرطبي والرب المعبود ، وعن عكرمة في تفسير قوله تعالى ( ولا تتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله ) قال : يسجد بعضنا لبعض ، كذا قال الحافظ ابن كثير في تفسيره وغيره ، وقال الله تعالى في سورة التوبة ( اتحنوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً

من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) فالمراد بالارباب في تلك الآية هم المعبودون بدليل قوله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وكذلك فهم عدي بن حاتم (رض) وقرره النبي ﷺ عليه، روى الامام أحمد والترمذي وابن جرير من طرق عن عدي بن حاتم (رض) أنه لما بلغته دعوة رسول الله ﷺ فر إلى الشام وكان قد تنصر في الجاهلية فأسرت أخته وجماعة من قومه، ثم من رسول الله ﷺ علي أخته وأعطاه فرجعت إلى أخيها فرغبت في الاسلام وفي القدوم على رسول الله ﷺ، فتقدم عدي المدينة وكان رئيساً في قومه طيء. وأبوه حاتم الطائي المشهور بالكرم، فتحدث الناس بقدمه، فدخل على رسول الله ﷺ وفي عنق عدي صليب من فضة وهو يقرأ هذه الآية (اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) قال فقالت انهم لم يعبدوهم، فقال « بلى انهم حرموا عليهم الحلال وأحلوا لهم الحرام فاتبعوهم فذلك عبادتهم اياهم » الحديث

وقوله<sup>(١)</sup> ومن المعلوم أن من أقر الله بالربوبية فقد أقر له بالألوهية إذ

ليس الرب غير الاله بل هو الاله بعينه ﴿

فيه أنه ان اراد أن مفهوم الرب عين مفهوم الاله فقد تبين بطلانه. نعم فيما سلف، وان أراد ان مصداقه عين مصداق الاله، فهذا حق بحسب نفس الامر واعتقاد المسلمين المخلصين ولكن المشركين من الامم الماضية وهذه الامة لا يسمون عبادة مصداقها، وإذا كان الامر كذلك فأمكن منهم أن يقولوا لله بتوحيد الربوبية

ولا يقرؤا به بتوحيد الألوهية" وقد وقع كذلك دل عليه قوله تعالى في المؤمنون (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم؟ سيقولون لله قل أفلا تتقون) في هذه الآية أن المشركين كانوا معترفين بأن الله هو رب السموات السبع ورب العرش العظيم ومع ذلك كانوا يعبدون الاصنام والاولئان، وههنا بحثان (الاول) ان الاله لا يثبت منها إلا ثبوت الربوبية لله تعالى لا ان غيره تعالى ليس رباً اذ ليس هناك أداة حصر

(والثاني) ان الثابت منها انه هو ربوبية تعالى للسموات السبع والعرش العظيم فحسب لا ربوبية لجميع المخلوقات، فيحتمل أن يكون رب غير السموات السبع والعرش العظيم عندهم غير الله تعالى

والجواب عن الاول أن عدم ذكر المشركون غير الله تعالى في جواب سؤال برهانه واضح على انحصار الربوبية، فان السكوت في معرض البيان يان سبباً فيما يتم به عيبه الحجة، فلو كان غير الله عندهم رباً لذكروه في الجواب البتة (٢) والجواب عن الثاني أن المقصود أن رب جميع المخلوقات هو الله تعالى، وإنما حصرت السموات السبع والعرش العظيم بالذكر لأنها من أكبر الاجرام وأعظم وأشدّها خلقاً سبحانه ان معنى الرب هو المالك المتصرف وكون الله تعالى وحده مكاممصرف لجميع المخلوقات، ثابت بإقرار المشركين قال الله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن مملك السمع والابصار

(١) الصواب الواقع أنهم يقرؤن له تعالى وحده باسم الرب واسم الاله، ويشركون اولياءه معه في معناه جملاتهم بمدلول اللغة لأنها ليست لغتهم بالسليقة بخلاف عرب الجاهلية، فالرب هو المندبر لكل امر والمتصرف فيه بكل شيء غير مقيد بالاسباب وهؤلاء يشركون معه غيره في هذا التصرف الخاص بالربوبية ولكنهم يسمون اولياءهم متصرفين ومديرين ولا يسمونها ارباباً كما تقدم قريباً وكتبه محمد وشيدرضا (٢) أي حتى والبتة أضنها تستعمل في النفي فقط

ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر؟ فسيقولون: الله فقل أفلا تتقون \* فذاكم الله ربكم الحق ( وقال الله تعالى ( قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعملون؟ سيقولون لله قل أفلا تذكرون ) وقال تعالى قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون؟ سيقولون لله قل فأني تسحرون ) وقال تعالى ( ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر؟ ليقولن الله فأني يوفكون ) وقال تعالى ( واين سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها؟ ليقولن الله، قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون )

فان قلت هناك آيات دالة على أن المشركين لم يكونوا مقرين بتوحيد الربوبية منها قوله تعالى ( ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله ) فهذا دال على أن المشركين من أهل الكتاب كانوا يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله ومنها قوله تعالى ( فلما حن عليه الليلى رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين ) إلى قوله ( يا قوم اني برىء مما تشركون ) فان الخليل عليه السلام قال هذا في الثلاث الآيات مستمعها هم مبتكرا متكلما على خطئهم حيث يسمون الكواكب أربابا، ومنها قوله تعالى ( أغير الله ابغي رب وهو رب كل شيء ؟ ) وهذا نص على أن المشركين كانوا يبعثون غير الله من الاصنام والاولاد ربا ومنها قوله تعالى ( اتخذوا أجبدهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم ) ومنها قوله تعالى ( يا صاحبي السجن أرباب متفرقون أم الله الواحد القهار؟ ) فان يوسف عليه السلام سماهم أربابا لانهم كانوا يسمونهم كذلك ، ومنها قوله تعالى ( قل أنا ربكم الاعلى ) فهذا يدل على أن فرعون كان يثبت الربوبية لنفسه وغيره من الاولاد .

( فت ا جوابه بوجود

(الاول) انه ليس في شيء من الآيات المذكورة أن مشركا قال في حق غير الله تعالى إنه رب<sup>(١)</sup> غير أن فرعون قال أنا ربكم الاعلى وهو لم يكن . مشركا بالله بل دهرية منكرآ لله تعالى حيث قال وما رب العالمين ؟ انما هو في بعضها اتخذ الارباب، وهذا ليس نصا على أنهم مقرون بربوبيتهم بل يحمل أن يكون اتخذهم الارباب بمعنى صرف شيء من العبادة اليهم، أو بمعنى اتباع ما شرعوا هم من تحريم الحلال وتحليل الحرام لا أنهم كانوا يطلقون لفظ الرب عليهم . قال العلامة الامام حسن بن خالد (رح) في (منتهى قوت القلوب في إخلاص توحيد علام الغيوب) ومن هنا تعلم أن من صرف شيئا من العبادة إلى غير الله فقد تحمس بها ربا، أما كونه اتخذ إلها فقد صار له مالوها والمألوه المعبود، وإذا كن رسول الله ﷺ قال لأصحابه وقد سأله بعض حديثي الاسلام منهم أن جعل لهم ذات أنواط فقال « الله أكبر هذا كما قال بنو اسرائيل اجعل لنا إلها كما لهم آلهة لئلا نكون سنن من كن قبلكم » أخرجه بن أبي شيبه وأحمد وترمذي وصححه والنسائي عن أبي واقد الليبي مع أنهم لا يعبدون الشجرة ولا يستنسون بل ينوطون بها أسلحتهم ومتاعهم، فجعل اتخذهم لها لذلك اتخذ آلهة . بل قصد مخفوق معظم مدعاه والهدف به عند الشدائد، فأبي نسبة النفس

(١) هذا النبي المزمع غير مسلم فإن بعض البشر اتخذوا أربابا من دون الله ومن اتخذ ربا دهرية إن كانت هذه التسمية لغة قومه، وقريش ما كانت تتخذ آلهتها أربابا . و نصارى يسمون المسيح ربهم ولا يطلقون اسم الرب على من عبدوهم من دونه ومن اتخذوا رباً وآلهة وكذلك من اتبع سننهم من مبتدعة المسلمين كما تقدم وراجع تفسيرهم (اتخذوا احبارهم وروهبهم أرباباً) الآية في الجزء العاشر من تفسير المنار . وقوم ابراهيم اتخذوا الكواكب أرباباً والاصنام آلهة فراجع قصته في سورة الانعام وتفسيرها في الجزء السابع من تفسير المنار والمصنف ومن نقل عنهم ما كانوا يهرفون به ريح الكلدانيين وامثالهم من القدماء . وكتبه محمد رشيد رضا

بشجرة الى الفتنة بمن توحى اليهم الشياطين ؟ وأما كونه قد اتخذ ربا فلتشبهه الله في الربوبية ، وقد قال الله تعالى ( ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا ) وسبب نزول هذه الآية ما ذكرنا أن اليهود والنصارى قالوا للنبي ﷺ أتريد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم ؟ فقال رسول الله ﷺ « معاذ الله أن يعبد غير الله أو بأمر بعبادة غير الله ما بذلك بعثي ولا بذلك أمرني » فانزل الله تعالى في ذلك ( ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون \* ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ) فالرسول نفي أن يعبد غير الله أو بأمر بعبادة غير الله في جوابه عليهم ، والقرآن نزل بنفي أمره باتخاذ الملائكة والنبيين أربابا ، لان الربوبية من لوازم الالهية ، ففني أحدهما ففني للآخر ، وأبات أحدهما بآب للآخر ، لان المعبود لا بد أن يكون ما لا ينفع والضرر ، ومن يملك النفع والضرر فهو المعبود ، فمن أثبت العبادة لأحد فقد أثبت له الربوبية ومن أثبت الربوبية لأحد فقد أوجب له العبادة اهـ

وقل أيضا فيه : اذا علمت أن معنى الرب المنتصرف المالك ، وأن معنى الاله المعبود ، وأن معنى الالهة والالهة العبادة والمعبودية ، وأن العبادة هي أقصى مراتب الخضوع جبر وذلا ، علمت أن من قصد غير الله بتيه من العبادة أو أثبت له بعض خواص الرب سبحانه وتعالى فقد اتخذ ربا وألها سواء أطلق عليه اسم الاله أم لم يطلقه ، فان الاله المعبود وغاب على المعبود بحق وهو الله تعالى اهـ

وفي بعضها قول الخليل عليه السلام هذا ربي . وهذا ليس صاحبي أنتم قومه عليه "سلام يسمون الكواكب رباً في الآلة أقوال

منها أنه كان هذا منه عليه السلام عند قصور النظر لانه في زمن الطفولية، وقيل كان بعد بلوغ ابراهيم (ع م) ثم اختلف في تأويل هذه الآية ف قيل أراد قيام الحجة على قومه كالحاكمي لما هو عندهم وما يعتقدونه لاجل الزامهم ، وقيل معناه أهدأ ربي ؟ أنكر أن يكون مثل هذا ربا ، وقيل المعنى وأنتم تقولون هذا ربي فضمن القول ، وقيل المعنى على حذف مضاف أي هذا دليل ربي

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره : وقد اختلف المفسرون في هذا المقام هل هو مقام نظر أو مناظرة ؟ فروى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ما يقتضي أنه مقام نظر ، واختاره ابن جرير مستدلا عليه بقوله ( لئن لم يهدني ربي ) الآية ، وقال محمد بن اسحق قال ذلك حين خرج من السرب الذي ولدته فيه أمه حين تخوفت عليه من نمrod بن كنعان لما كان قد أخبر بوجود مؤود يكون ذهاب ملكه على يديه فمّر بقتل الغلمان عامئذ ، فلما حملت أم ابراهيم به وحان وضعه ذهبت به الى سرب ظاهر البلد فولدت فيه ابراهيم وتركته هنك وذكر أشياء من خوارق العادات كما ذكره غيره من المفسرين من السّف والخاف ، والحق ان ابراهيم عليه "صلاة والسلام كان في هذا المقام مناظراً لقومه مبيّناً لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الاصنام ، فبين في المقام الاول مع أبيه خطأهم في عبادة الاصنام الارضية التي هي على صورة الملائكة السماوية يشفعوا لهم الى الخالق العظيم الذي هم عند أنفسهم أحقر من أن يعبدوه ، وانما يتوسلون اليه بعبادة الملائكة يشفعوا لهم الى الخالق عنده في الرزق وغير ذلك مما يحتاجون اليه ، وبين في هذا المقام خطأهم وضلالهم في عبادة الهياكل وهي الكواكب السيارة السبعة المتحيرة اه

(قلت) لا يخفى عليك أن عبارة الحافظ دالة على أن مقصود ابراهيم (ع م)

بهذا القول بيان بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل ، وهذا لا ينوقف على

كون قومه قائلين برؤية الهياكل بل ينقسم هذا البيان على تقدير كون قومه جاحدين لربوبيتها أيضا بأن يقال ان هذه الهياكل اذ لا تصلح للربوبية فكيف تصلح للالهية؟ وفي بعضها أن الله تعالى أمر نبيه ﷺ أن يقول (أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شيء؟) ففيه بغي غير الله ربه وهو مثل اتخاذ الرب

وقد عرفت فيما تقدم ان اتخاذ شيء ربا ليس نسا على اقرار ربوبيته لاحتمال أن يكون اتخاذ الرب بمعنى صرف شيء من العبادة اليه أو بمعنى اتباع ما شرعوا لهم يدل عليه ما في التفسير من أنه جواب على المستركين لما دعوه الى عبادة غيره سبحانه . قال الحافظ ابن كثير في تفسيره : يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله في احلاص العبادة له والتوكل عليه (أغير الله أبغي ربا؟) أي أطلب ربا سواه وهو رب كل شيء يربني ويحفظني ويكلؤني ويدبر أمري أي لا أتوكل الا عليه ولا أنيب الا اليه، لانه رب كل شيء ومليكه، واهل الحلق والامر، ففي هذه الآية الامر باخلاص العبادة والتوكل كما تضمنت الآية التي قبلها اخلاص العبادة له لا شريك له اهـ

وفي بعضها أن يوسف (ع . م) قال نصاحبي السجن (أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار؟) وهذا ليس فيه تصريح أنها كانوا بطئان لفظ الارباب على الاصنام حتى يلزم انكار توحيد الربوبية ، بل يحتمل أن يكون المقصود بين بطلان ما كانوا عليه من عبادة الاصنام بأن اقول بالارباب المتفرقة بطل قصصا لا يتأتى انكاره من أحد من أهل العقل ، وما لا بصاح للربوبية لا يصلح للعبادة دل عليه قوله تعالى (ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتوها أنتم وآبائكم ما أنزل الله بها من سلطان، ان الحكم الا لله، أمر أن لا تعبدوا الا اياه، ذاك الدين القيم ونكث أكثر الناس لا يعلمون )

قل الحافظ ابن كثير في تفسيره (ان يوسف ع . م) قبل سى

بالمخاطبة والدعاء لها "الى عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ما سواه من الاوثان  
اتي يعبدوها قومها فقال (أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ؟) أي  
الذي ذل كل شيء اعز جلالة وعظمته ساطانه اه

وجملة اقول انه ليس في آية من الآيات ان واحداً من المشركين قال ان  
غير الله رب حتى ينزم إنكار توحيد الربوبية

(واوجه الثاني) انه يحتمل أن يكون المراد بالرب في الآيات المذكورة المعبود

وقد عرفت فيما تقدم ان الرب ربما يجيء بمعنى المعبود

(والثالث) ان كلام في مشركي العرب، والآيات المذكورة أكثرها في

حق غيرهم من مشركي أهل الكتاب وقوم ابراهيم وقوم يوسف عليهما السلام (١)

فلا يصح بتلك الآيات الاستدلال على أن مشركي العرب لم يكونوا مقربين بتوحيد

الربوبية . ولعلك قد تخطت من هنا فساد قول العلامة محمد بن اسماعيل الامير

حيث قال «فان قلت» أهل الجاهلية تقول في أصنامها انهم يقربونهم إلى الله زاني

كما تقولاه قبوريون (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) كما تقوله القبوريون (قلت)

لا سواء فن قبوريين مثبتون التوحيد لله قائلون انه لا إله إلا هو ، ولو ضربت

سنته على أن يقول ان الولي إله مع الله لما قالها ، بل عنده اعتقاد جهل ان الولي لما

تصاع الله كان له بطاعته عنده تعالى جاء به تقبل شفاعته ويرجى نفعه ، لا انه إله

مع الله بخلاف الوثني فانه امتنع عن قول لا إله الا الله حتى ضربت عنقه زاعماً ان

وبنه إله مع الله ويسميه ربا وإلهاً . قال يوسف عليه السلام (أرباب متفرقون

خير أم الله الواحد القهار ؟) سماهم أرباباً لانهم كانوا يسمونهم بذلك كما قال

خليل (هذا ربي) في اثلاث الآيات مستغنيا لهم بمبكتهم كلما على خطتهم حيث

يسمون الملائكة أرباباً وقنوا (أجعل الالهة إلهاً واحداً) وقال قوم ابراهيم

(من فعل هذا بالهتتنا) (أأنت فعلت هذا بالهتتنا يا ابراهيم؟) وقال ابراهيم (إفكاً آلهة دون الله تريدون) ومن هنا يعلم أن الكفار غير مقربين بتوحيد الالهية والربوبية كما توهمه من توهم من قواه (واثن سألهم من خلقهم ليقولن الله) (واثن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن خقهن العزيز العظيم) (قل من يرزقكم من السماء والارض - الى قواه - ليقولن الله) فهذا اقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوها لانه اقرار بتوحيد الربوبية لانهم يجعلون أو انهم أرباباً كما عرفت اه وجه الفساد ان الاقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوها اقرار بتوحيد الربوبية لما عرفت في تقدم من أن معنى الرب هو المالك المنصرف وكون الله تعالى وحده خالقاً ورزقاً ونحوها يستلزم كونه تعالى وحده مالكا متصرفا في جميع المخلوقات على أن قوله تعالى في المؤمنون (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم؟ سيقولون الله) نص على الاقرار بتوحيد الربوبية واضح ، وقد علمت الجواب عما فيه من البحثين فتذكر ، وأما قوله يجعلون أو انهم أرباباً فقد عرفت الجواب عنه فيما سلف بما لا مزيد عليه (١)

\*\*\*

قوله تعالى وما يعتقده هؤلاء الممثلة الكفرة بمسلمين ان قصد صاحب الحين والاعتقاد فيهم والتبرك به شرك أكبر

أقول جوابه قراءة قوله تعالى (سبحانك هاهنا تن عظيم) لم يقل أحد

(١) وقد علمت مما سلف أيضا ان الفرق بين المسلم والجاهلي في اطلاق اسم العبادة والاله ان التسمية عند الاول اصطلاحية وعند الثاني لغوية فكل تعظيم ودعاء فيما هو فوق الاسباب يسمى عنده عبادة ويسمى المعظم المطلوب منه ذلك معبوداً وإلهاً لان هذا يقتضي اعته والمسلم ليس كذلك فهو لا يعرف لهذه الاله إلا المعنى الشرعي وان جهل اصله اللغوي . وكتبه محمد رشيد رضا

## ٤٨٦ مسألة التبرك بالصالحين وطاب دعائهم وحديث أويس القرني

من الموحدين المتبعين للكتاب والسنة قلنا ان قصد الصالحين والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك ، سينال ان شاء الله تعالى هذا المقترى غضب من ربه وذلة في الحياة الدنيا . قال الله تعالى ( ان الذين اتخذوا العجل سينا لهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المقترين ) انما منعوا الناس ان يشدوا الرحال لزيارة قبور الصالحين وأين هذا من ذلك ؟ ولم يقولوا فيه أيضاً انه شرك أكبر انما فعلوا انه بدعة محرمة

قوله فان رسول الله ﷺ أمر صاحبه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب

( رض ) أن يقصدا أويس القرني ويسألاه الدعاء والاستغفار كما في صحيح مسلم فقول أيس في صحيح مسلم في فضل أويس (رض) الا حديث عمر (رض) وتنظي مخدعة في رواية أن رسول الله ﷺ قد قل « ان رجلاً يأتيكم من اليمن يقال له أويس لا يبيع بيمين غير أمه قد كان به بياض فدعا الله فأذهب عنه الا موضع البندار والدرهم فمن ثنيه منكم فيستغفر لكم » وفي لفظ سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان خبرنا عمر رجل يقال له أويس وله والدة وكان به بياض فرود فيستغفر لكم » وفي لفظ سمعت رسول الله ﷺ يقول « يأتي عليكم أويس بن عمرو مع اهل اليمن من مرادهم من قرن كان به برص فبرأ منه فلا موضع درهم له والدته هو به برص فأنفسه على الله لأبره فان استطعت أن تستغفرك فافعل » فاستغفر لي فاستغفر له اه

وأيس فيه أن رسول الله ﷺ أمر صاحبه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب أن يقصدا أويس ، ولو كان هذا اللفظ واقعاً في حدث لما كان فيه حجة بخصم أيضاً . فل هذا اللفظ لا يقتضي جواز شد الرحال لزيارة الاحياء فضلاً عن جوازه لزيارة الاموات الذي كلامنا فيه ، وما ورد في صحيح مسلم

ليس فيه إلا أنه ان جاءنا أحد من أهل الخير والصلاح فمن لقيه منا فطلب الدعاء له منه جائز وهذا لا ينكره أحد

قوله ﴿ وأما التبرك بآثار الصالحين - إلى قوله - ليس فيه شيء من الاشرار ولا الحرمة ، وإنما هؤلاء يقومون بآبائهم على المسلمين توصلاً إلى أغراضهم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ﴾

أقول هذه اطة لا طائل تحتها ، فانه ليس أحد منا معاشر أهل التوحيد والسنة منكراً للتبرك بآثار الصالحين ، إنما نمنع شد الرحال لزيارة قبور الصالحين ودعاء الاموات وطلب الدعاء منهم ، والروايات المذكورة ليس فيها أثر من جواز هذه الامور

قوله ﴿ كان محمد بن عبد الوهاب الذي ابتدع هذه البدعة يحطّط للجمعة

في مسجد الدرعية ويقول في كل خطبة ومن توسل بالنبي فقد كفر ﴾  
أقول هذه المسألة من المسائل التي أجاب الشيخ نفسه عنها في الرسالة التي كتبها إلى عبد الله بن سحيم بما نصه

فهذه اثنا عشر<sup>(١)</sup> مسألة جوابي فيها أن أقول سبحانه هذا بهتان عظيم ، وإن كان قبله من بهت محمداً ﷺ أنه يسب عيسى بن مريم وبسب الصالحين (تسايت قلوبهم) وبهتوه بأنه يزعم أن الملائكة وعيسى وعزير في النار فأنزل الله في ذلك ( إن الذين سبقت لهم من الحسنى أولياء عنها مبعدون ) الآية

قال الشيخ حسن بن عنام الاحسائي في روضة الافكار والافهام ( اشارة ) قوله في الاستسقاء لا بأس بالتوسل بالصالحين ، وقول أحمد يتوسل بالنبي ﷺ خاصة مع قولهم انه لا يستغاث بمخلوق ، فالتفرق ظاهر جداً وليس الكلام بما

نحن فيه ، فكون بعض برخص بالتوسل بالصالحين وبعضهم يخصه بالأنبياء عليهم السلام ، واكثر العلماء ينهى عن ذلك ويكرهه هذه المسألة من مسائل الفقه ، ولو كان الصواب عندنا قول الجمهور أنه مكروه فلا ننكر من فعله ولا إنكار في مسائل الاجتهاد ، لكن إنكارنا على من دعا المخلوق أعظم مما يدعو الله تعالى ويقصد القبر يتضرع عند الشيخ عبد القادر أو غيره يطلب منه تفرج الكربات ، وإغاثة الألفيات ، وإعطاء الرغبات ، فإن هذا من يدعو الله مخلصه الدين ؟ لا يدعو مع الله أحداً ولكن يقول في دعائه أسألك بنبيك أو بالرسولين أو بعبادك الصالحين أو يقصد قبر معروف أو غيره يدعو عنده لكن لا يدعو إلا الله يخلص له الدين ، فإن هذا مما نحن فيه ؟ اهـ

وقال بعض المحققين في الرد علي كتب جلاء الغمة : إذا ظهر هذا وعرفت أن كلام الشيخ متجه لا غبار عليه ( فاعلم ) أن قول هذا المالحد فجعل بكلامه هذا كما ترى التوسل بذوات الصالحين والرسول عليهم الصلاة والسلام وطلبه جل وعلا بأوليائه من دين المشركين الشرك إلا كبر الخرج عن الملة وكفر به كما ترى سرخاً من قوله تمويه وتبليس أدخل فيه قوله وطلبه جل وعلا بأوليائه يؤهم الجبال ومن لا عم عندهم بحقيقة الحال

وموضوع الكلام أن مراد الشيخ مسألة التوسل في دعاء الله بجاه الصالحين وهذه مسألة ودعاء الصالح وقصده فيما لا يقدر عليه إلا الله مسألة أخرى ، فخطأه بروج بذاته ففبحاً فبحاً ، وسحقاً سحقاً ، من ورث اليهود وحرف الكلام عن مواضعه ، وكلام الشيخ صريح فيمن دعا مع الله إلى آخر في حاجته وملأته وقصده بعبادته فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى كحال من عبد عبد القادر ، أو أحمد البسوي ، أو العبدروس ، أو علياً أو الحسين ، ومع هذا الصنيع المنطبع والشرك الجلي يقول أنا لا أشرك بالله شيئاً ، وأشهد أنه لا يخلق ولا يرزق ولا ينفع ولا

يضر إلا الله، فلنا منهم أن ذاك هو الاسلام فقط، وأنه ينجو به من الشرك وما رتب عليه، فكشف الشيخ شبهته، وأدحض حجته، بما تقدم من الآيات (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم)

وأما مسألة الله بحق أنبيائه وأوليائه أو بجاههم بأن يقول السائل: اللهم اني أسألك بحق أنبيائك أو بجاه أوليائك ونحو هذا فليس الكلام فيه، ولم يقل الشيخ انه شرك ولا له ذكر في كلامه، وحكمه عند أهل العلم معروف، وقد نص على المنع منه جمهور أهل العلم بل ذكر الشيخ<sup>(١)</sup> في رده على ابن البرقي أنه لا يعلم قائلًا بجوازه إلا ابن عبد السلام في حق النبي ﷺ ولم يجزم بذلك بن علقم قول به على ثبوت حديث الأعمى وصحته. وفيه من لا يحتج به عند أهل الحديث، وعلى تسليم صحته فبفس الكلام فيه. وفي المثل أثرها السهي<sup>(٢)</sup> وتريني القمر اه

وأيضا قل فيها والتوسل صار مشتركاً في عرف كثير، فبعض الندس بطقه على قصد الصالحين ودعائهم وعبادتهم مع الله، وهذا هو المراد بالتوسل في عرف عباد القبور وأنصارهم وهو عند الله ورواه وعنده وفي العلم من ختمه، والشرك لا كبر والكفر البواح، والأسماء لا تغر الحقائق. وبسط أيضا في عرف السنة والقرآن وأهل العلم بالله ودنه عن توسل وتغريب إلى الله تعالى به سرعه من الإيمان به وتوحيده وتصديق رسله وفعل به سرعه من الأعمال الصالحة التي يحبها الرب ويرضاها كما توسل أهل الغار<sup>(٣)</sup> ابتلائه به وبرو العنة والامانة؛ فذا أضيق التوسل في كتاب تعالى وسنة رسوله وكلام أهل العلم من خقه فهذا هو المراد لا. اصطلاح عليه المشركون الجاهلون بمحدود ما أنزل الله على رسوله فبفس هذا المعترض بكلامه مشتركة ترويج باطله اه

(١) يعني تقي الدين بن تيمية

(٢) السهي نجم صغير بقرب صورة الدب الا كبير يتجس به حدة ابصر لرشدة صغره

نحن فيه ، فكون بعض يرخص بالتوسل بالصالحين وبعضهم يخصه بالنبي ﷺ  
 واكثر العلماء ينهى عن ذلك ويكرهه هذه المسألة من مسائل الفقه ، ولو كان الصواب  
 عندنا قول الجمهور أنه مكروه فلا ننكر من فعله ولا انكار في مسائل الاجتهاد ،  
 يمكن انكاره على من دعا الخلق أعظم مما يدعو الله تعالى ويقصد القبر يتضرع  
 عند الشيخ عبد القادر أو غيره يطلب منه تفرج الكربات ، وإغاثة الالبغات ، وإعطاء  
 الرغبات ، فإين هذا ممن يدعو الله مخلصاً له الدين ؟ لا يدعو مع الله أحداً ولكن  
 يقول في دعائه أسألك بنبيك أو بمرسلين أو بعبادك الصالحين أو يقصد قبر  
 معروف أو غيره يدعو عنده لكن لا يدعو إلا الله يخلص له الدين ، فأين هذا  
 مما نحن فيه ؟ اهـ

وقال بعض المحققين في الرد على كتب جلاء الغمة : إذا ظهر هذا وعرفت  
 أن كلام الشيخ متجه لا غبار عليه ( فاعلم ) أن قول هذا المأجد فجعل بكلامه  
 هذا كما ترى التوسل بذوات الصالحين والرسول عليهم الصلاة والسلام وطلبه جل  
 وعلا بأوليائه من دين المشركين الشرك الأكبر المخرج عن الملة وكفر به كما  
 ترى صريحاً من قوله تمويه وتبليس أدخل فيه قوله وطلبه جل وعلا بأوليائه  
 ليوهم الجبال ومن لا علم عندهم بحقيقة الحال

وموضوع الكلام أن مراد الشيخ مسألة التوسل في دعاء الله سبحانه بالصالحين  
 وهذه مسألة ودعاء الصالح وقصده فيما لا يقدر عليه إلا الله مسألة أخرى ، فخطأهما  
 ابروج بأخذه فقبحاً قبيحاً ، وسحقاً سحقاً ، من ورث اليهود وحرف الكلام عن  
 موضعه ، وكلام الشيخ صريح فيمن دعا مع الله إلهاً آخر في حاجته وملأته  
 وقصده بعبادته فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى كحال من عبد عبد القادر ، أو أحمد  
 البدوي ، أو العبدروس ، أو علياً أو الحسين ، ومع هذا الصنيع الفظيع والشرك  
 الجلي تقول أنا لا أشرك بالله شيئاً ، وأشهد أنه لا يخلق ولا يرزق ولا ينفع ولا

يضر إلا الله، فلنا منهم أن ذاك هو الاسلام فقط، وأنه ينجو به من الشرك وما رتب عليه، فكشف الشيخ شبهته، وأدحض حجته، بما تقدم من الآيات (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم)

وأما مسألة الله بحق أنبيائه وأوليائه أو بجاههم بأن يقول السائل: اللهم اني أسألك بحق أنبيائك أو بجاه أوليائك أو بنحو هذا فليس الكلام فيه، ولم يقل الشيخ انه شرك ولا له ذكر في كلامه، وحكمه عند أهل العلم معروف، وقد نص على المنع منه جمهور أهل العلم بل ذكر الشيخ<sup>(١)</sup> في رده على ابن الكبري أنه لا يعلم قائلًا بجوازه إلا ابن عبد السلام في حق النبي ﷺ ولم يجزم بذلك بل علق القول به على ثبوت حديث الأعمى وصحته، وفيه من لا يحتاج به عند أهل الحديث، وعلى تسليم صحته فليس الكلام فيه. وفي المثل أرى السهي<sup>(٢)</sup> وترني القمر اه

وأيضا قال فيها والتوسل صار مشتركاً في عرف كثير، فبعض الناس بطاقه على قصد الصالحين ودعائهم وعبادتهم مع الله، وهذا هو المراد بالتوسل في عرف عباد القبور وأنصارهم وهو عند الله ورؤيه وعند أولي العلم من خلقه الشرك الأكبر والكفر البواح، والالتماس لا تغر الخلق. ويطبق أيضاً في عرف السنة والقرآن وأهل العلم بالله ودنه على توسل والتغريب إلى الله تعالى به سرعه من الايمان به وتوحيده وتصديق رسله وفعل ما سرعه من لأعمال الصلحة التي يحبها الرب ويرضاها كما توسل أهل الغار الثلاثة ببر الوالفة والامانة؛ فذا أضق التوسل في كتاب تعالى وسنة رسوله وكلام أهل العلم من خلقه فهذا هو المراد لا ما اصطلاح عليه المشركون الجهلون بمحدود ما أنزل الله على رسوله فبس هذا المعترض بكلمة مشتركة ترويحاً لباطله اه

(١) يعني تقي الدين بن تيمية

(٢) السهي نجم صغير بقرب صورة الدب الأكبر تمتحن به حدة البصر لشدة صغره

٤٩٠ تكذيب الشيخ محمد عبد الوهاب في عصره اقترأ عليه تكفير من لم يتبعه

(قلت) وقد علمت تحقيق التوصل وحكمه وما يجوز من أفراده وما لا يجوز . وما كان منها شركا وما ليس بشرك فيما تقدم بما لا مزيد عليه فنذكر

قوله **❦** وكان أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان

يذكر عنه انكارا شديدا في كل ما يفعله أو يأمر به ولم يتبعه في شيء مما ابتدعه

وقال له أخوه سليمان يوما : كم أركان الاسلام يا محمد بن عبد الوهاب ؟ فقال

خمس فقال أنت جعلتها ستة ، السادس من لم يتبعك فليس بمسلم هذا عندك ركن

سادس الاسلام **❦**

أقول لعل هذا وأمثاله مأخوذ من كتاب (جلاء الغمة عن تكفير هذه الامة)  
فلأثقل أولا لنظ هذا الكتاب ثم نذكر ما قال بعض المحققين في الرد عليه ،  
فللمعترض في كتاب جلاء الغمة واكن هذا الرجل جعل طاعته ركنا سادسا  
لأركان الخمسة كما قل ذلك أخوه لامة وأبيه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب حين  
خطأ فيه قبل ، ونياه عن سفاهة ونهب الاموال فلم يفعل

وقول بعض المحققين في ارد عليه . نفيه : والجواب أن يقال قد علم أهل  
العلم والامة ببراءة الشيخ من هذا ، وان دعوته الى طاعة الله ورسوله يأمر  
بنوحبه وينهى عن شرك به وعن معصيته ومعصية رسوله ، ويصرح بأن  
من عير الله ورسوله فهو الكافر في أي زمان وأي مكان ويشهد الله كثيرا  
في رسالته وشهادته على جميع من خذله أن أعداءه ان جاءوه عن الله أو عن رسوله  
بشئ بردشته من قوله ونحكم بختنه بيقينه على الرأس والعين ، ويترك ما خالنه  
وآذاهم وعذابهم يعرف بجملة الله . ولما برهيه بمثل هذا البهت وينسبه اليه من  
جعل زور ودوسه في شئ من زلاته نجسرا يتوصل منه ويهرب الى ما انطوى عليه

وزينه له الشيطان من عبادة الصالحين والتوسل بهم ، وعدم الدخول تحت أمر أولي العلم وترك القبول منهم ، والاستغناء بما نشأ عليه أهل الضلال واعتادوه من العقائد الضالة والمذاهب الجائرة ، قال تعالى حاكيا عن فرعون وقومه فيمارموا به كلمه موسى ونيه هارون عليهما السلام من قصد العلو والدعوة الى أنفسهما ( قالوا أجئتنا لنافقتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الارض وما نحن لكما بمؤمنين ) وقال لقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوماً عاينين \* فقالوا أنؤمن لبشر مثلنا وقومها لئلا عابدون ؟ \* فكذبوها فكانوا من المهلكين )

فانظر إلى ما أفاده اللام ، ان كنت من ذوي الاباب والافهام ، وقال تعالى عن قوم نوح انهم قالوا انبيهم ( ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لأنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولى )

فانظريا من نور الله قلبه ما زعم هذا المعترض ونزله على هذه الآيات الكريئات تعرف أن آل فرعون وقوم نوح لعمورة وأتباع ، وعصابة وأشياء ، يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوحا ، ويستكبرون على الرسل وأعلام الهدى تعالما وحرجا ، ولا بد من الحساب يوم يقوم الناس لرب العالين وقد رأيت رسالة اشبختنا رحمه الله تعالى تشهد لنا قررنا ونصها :

من محمد بن عبد الوهاب إلى الاخ حمد التويجري ألهمة الله رشده ، وبعد وصل الخط ' أوصلك الله ما يرضيه . وأشرفنا على الرسالة المذكورة ، وصاحبها ينتسب الى مذهب الامام أحمد (رح) وما تضمنته الرسالة من الكلام في الصفات مخالف لعقيدة الامام أحمد (رح) وما تضمنته من الشبه الباطلة في تبوين أمر الشرك لي في اباحه . فمن أين الامور بطلان لمن سلم من الهوى والتعصب ، وكذلك تمويهه

على الطغام بأن ابن عبد الوهاب يقول الذي ما يدخل تحت طاعتي كافر، وتقول (سبحانك هذا بهتان عظيم) بل نشهد الله علي ما يعلمه من قلوبنا بأن من عمل بالتوحيد وتبرأ من الشرك وأهله، فهو المسلم في أي زمان وأي مكان وإنما تكفر من أشرك بالله في الإلهية بعد ما تبين له الحجة على بطلان الشرك، وكذلك تكفر من حسنة الناس أو أقام الشبه الباطلة على إباحته، وكذلك من قام بسيفه دون هذه المشاهدة التي يشرك بالله عندها وقتل من أنكرها وسعى في إزالتها والله المستعان اه المقصود منه

وأما نسبة ذلك إلى أخيه سليمان فلا مانع من ذلك لولا وجوب رد خبر هذا المفسق وعدم قبوله إلا بعد التبين، ثم لو فرضت صحته فمن سليمان وموسى سليمان؟ هذه دلائل "سنة" القرآن تدفع في صدره، وتدرك في نحوه، وقد اشتهر ضلاله ومخالفته لأخيه مع جهله وعدم إدراكه شيء من فنون العلم وقد رأيت له رسالة يعترض فيها على الشيخ وتأملتها فإذا هي رسالة جاهل بآراء والصناعة، مزجى التحصيل والبضاعة. لا يدري ما طبعها، ولا يحسن الاستدلال بذلك على من فطره وسواها

هذا وقد من الله وقت تسويد هذا بالموقف على رسالة لسليمان فيها البشارة برجوعه عن مذهبه الأول، وأنه قد استبان له "توحيد" الإيمان، وندم على ما فرط من "فضائل" الصغيان، وهذا نصها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من ساجدين بن عبد الوهاب إلى الأخوان أحمد بن محمد التوحيدي وأحمد ومحمـ ابني عثمان بن شبانة

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد

فحمدكم الله تعالى الذي لا إله إلا هو، وأذكركم ما من الله به علينا وعليكم

من معرفة دينه ، ومعرفة ما جاء به رسوله ﷺ من عنده ، وبصرنا من العمى ،  
وأقصدنا من الضلالة ، وأذكركم بعد أن جئتمونا في الدرعية من معرفتكم الحق  
على وجهه ، وابتهاجكم به ، وثناءكم على الله الذي أنقذكم ، وهذه آدابكم في سائر  
مجالسكم عندنا ، وكل من جاءنا من حمد الله <sup>(١)</sup> يشني عليكم والحمد لله على ذلك ،  
وكتبت اسكنكم بعد ذلك كتابين غير هذا أذكركم وأحضكم ، ولكن يا اخواني  
معلومكم ما جرى منا من مخالفة الحق واتباعنا سبل الشيطان ومجاهدتنا في الصد عن  
اتباع سبل الهدى ، والآل معلومكم لم يبق من أعمارنا إلا اليسير ، والايام معدودة ،  
والانفاس محسوبة ، والمأمول منا أن تقوم لله ونفعل الهدى أكثر مما فعلنا مع الضلال  
وأن يكون ذاك لله وحده لا شريك له لا لما سواه ، لعل الله سبحانه يحو عنا  
سيئات ما مضى وسيئات ما بقي ، ومعلومكم عظم الجهاد في سبيل الله وما يكفر  
من الذنوب ، وأن الجهاد باليد والقلب واللسان والمال ، وتفهمون أجر من هدى  
الله به رجلا واحدا ، والمطلوب منكم أكثر مما تفعلون الآن ، وأن تقوموا لله  
قيام صدق ، وأن تبينوا للناس الحق على وجهه ، وأن تصرخوا لهم تصريحاً بنا  
بما أنتم عليه من الغي والضلال . فيا اخواني الله الله ، فالامر أعظم من ذلك ،  
فلو خرجنا نجار الى الله في القلوات وعدنا الناس من السفهاء والمجانين في ذلك  
لما كان بكثرتنا ، وأنتم رؤساء الدين ، ومكانكم أعز من الشيوخ ، والعوام كلهم  
تبع لكم ، فاحمدوا الله على ذلك ، ولا تغلثوا <sup>(٢)</sup> بشيء من الموانع ، وتفهمون أن الأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر لا بد أن يرى ما يكره ، ولكن أرشدكم في ذلك إلى  
"الصبر كما حكى عن العبد الصالح في وصيته لابنه ، فلا أحق من أن تحبوا الله وتبغضوا"

١ في نسخة تصحيح خطي : جاءنا من الجمعة

٢ هكذا في الاصل بالثناء المثلثة يقال علت البر بالشعر اذا خلطه به ، ويجوز

أن تكون الكلمة محرفة او مصحفة وكتبه وادخله محمد رشيد رضا

لله وتوألوا الله وتعادوا الله ، وترى عرض في هذا أمور شيطانية وهي أن من الناس من ينتسب لهذا الدين ، وربما يلقي الشيطان لكم أن هذا ما هو بصادق وأن له ملحظاً دنيوياً ، وهذا أمر ما يطع عليه إلا الله ، فإذا أظهر أحد الخير فاقبلوا منه ووالوه ، فإذا ظهر من أحد شر وادبار عن الدين فعادوه واكرهوه ، ولو أحب جيب . وجامع الامر في هذا أن الله خلقنا لعبادته وحده لا شريك له ومن رحمته بعث لنا رسولا يأمرنا بما خلقنا له ويبين لنا طريقه ، وأعظم ما نهانا عنه الشرك بالله وعداوة أهله <sup>(١)</sup> وبغضهم — وتبيين الحق وتبيين الباطل ، فمن ألزم ما جاء به الرسول ﷺ فهو أخوك ولو أبغض أبغض ، ومن نكب عن الصراط المستقيم فهو عدوك ولو هو ولدك أو أخوك ، وهذا شيء أذكر كرهه مع أني بحمد الله أعلم أنكم تعلمون ما ذكرت لكم ومع هذا فلا عذر لكم عن اتنين الكامل الذي لم يبق معه لبس ، وأن تذكروا دائماً في مجالسكم ما جرى منا ومنكم أولاً ، وأن تقوموا مع الحق أكثر من قيامكم مع الباطل ، فلا أحق من ذلك ولا لكم عذر ، لأن اليوم الدين والدنيا والله الحمد مجتمعة في ذلك ، فتذكروا ما أنتم فيه أولاً في أمور الدنيا من الخوف والاذى والاعتداء ، واضلاد الظلمة والفسقة عليكم ، ثم رفع الله ذلك كله بالدين ، وجعلكم السادة والقادة ، ثم أيضاً ما من الله به عليكم من الدين

انظروا إلى مسألة واحدة فما نحن فيه من الجبالة كون البدو نجري عليهم أحكام الاسلام مع معرفتنا ان الصحابة قاتلوا أهل الردة وأكثرهم متسكمون بالاسلام ، ومنهم من أتى بأركانه ، ومع معرفتنا أن من كذب بحرف من القرآن كفر ولو كان عابداً ، وأن من استهزأ بالدين أو بشيء منه فهو كافر ، وأن من

(١) هكذا في الام ولا يستقيم معناه فلعله سقط منه شيء اه من حاشية الطبع وزاد فيه بعضهم بالخط : وامرنا بعبادة اهله

جحد حكماً مجمعاً عليه فهو كافر — إلى غير ذلك من الاحكام المكفرات وهذا كله مجتمع في البدوي وأزيد ، ونجري عليهم أحكام الاسلام اتباعاً لتقليد من قبلنا بلا برهان

فيا اخواني تأملوا وتذاكروا في هذا الاصل يدلکم علی ما هو أكثر من ذلك ، وأنا أكثرت علیکم الكلام لو ثوقي بكم انكم ماتشكون في شيء فيما تحاذرون ، ونصيحتي لکم ولنفسی ، والعمدة في هذا أن يصير دأبکم في الليل والنهار أن تجأروا إلى الله أن يعيذکم من أنفسکم وسيئات أعمالکم ، وأن يهديکم إلى الصراط المستقيم الذي عليه رسله وأنبياءه وعباده الصالحون ، وأن يعيذکم من مضلات الفتن ، فالحق وضعه وابلولج ( وماذا بعد الحق الاضلال؟ )

فالله الله تروا الناس الي (١) في جهاتكم تبع لكم في الخير والشر ، فان فعلتوا ما ذكرت لكم ما قدر أحد من الناس يرميكم بشر ، وصرتوا كالأعلام هداة للحيران ، فان الله سبحانه تعالى هو المسؤول أن يهدينا وإياكم سبل السلام . والشيخ وعياله وعيائنا طيبين والله الحمد ويسلمون عليكم ، وسلموا لنا على من يعز عليكم ، والسلام . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم اللهم اغفر لکاتبه ولوالديه ولذريته ، ولمن نظر فيه فدعاه بالعمفرة والمسلمين والمسلمات أجمعين

فأجابوه برسالة ينبغي أن تذكر ونصها :

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا سيد المرسلين ، من كاتبه الفقير أحمد التويجري وأحمد بن عثمان وأخيه محمد ، إلى من من الله علينا وعليه باتباع دينه ، واقتفاء هدي محمد ﷺ بنبيه وأمينه ، الاخ سليمان بن عبد الوهاب زادنا الله وإياه

من التقوى والايمان، وأعاذنا وإياه من نزغات الشيطان ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، بعد إبلاغ الشيخ وعباله وعبد الله واخوانه السلام وبعد فوصل الينا نصيحتكم جعلكم الله من الائمة الذين يهدون بأمره ، الداعين اليه وإلى دين نبيه محمد ﷺ ، فنحمد الله الذي فتح علينا وهدانا لدينه ، وعدانا عن الشرك والضلال ، وأتقنا من الباطل والبدع المضلة ، وبصرنا بالاسلام الحرف الخلي عن شوائب الشرك ، فلقد من الله علينا وعليكم ، فله الفضل والمنة بما نورلنا من تباع كتابه وسنة رسوله ﷺ ، وعدانا عن سبيل من ضل وأضل بلا برهان ، وسأله أن يتوب علينا وعليكم ويزيدنا من الايمان ، فأنقذ خصمنا فيما مضى بالعدل عن الحق ودحضناه ، وارتكبنا الباطل ونعمرناه ، جهلنا منا وتقليدنا لمن قبلنا ، فحق علينا أن نقوم مع الحق قيام صدق أكثر مما قمنا مع الباطل على جهلنا وضلالنا . فإلما مول والمبغى منا ومنكم وجميع اخواننا التبيين الكامل الواضح لثلاثا يغتر بفعاذه الماضية من يقتدي بجهلنا ، وأن نتمسك بما اتضح وابلج من نور الاسلام وما بين الشيخ محمد رحمه الله تعالى من شريعة النبي ﷺ فأنقذ حاربنا الله ورسوله واتبعنا سبيل الغي والضلال ، ودعونا إلى سبل الشيطان ، ونكبتنا كتاب الله ورء ظهورنا جهلا ، وعداوة . وحمدنا في 'اصد عن دين الله ورسوله ، واتبعنا كل شيطان نايذاً وجهلا بمنه ، فلا حول ولا قوة إلا بالله ( ربنا ظامنا أنفسنا وإن لم تغف لنا ورحمتنا لنكونن من الخاسرين \* لا إله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين )

ولو اجب ما رزقنا معفة الحق أن نقوم معه أكثر وأكثر من قبلنا مع الباطل ، ونعمرنا به على باطل فيما فات ، وقوم له مثني وفرادي ، وننوك على الله ﷻ يتوب علينا ، ويهدنا من شرور أنفسنا وسببت أعمالنا ، وأن يهدي سبيلنا سلام ، وبجعلنا من الداعين الى الهدى لامن

الدعاة إلى النار ، فنحمد الله الذي لا اله الا هو حيث من علينا بهذا الشيخ في آخر هذا الزمان ، وجعله باذنه وفضله هاديا للتائه الخيران ، نسأل الله العظيم أن يمتع المسلمين به ويعيده من شر كل حاسد وباغ ، ويبارك في أيامه ، وأن يجعل جنة الفردوس مأواه وإيانا ، وأن ينفعنا بما بينه ، فلقد بين دين نبيه ﷺ على رغم أنف كل جاحد ، وصار علما للحق حين طمس ، ومصباحا للهدى حيث درست أعلامه ونكس ، وأطفأ الله به الشرك بعد ظهوره حين عبدت الاوثان صرفا لا رمس ، ولم يزل - من الله عليه برضاه - ينادي : أيها الناس هلموا إلى دين نبيكم الذي بعث به إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ثم لم ينقم منه وعيه إلا أنه يقول : أيها الناس اعبدوا ربكم واعطوه حقه الذي خلقكم لاجله . وخلقكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه ، ان الله تعالى يقول ( وما خلت أركان الجن والانس إلا ليعبدون ) وقال ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاعات ) وقال ( وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ) وقال ( فإن حاجوك فقل أسألت وجهي لله ومن اتبعن ) وفسر إسلام الوجه بالمقصود في العبادة ، فإذا دعا غير الله أو نذر لغير الله أو استغاث بغير الله أو توكل على غير الله أو اتجأ إلى غير الله ، فهذه عبادة لمن قصد بذلك ، هذا والله لا شرك الا كبر ، و . شهد بذلك وقتنا مع أهدي زئين سنة ، وعادتنا من أمر بتجريدنا للتوحيد "عداوة البيئة ، اتى ما بعدها عداوة

فلو حب علينا اليوم نصر الله ودينه وكتابه ورسوله ، والتبري من الشرك بوجاههم ، وعداوتهم وجهاً مع بالمد ولسان ، لعل الله أن يتوب علينا ويرحمنا ويستمر بخارنا ، وأكبر من هذا البدو الذين لا يدعون دين الحق ، لا يصون ولا يزكون ولا يورثون ، ولأنهم نكحوا صريح بولا حكم عن الله ورسوله يدينون به صريح

ونقول هم إخواننا في الاسلام ( سبحانه هذا بهتان عظيم ) ومكبرة لما جاء به رسول رب العالمين ، فنقول : لا خلاف ان التوحيد لا بد أن يكون بالقلب واللسان والعمل ، فان اختلف من هذا شيء لم يكن الرجل مسلما ، فاذا عرف التوحيد ولم يعمل به فهو كافر معاند كافرين وإبليس ، وإن عمل بالتوحيد ظاهرا وهو لا يفهمه ولا يعتقد به قلبه فهو منافق شر من الكافر ، أعاذنا الله وإياكم من اخزي يوم تبلى السرائر فالواجب علينا وعلى من نصح نفسه أن يعمل العمل الذي يحصل به فكأن نفسه ، وأن عبد الله ولا عبد غيره ، فالعبادة حق الله على العبد ليس لأحد فيها شرك ، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ، فضلا عن السئلة والسباطين . وحق الله علينا أن نجزيه بالليل والنهار والسر والعلانية في الحلوات والفلوات ، عسى أن يتوب علينا ويعفو عنا . فأت ، وبعيدنا من مضلات الفتن ، فالحق بحمد الله وضعه وأبولج ( وماذا بعد الحق لا الضلال ) ولا حول ولا قوة إلا بالله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين هـ .

قله بعض المحققين في "رد على ( جلاء الغمة )

فوه هـ وقول رجل آخر به ، لمحمد بن عبد الوهاب كم تعتق الله كل ليلة

في رمضان ؟ فقد هـ اعتق في كل ليلة . ثة ألف وفي آخر ليلة يعني مثل هـ . اعتق

في سبركه هـ . هل له ما يبلغ من ابعك عنر ما ذكرت ، فمن هؤلاء

يسمون الذين يعنفهم الله تعالى وهـ . حصرت انسلمين قيك وفيه من ابعك ؟

وهت السي كافر هـ

قول : جوابه على وحوه ( الاول ) عدم الاعتماد على خبره لما سبق الكاذب

شبهه بري لا بعد تبين

(والثاني) ان في نفس هذا الخبر والحكاية ما يقتضي كذبه من أن محمد بن عبد الوهاب قال له «يعتق في كل ليلة مائة ألف» وفي آخر لبلبة يعتق مثل ما أعتق في الشهر كله» فان هذا العدد لم يقع في حديث صحيح ولا حسن انما وقع في رواية ضعيفة شديدة الضعف وموضوعة<sup>١</sup> ومحمد بن عبد الوهاب بحمد الله تعالى كان من نقد أهل الحديث، فكيف تتصور أن يجيب بهذا الجواب السخيف الساقط؟ نعم جاء في حديث «ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة» وفي حديث «انه يغفر لأئمة في آخر ليلة من رمضان» وعلى هذا فليس فيه إشكال، على أن هذين الحديثين أيضا فيهما مقال، أما الأول فلا أن ابن أبي عمير قال في حديثه بعد ذكر هذا الحديث: وحديث أبي هريرة الذي رواه أبو بكر بن عياش حديث غريب لانعرفه من رواية أبي بكر بن عياش عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة إلا من حديث أبي بكر. وسألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقد قال الحسن ابن الربيع نا أبو الاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله قل إذا كان أول ليلة من شهر رمضان فذكر الحديث قال محمد وهذا أصح عندي من حديث أبي بكر ابن عياش، وأما الذي فلا أن في سنده هشام بن زياد أباه المقدم ضعهه أحمد وغيره قال النسائي متروك، وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات، وقال أبو داود كان غرقة، وقال البخاري كذا ونحوه. كذا في ميزان

(والثالث) ان عدد المعتقين الواقع في الرواية المذكورة في هذه الحكاية كان في كل زمن، فهذا في عبارة السموط فإنه لا يصدق في زمان بداية الاسلام حين كان المسلمون قليلا لم يبلغوا هذا العدد، وان كان في بعض الزمان فقد بانه

(١) الرواية موضوعة قطعاً ولو عتق هذا المئتر لعلم أن ما أورده على الشيخ يرد على اتباع النبي (ص) في عصره. اذ لم يكونوا يبلغون عشر هذا العدد في الحديث الموضوع وكتبه محمد رشيد رضا

أتباع الشيخ محمد بن عبد الوهاب في بعض الزمان أضعاف أضعاف العدد المذكور ، على أنه لو فرض عدم بلوغ أتباع الشيخ هذا العدد فأني محذور على هذا التقدير؟ إذ وجود المسلسل قبل زمان الشيخ أو بعده موافقا لهذا العدد كاف في صدق هذه الرواية (والزاع) أن صدقه في كل زمان من أوضح الباطل اذ يجيء في قرب الساعة زعم يقبض فيه روح كل مؤمن فكيف يصدق هذا الحديث فهو إما باطل أو مؤول بأن يحمل على زمان يبالغ فيه عدد المسلمين هذا المبلغ أو يزيد وهذا التأويل كما يمكن من جانب من ليس من أتباع الشيخ كذلك يمكن من جانب أتباعه من غير فرق

(واحدس) ان بناء هذا التشنيع على أن يكون الشيخ قاتلا بحصر المسلمين في نفسه وأتباعه وقد علم فيما تقدم ان هذا افتراء على الشيخ صريح وأما قول المؤلف في حق الشيخ «فبهت الذي كفر» فجرة عظيمة على النذر وكفر ، قال رسول الله ﷺ «أبما رجل قال لأخيه كافرا فقد باء بها أحدهما» والشيخ (رح) بحمد الله تعالى بريء من الكفر فقد بده هذا المؤلف

قوله ﴿وما طال النزاع بينه وبين أخيه خوف أخوه أن يأمر بقتله فارتحل﴾

في المدينة المنورة وألف رسالة في الرد عليه وأرسلها له فلم ينته ﴿أقول هذا كان حين تبين عيه وضلاله ومخالفته للشيخ ، وأما بعده فقد رجع أخوه عن منهبه الاول وقد استبان له التوحيد والايمان ، وندم على ما فرط من الضلال والضغيان ، وقد علمته فيما تقدم

قوله ﴿وألف كثير من علماء الحنابلة وغيرهم رسائل في الرد عليه وأرسلوها له فلم ينته﴾ أقول جوابه من وجوه (الاول) ان كثيرا من العلماء المحققين أجابوا على تلك الرسائل وانتصروا للشيخ

(والثاني) ان رد كثير من العلماء على الشيخ لا يقتضي بطلان ما عليه الشيخ، وحقية ما عليه خصومه، إنما معيار الحقية شهادة الكتاب العزيز والسنة المطهرة، وإذا كان قوله وعمله موافقا للثقلين<sup>١</sup> فلا مبالاة بمخالفة أحد كائنا من كان

(والثالث) ان غير واحد من علماء الصحابة والتابعين وتبع التابعين قد خلفه كثير من العلماء فهذا مما يشارك الشيخ فيه غيره فلا وجه للطعن

قوله يخبر وقال له رجل آخر مرة وكان رئيساً على قبيلة بحيث أنه لا يقدر أن يسطو عليه ما تقول إذا أخبرك رجل صادق ذو دين وأمانة وأنت تعرف صدقه بأن قوما كثيرين قصدوك وهم وراء الجبل الملائي فأرسلت ألف خيل ينظرون اقوم الذين وراء الجبل فلم يجدوا أثرا ولا أحدا منهم بل ما جاء تلك الأرض أحد، أنصدق ألف ثم الواحد الصادق عندك؟ فقل أصدق لا، فقل له ان جميع المسمين من العلماء الاحياء ولا موت في كتبهم يكذبون في أتيت به ويريفونهم فنصدفهم ونكذبك فلم يعرف جوابا لذلك

أقول الجواب عنه من وجوه (الاول) عدم الاعتماد على هذا نقل وثاني) ان ما حكاه عن الشيخ في جواب صورة المروضة من قول صدق الاف لا يتصور أن يكون جواب صحيحا عموما، بل إذا كان لاف ذوى صدق ودين وأمانة ممن لا يخفون في الحق فومة لأئمة وآباء من نس بذي صدق ودين وأمانة أو يخف من نس كخشة الله فابكن اجواب عن عكس. حكى عن الشيخ وحين حكى الجواب عموما فهذا دليل على كذب هذه الحكاية

(والثالث) ان هذا المثل ليس في محله فان ما جاءه الشيخ ليس خبر رجل

صديق ذي دين وأمانة، بل هو قول رسول كريم \* ذي قوة عند ذي العرش مكين  
مطاع نعم أمين \* فلا اعتداد بقول من خالفه وإن كانوا أوفاء إذ الشيخ لم يدع  
إلى رأيه أو إلى رأي أحد من الصحابة أو التابعين أو تبع التابعين أو رأي  
غيرهم من العلماء إنما دعا إلى الخلاص التوحيد الذي هو منطوق صريح لغير  
واحدة من الآيات (١)

(الزابع) ان قول السائل ان جميع المسلمين من العلماء الاحياء والاموات  
في كتبهم يكذبونك فيما آتيت به ويزيفونه . كذب صريح - هذا شيخ  
الاسلام ابن تيمية وابن اقيم وابن كثير وابن عبد الهادي وغيرهم من أهل التوحيد  
ممن من سيخ يصدقون الشيخ فيما آتى به - بل لو ادعى ان جميع المسلمين من  
العلماء الاحياء والاموات موافقون للشيخ لكان له وحده (٢) فان كلهم يقولون ان  
الدعاء عبادة وعبادة عبد الله شرك

(١) بل آيات التوحيد بأبوابها تعد بالمئات (٢) الحق الواقع ان مادعا اليه  
الشيخ من التوحيد هو مادعا اليه رسول الله (ص) وخلفاؤه واصحابه وجميع  
المسلمين في خير القرون ، ثم نجمت قرون الشرك وسمي بغير اسمه فلما فشا في  
العوام كان شيخ الاسلام ابن تيمية أول من قام به واطان الحجاج في دحض شبهاته  
وتفنيد خرافاته، ولم يخالفه في هذا أحد من علماء عصره بل قال بعضهم انه نهينا  
لأمر كما غافلين عنه اللهم الا ابن البكري الف رسالة في الرد عليه وعرضها على  
علماء الازهر وغيرهم ليجزوها فلم يوافقها عليها أحد ، وكان من فروعها بدع  
الزيارة وسد الرحا خلفه فيها تقي الدين السبكي ولكنه لم يسمع دعاء غير الله تعالى  
لا النبي (ص) ولا غيره . واما أكثر المضلون في هذه المسألة بعد ظهور الشيخ محمد  
عبد الوهاب لان الجهل بالتوحيد صار اعم ولان الله تعالى سخر له آل سعود فأسسوا  
للاسلام دولة عربية افزعوا الدولة التركية فقالت الدولة العربية وجعلت دعوى  
الدين حجة لها وكتبه عبد رشيد رضا

قوله ﴿وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي جئت به متصل أم منفصل؟ فقال له مشايخي ومشايخهم إلى ستمائة سنة كلهم مشركون، فقال له الرجل إذا دينك منفصل لا متصل فعمن أخذته؟ فقال وحي إلهام كالحضر فقال له إذا ليس ذلك محصوراً فبك كل أحد يمكنه أن يدعي وحي الإلهام الذي تدعيه﴾  
أقول هذا افتراء على شيخ واضح لم يقل الشيخ قط إن مشايخي ومشايخهم إلى ستمائة سنة كلهم مشركون وإن ديني وحي إلهام . ورواه أحد الكاذبين ومن يدعي صحته فعليه البيان

قواه ﴿ثم قال له إن التوسل يجمع عليه — إلى قوله فلا وجه لك في التكفير أصلاً﴾  
أقول لعل هذه الحكاية مجعولة، فإن الشيخ قد قال في الرسالة التي كتبها إلى عبد الله بن سحيم في جواب هذا الطعن (سبحانك هذا بهتان عظيم)

قوله ﴿هذا حجة عتيك . فإن استسقاء عمر بالعبس إنما كان لإعلام الناس بصحة الاستسقاء والتوسل بغير النبي ﷺ﴾

أقول هذا ادعاء بلا دليل ، بل يردده امط الحديث فإن فيه إن عمر (رض) ، قال : اللهم إنا كنا نوسل إليك بنيينا ﷺ فتسقىنا وإننا نتوسل اليك بعمر بنينا فاستسقاء ، هذا امط البخري وهو عند الامم عبي من رواية محمد بن المنثري عن الانصاري باسند بخري إلى أنس قل كانوا إذا قحصوا على عبد النبي ﷺ استسقوا به فيستسقيهم فيسقمون . فله . كان في إمارة عمر فذكر أحدث هكذا في الفتح

قوله ﴿وكتب تميم باستسقاء عمر بالعبس وعمر هو الذي روى حديث توسل

أدم بالنبي ﷺ قبل أن يخلق؟﴾

١٠٠  
اقتراء سلسلة احتجاجات على الشيخ (رح)

أقول قد عرفت فيما تقدم ان هذا الحديث واه جداً لا يصلح لأن يحتاج به

قوله ﴿ فبهت وتحير وبقي على عماوته ومقابحه الشبهة ﴾  
أقول هذا كذب فيما أثبتته ، كيف وقد يعلم ضعف حديث التوسل منه  
له أدنى إمام بفن الجرح والتعديل فلا وجه للبهت والتحير

قوله ﴿ ومن مقابحه انه لما منع الناس من زيارة النبي ﷺ خرج ناس  
من الاحساء وزاروا النبي ﷺ ﴾

أقول هذا كذب واقتراء فان الشيخ قال في جواب انني عشرة مسائل منها  
إنكار زيارة قبر النبي ﷺ ما نصه : فهذه اثنتا عشرة مسألة جوابي فيها أن  
أقول ( سبحانك هذا بهتان عظيم ) هكذا قال الشيخ في الرسالة التي كتبها الى  
عبد الله بن سحيم

قوله ﴿ وبلغه مرة ان جماعة من الذين لم يتابعوه من الآفاق البعيدة  
فصدوا الزيارة والحج ؟

أقول هذا اقتراء. بحث ، ألم تر أن الشيخ نفسه قد قصد مدينته عليه الصلاة  
وسلام وأقام فيها شهرين ثم رجع بعد ذلك فائزاً بأجر الزيارة والمناسك كذا  
في ( روضة الافكار ) وقد نقلت فيما تقدم عبارتها الطويلة

قوله ﴿ وكان ينهي عن الصلاة على النبي ﷺ — الى قوله — وأحرق

دلائل خيرات وغيرها من كتب "صلاة على النبي ﷺ"  
أقول قد أحب الشيخ في بعض رسائله عن هذا بقوله وأما دلائل الخيرات  
فمدت سبب وذات اني أشرت على من قبل نصيحتي من اخواني ان لا يصير

في قلبه أجلّ من كتاب الله ويظن أن القراءة فيه أنفع من قراءة القرآن  
وأما إحراجه والنهي عن الصلاة على النبي ﷺ بأي لفظ كان فهذا من البهتان.  
كذا في (روضة الأفكار) وأيضا فيها وأما قوله وأحرق أيضا «روض الرياحين»  
وسماه روض الشياطين فهذا من الكذب والزور المبين اهـ

وأما قوله وأبطل الصلاة على رسول الله ﷺ في يوم الجمعة وليلتها ، فهذا  
الكلام مع بشاعة لفظه فيه إههام وإيهام وتسنع بظاهره عند عوام، وتنفر لهم  
من توحيد الملك العلام ، فإن الشيخ رحمه الله لم ينه عن ذلك ولم يبطله ، إلا أنفع  
الذي يفعل في كثير من البلدان ، وقد أبطله جمعة قبله من لاعيان ، وأنكره جماعة  
من نقاد هذا الشأن ، وقالوا لا بقرب إلى الله تعالى ( به ) ولا يدان ، لأنه بدعة  
محضة أظهرها في مقام العبادة الشيطان اهـ

وقل أيضا فيها وليعلم المخاريء هذا الكتاب . ولتواف على هذا الخطب ،  
إن خلاصة البيان عن ذلك في الجواب ، أن الذي أنكره من غير شئ ولا

(١) أن أصحاب الطرائق وضعوا للناس أورادا وأحزابا مدونة من أذكوار وادعية  
وصلوات يتبعون بها في أوقات معينة كالصلوات الخمس فهذا العمل متقد شرعا  
من عدة وجوه ( ١ ) أن فيها إوصاف لله تعالى ولرسوله ( ص ) مخالفة للشأن في  
الكتاب والسنة ( ٢ ) أن فيها ما لا يقبل منه إلا بنس منبعا لأنه توقيفي على الرأيه  
المخيار عند أئمة الأمة كما قال صاحب الجوهرة

واختير أن اسماء توقيفية كذا الصفات فحفظ السمية

(٣) أن التزاما وتقريدها في الاوقات المعينة — ولا اجتماع لبعضها — ورفع الصوت  
بها — وجعلها من قبيل الشعائر — يدخلها في عموم البدعة الاضافية ويخرجهم من  
عموم العبادات المنطاقة على فرض ورودها فيها كما حققه الامام الشاطبي في الاعتصام  
(٤) أنهم آثروها على التبعيد بتلاوة القرآن التي هي اعلى العبادات المنطاقة واذكر  
لسنة كما حققناه في تفسير المنار ( راجع صفحة ٣٧٤ جزء ١٠ )

التياب، هو ما يفعل في غالب الامصار، ويعمل في كثير من الاقطار، لا سيما  
الحرمين كاصح بالمشاهدة والاخبار، وذلك أن يصعد نلثة أو أكثر على رؤوس  
المنبر، ويقرءون آيات من القرآن ويصلون، على النبي بأرفع صوت وعلان، ويأتون  
بفسح اللحن، وأصوات تحكي غناء قيان، ويمطون آيات الله الكريمة، ويغيرون  
حكمة أسماء العظيمة، وينقلونها من معنها إلى معنى<sup>(١)</sup> وكفى به أمثؤ وهناء، وتغبر الما  
أراد الله بآياته وصفه<sup>(٢)</sup> فمدح سر والله من ضل سعيه وهو يحسب أنه يحسن صنعاً اه  
وقل الشيخ في الرسالة التي كتبها إلى عبد الرحمن بن عبد الله والحاصل أن  
مذكر عنه من الاسباب غير دسة الناس إلى التوحيد والنهي عن الشرك فكاه  
من بهمن اه والسبب العلامة اه مصر محمد بن اسماعيل الأمير اليمني نظم في مدح  
الحديث متمل على فصول حكم في فصل منهم على دلائل الخيرات بالتحريق فقال

وحرق عمداً للدلائل دفترأ      أصب ففيتها ما يجل عن العد

ذو نهي عنه الرسول وفرة      بالمرقة فافركه ان كنت تستهدي

أحدث لا تعزى إلى علم ولا      تساوي فلساً ان رجعت إلى النمد

وعبره انجبر بدرس ضرة      رى درسها أركى لديه من الحمد

وما اضع النبيخ الناضل العلامة ناصر بن حسن الحبش الصنعاني على هذه  
لابت أرسل إليه نظم أسأل فيه عن وجه هذا الحكم فأجاب السيد العلامة أولاً  
على نظم بالنظم ثم حرر أدله على دعواه في المنبر على وجه الاتقان. وهذا السؤال  
رجوب كلاهما تسمران في بلاد اليمن ونواحه ذكره السيد العلامة مولانا السيد  
صديق حسن ساهمه لله تعالى في كتبه (تحف النبلاء)

(١) كذا في قل الاصل واعله : إلى ما ليس له معنى ، او إلى ما لا يصح له

معنى : (٢) له في أصله زياده « الحسنى » وكتبه محمد رشيد رضا

( ما كان عليه الوهاية من الاتباع والاجتهاد في الاصول والفروع )

قوله ﴿وكان يمنع أتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث وأحرف كثير منها وأذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى هجم الجميع من أتباعه﴾ أقول قد فرغ الشيخ من جوابه بما قل في الرسالة التي كتبها الى عبد الله بن مسحيم في المسائل التي شنع بها منها ما هو البهتان الظاهر وهي قوله اني مبطل كتب المذاهب وقوله اني ادعي الاجتهاد وقوله اني اخرج عن التقليد اهـ ملخصا وقال في الرسالة التي كتبها الى عبد الرحمن بن عبد الله وأخبرك اني والله الحمد متبع واست مبتدع ، عقيدتي وديني الذي أدين الله به مذهب أهل السنة والجماعة الذي عليه ثمة المسلمين مثل الائمة الاربعة وأتباعهم الى يوم ايامه ، لكني بينت للناس احلاص الدين ونهيهم عن دعوة الاحياء والاموات من الصالحين وغيرهم اهـ

قل عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب في رسالة اختصرت من الرسائل المؤلفة للشريخ محمد بن عبد الوهاب إن زهبننا في أصول الدين مذهب أهل السنة والجماعة وطريقتنا حريفة السلف . ونحن أيضا في الفروع على مذهب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله ، ولا ننكر على من قلد أحد الاربعة دون غيرهم لعدم ضبط مذاهب الغير كإرافضة والزيدية والامامية<sup>(١)</sup> ونحوهم فلا تفرع على شيء من مذاهبهم فمأساة ، بل نجبرهم على تقليد أحد الائمة ، ولا نستحق بمرتبة (٢) الاجتهاد المطلق ولا أحد لدينا مدعيا ، إلا أننا في بعض المسائل اذا صح لنا نص جلي من كتاب أو سنة غير ماسوخ ولا مخصص ولا معرض بقوة منه . وقل به أحد الائمة الاربعة أخذنا به وتركنا المذهب كثرت الجدة والاخوة . فلما تقدم الحيدلارث وارحلف

(١) لم يكونوا يعلمون ان مذاهب الزيدية والامامية والاباضية مدونة وقد علم ذلك في عصرنا فلم يبق لاجبارهم على تقليد غيرها سبب (٧) كذا ولعله مرتبة بدون باه

مذهب الحنابلة ، ولا نقش على أحد في مذهبه ولا نعترض عليه إلا إذا اطاعنا على نص جلي كذلك مخالف لمذهب بعض الائمة وكانت المسألة مما يحصل بها شعار ظاهر كامام الصلاة ، فنأمر الخنفي والمالكي مثلاً بالمحافظة على نحو الطهانية في الاعتدال والجلوس بين السجدين لوضوح دليل ذلك " بخلاف جهر الامام الشافعي بإسئلة وشتان بين المسائين : فاذا قوي الدليل أسرناهم للنص (٢) وان خالف المذهب ، وذلك إنما يكون ذرا جداً ، ولا منع من الاجتهاد في بعض المسائل دون بعض فلا مناقضة لعدم دعوى الاجتهاد المطابق ، وقد سبق جمع من المذاهب الاربعة الى اختيارات لهم في بعض المسائل مخالفين للمذهب المتأزمين تنقيد ص. حبه ثم انما نستعين على فهم كتاب الله بالتفسير المتداولة المعتمدة ومن أجبه لدينا تفسير ابن جرير ومختصره لابن كثير "شافعي ، وكذلك "بيضاوي والبغوي والخازن والمدا (٣) والجلالين وغيرهم ، وعلى فهم الحديث بشروحه ك"قسطلاني" و"مستطاني على البخاري ، و"نووي على مسلم والمناوي على الجامع الصغير ونحوهم على كتب الحديث خصوصاً الامهات است وشروحها ، ونعتي بسائر كتب في سائر الفنون أصولاً وفروعاً وقواعد وسبراً وصرفاً ونحواً ، وجميع علم الامة. ولا نمر بتلاف شيء من المؤنات أصلاً ، إلا ما توقع الناس في "الكفر (٤) كروض اريحين. أو يخص بسببها في امعة تد كعلوم المنطق فانه قد حرمه كثير من العلماء ، على : لا نفحص عن مثل ذلك وكالدلائل إلا أن تظهر به ص. حبه معنداً تألف عليه ، وما تنفق لبعض البدوان في اتلاف كتب أهل طائف إنما صدر لحبه وقد زحر هو وغيره عن مثل ذلك

- (١) يزاد عليه ان من لم يقن بفرضيته الطهانية يقول بانها هي للسنة العملية بل صرح الخنفيه بوجوبها (٢) كذلك في نسخة الكتاب والعبارة غير صحيحة لغة فاعلمها محرفة والمعني المراد ظاهر . وكتبه محمد رشيد رضا
- (٣) في نسخة الحداد (٤) في نسخة الشريك

ولا نرى قتل النساء والاطفال ، وأما ما يكذب علينا ستراً للحق ، وتليسياً على الخلق ، بأننا نقرأ القرآن لرأينا (١) ونأخذ من الحديث ما وافق فهمنا ، من دون مراجعة شروح ، ولا نقول على شيخ ، وأنا نضع من رتبة نبينا محمد ﷺ بقولنا نبي رمة في قبره وعصا أحدنا أنفع منه ، وليس له شفاعة ، وإن زيارته غير مندوبة ، وأنه كان لا يعرف معنى لا إله إلا الله حتى أنزل عليه ( فاعلم أنه لا إله إلا الله ) مع كون الآية مدنية وأنا لا نعتمد أقوال العلماء ، ونتلف مؤلفات أهل المذاهب لكون فيها الحق والباطل ، وأنا مجسمة وأنا نكفر الناس على الإطلاق ومن بعد الست المائة إلا من هو على ما نحن عليه . ومن فروع ذلك أنا لا نقبل بيعه أحد حتى تقرر عليه أنه كان مشركاً ، وإن أبويه ماتا على الاشرار بالله ، وأنا ننهي عن الصلاة على النبي ﷺ ونحرم زيارة القبور المشروعة مطلقاً ، وإن من دان بما نحن عليه سقط عنه جميع التبعات حتى الديون . وأنا لا نرى حقاً لاهل البيت رضوان الله عليهم ، وأنا نحجر على تزويج غير الكفو لهم ، وأنا نحجر بعض الشيوخ على فراق زوجته الشابة لتتكح شاباً على مرافعة لدينا ولا وجه لذلك — فجميع هذه الخرافات وأشباهها لم اسنفها عنها من ذكر أولاً . ما كان جوابنا عليه في كل مسألة من ذلك إلا ( سبحانه هذا بهتان عظيم ) فمن روى هنا شيئاً من ذلك أو نسبنا ايها فقد كذب علينا واقتربى ، ومن شاهد حالنا ورأى مجلسنا وتحقق ما عندنا ، علم قطعاً ان جميع ذلك وضعه علينا واقتراه جماهير أعداء الدين ، واحوان الشياطين ، تنفيراً للناس عن الاذعان للاحلاص التوحيد لله عبادة فانه يعتقد ان من فعل أنواعاً من الكبائر كالقتل للمسلم بغير حق والزنا ولربا وشرب الخمر ، وتكرار ذلك منه لا يخرج بفعل ذلك عن دائرة الاسلام ولا بحمده في دار الانتقام ، اذا مات موحداً لله في جميع أنواع العبادة

طائفة من بهائم الافتراء على الشيخ محمد عبد الوهاب (رض)

والذي نعتقه في مرتبة نبينا محمد ﷺ (انها) أعلى مراتب المخلوقات على الاطلاق ، وانه حي في قبره حياة مستقرة أبلغ من حياة الشهداء المنصوص عليها في التنزيل ، إذ هو أفضل منهم بلا ريب ، وانه يسمع سلام من يسلم عليه ، وتمن زيارته إلا انه لا يشد الرحل إلا لزيارة المسجد واتصاله فيه ، وإذا قصد مع ذلك الزيارة فلا بأس ، ومن أنفق نفيس أوقاته في الاشغال بالصلاة عليه الواردة عنه فقد فاز بعبادة الدارين وكفي همه كما جاء في الحديث .

قوله ( وتارة يقول ان الشريعة واحدة فما لهؤلاء جعلوها مذاهب أربعة )  
( أقول ) قل عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب في ديباجته ارسالة المذكورة مانعه : ونودي بمواظبة على الصلوات في الجماعات وعدم التفرق في ذلك بأن يجتمعوا في كل صلاة مع امام واحد يكون ذلك الامام من أحد المقلدين للأربعة رضوان الله عليهم اهـ وقد تقدم أيضاً قوله بل نجبرهم على تقليد أحد الائمة الأربعة فعلم بذلك ان هذا افتراء بحت

قوله ( وكـ ... ان يعني "شيخ محمد بن سليمان الكردي" و"شيخ محمد حيت" "سندي الخنفي وغيرهم" من أشيخه يتفرسون فيه الالحاد وفضلال ، ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من أبعده وأشقاه ، فكان الامر كذالك وما تحطت فراستهم فيه )

أقول : هذا مثل مما لا اعتداد ساليه

قوله ( وكان والده عبد الوهاب من العلماء الصالحين فكان أيضاً يتفرس فيه ولاء التذكور الالحاد ويزمه كنية أو يخدر الناس منه )

أقول : هذا كذب صريح فان والده قد أتى عليه ثناء بليغا كما يظهر من عبارة ( روضة الافكار ) وقد نقلت فيما تقدم

قوله ( وكذا أخوه سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحدثه من البدع والضلال واعتاند الزائغة وتقدم انه ألف كتابا في الرد عليه )

أقول : نعم قد كان أخوه سليمان في أول الامر كما قال هذا القائل ثم رجع عن مذهبه الاول وندم على ما فرط من الضلال والطغيان كما يلوح من كتابه الذي كتب الى احمد بن محمد التويجى واحمد ومحمد ابني عثمان بن شبانة وقد نقل فيما سبق فتذكر

قوله ( وكانت ولادة محمد بن عبد الوهاب سنة ألف ومائة واحد عشر )  
أقول : هذا غلط والصحيح ما في (الروضة) من انه (رح) ولد سنة خمس عشرة بعد المائة والالف كما تقدم

قوله ( ولما أراد إظهار مآزينه له سعى من البدعة والضلالة )  
أقول : هذا بهتان عظيم فان الشيخ (رح) سعى سعي عظيما في إزالة البدعة والضلالة وأنه دعا الناس الى التوحيد الخالص واتباع السنة وترك الشرك والبدعة

قوله ( ويفهمهم - اعليه الناس كله شرك وضلال )  
أقول : هذا بعمومه افتراء بحت

قوله ( وكان يقول لهم اني ادعوكم الى الدين وجميع ما هو تحت السبع

الطبق . شرك على الاطلاق ، ومن قتل مشركا فله الجنة ؛  
أقول : هذا كله افتراء بلا ريب على الشيخ عرفه من له رائحة من  
الايمان والعلم والعقل

قوله ( وكانوا ملوكا الطائف في ذي القعدة سنة ١٢١٧ قتلوا الكبير والصغير  
والنماور والآمر ، ولم ينج إلا من طال عمره ، وكانوا بذبحون الصغير على صدر  
أمه ، ونهبوا الأموال ، وسبوا النساء — الى قوله — فانهم كانوا يحكون على  
اسس بالكسر من منذ ستمائة ، وغنموا أيضاً عن استباحتهم أموال الناس ودمائهم  
وانها كهم حرمه النبي ﷺ ، ارتكابهم انواع التحقير انه ولمن أحبه وغير ذلك  
من مقابجه التي ابدعوها وكفروا الامة بها ، وكانوا اذا اراد احد ان يتبعهم  
على دينهم ذوعاً او كرهاً يأمرونه بالتيان بالشهادتين اولاً ثم يهونون انه اشهد  
على نفسك انك كنت كافراً او اشهد على والديك انهما ماتا كافرين واشهد على  
فلان وفلان انهم كانوا كفراً ويسمون له جماعة من أكبر العلماء المناخين ، فان  
شهدوا بذلك فلو عجم وإلا أمره بالقتل ، وكانوا يصرحون بتكفير الامة من منذ  
ستمائة سنة . واول من صرح بذلك محمد بن عبد الوهاب فتبعوه على ذلك ، واذا  
دخل انسان في دينهم وكان قد حج حجة الاسلام قبل ذلك يقولون له حج ثانياً فان  
حجبتك الاولى فعابها وانت مشرك فلا يسقط عنك الحج ، ويسمون من أتبعهم  
من الخرج المهاجرين ومن كان من أهل بلدتهم يسمونهم الانصار ، والظاهر من  
حال محمد بن عبد الوهاب انه ادعى النبوة إلا انه ما قدر على اظهار التصريح بذلك  
وكان في أول أمره مومناً بمطبعة أخبار من ادعى النبوة كاذباً كسيامة الكذاب  
وسجاح ، والاسود الغنبي ، وطليحة الاسدي واضرابهم فبكأنه يضمر في نفسه

دعوى النبوة ، ولو أمكنه إظهار هذه الدعوة لأظهرها ، وكان يقول لأتباعه اني  
 أتيتكم بدين جديد ويظهر ذلك من أقواله وأفعاله ، ولهذا كان يطعن في مذاهب  
 الائمة وأقوال العلماء ، ولم يقبل من دين نبينا ﷺ إلا القرآن ويؤوله على حسب  
 مراده ، مع انه انما قلبه ظاهراً فقط لئلا يعلم الناس حقيقة أمره فيكشفوا عنه  
 يدلل انه هو واتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق أهواءهم لا بحسب ما فسر  
 به النبي ﷺ وأصحابه والسلف الصالح وأئمة التفسير فانه كان لا يقول بذلك  
 ولا يقول بما عدا القرآن من احاديث النبي ﷺ وأقوال الصحابة والتابعين ،  
 والائمة المجتهدين ، ولا بما استنبطه الائمة من القرآن والحديث ، ولا يأخذ  
 بالاجمع ، ولا بالقياس الصحيح ، وكان يدعي الانتساب الى مذهب الامام احمد  
 (رح) كذبا وتسترأ وزوراً والامام احمد بري منه)

أقول: الجواب على هذه الاقوال كلها انها على طولها وكثرتها كاذبة خبيثة  
 ولا تعجبك كثرة الحديث

قوله حتى أخوه سامان بن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم  
 أقول : قد عرفت فيما تقدم ان الشيخ سامان قد رجع عن قواه الاول فالاستناد  
 بالاقول المرجوع عنه عجيب

قواه ( وتمسك في تكفير المسلمين بآيات نزلت في المشركين فعملها  
 على الموحدين )

أقول : انما تمسك الشيخ في تكفير الذين يسمون أنفسهم مسلمين وهم يرتكبون أمورا مكفرة بعموم آيات نزلت في المشركين ، وقد ثبت في علم الاصول ان العبرة بعموم اللفظ ، لا بخصوص السبب ، وهذا مما لا مجال للاختلاف فيه لأحد .

قوله وقد روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما في وصف

الخوارج أنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في مؤمنين ﴿ أقول قد وصله الطبري في مسند علي بن تهمذب الآدمي من طريق كبير ابن عبد الله بن الأشج أنه سأل نافعا كيف كان رأي ابن عمر في الحرورية؟ قال كان يراه شرار الخلق انطلقوا إلى آيات الكفار فجعلوها في المؤمنين . قلت وسنده صحيح قاله الحافظ في "فتح" ، والشيخ رحمه الله تعالى بريء من هذا الصنيع بحمد الله ، والدليل عليه أنه ذكر في كتاب التوحيد باب ثم من فجر بامرآن حدث أبي سعد الحذري النروي في الخوارج وذكر هذا لأثره فكيف يرتكب ما يسع به على الخوارج؟ نعم قد استدلل الشيخ (رح) على كفر عباد القبور بعموم آيات نزلت في الكفار ، وهذا مما لا محذور فيه ، إذ عباد القبور ليسوا بمؤمنين عز أحد من المسلمين (١)

(١) ان المؤلف يختصر في دحض هذه المقتريات لما سبق له من التفصيل فيما فندها من بطلان النقل واداة الشرع . ومن عجائب جهل دحلان رآه مثله انهم يظنون أنه بينه القرون من بطلان شرك مشركين خاص بهم لذواتهم وليس حجة على من يفعل مثل فعلهم كآن من ولد مسلمان يباح له الشرك لجنسيته الاسلامية وان اشرك بالله في كل ما عده كتب الله شركا وعلى هذا لا ينصور وقوع الردة في الاسلام لأن من سمي مسلمانا يجب ان سمي كفره وشركه اسلاما ، أو يعد مباحا له أو حراما على الأقل وقد يهدوه مشروعا بالتأويل ! وكتبه محمد رشيد رضا

قوله ﴿ وفي رواية أخرى عن ابن عمر عند غير البخاري أنه عليه السلام قال

« أخوف ما أخف على أمتي رجل يتأول نمرآن يضعه في غير موضعه ﴾

أقول في هذا الكلام خطأ من وجوه

(الاول) ان هذا الحديث من رواية عمر بن الخطاب لا من رواية ابن عمر

كما ستعرفه عن قريب

(والثاني) أن المتبادر من قوله عن غير البخاري أن غير البخاري من الائمة

السته قد أخرجه مع أنه ليس له أثر في شيء من الكتب الستة ، فهذا تدليس

واضح ، وان كان المراد بغير البخاري الطبراني فقط فكان النصريح بالطبراني

أولى بالديانة من هذا الابهام والتدليس

(والثالث) نمط الحديث هكذا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قل قل

رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكثر ما أخوف على أمتي من بعدي رجل يتأول نمرآن

يضعه على غير موضعه ورجل يرى أنه أحق بهذا الامر من غيره » رواه الطبراني

في الاوسط كذا في مجمع الزوائد ، والمؤلف قد أخطأ في نقل هذه الرواية في غير

ما وضع كما لا يخفى

(والرابع) في سنده اسماعيل بن عيسى الانصاري وهو متروك الحديث كذا

في مجمع الزوائد ، قل انه في الميزان اسماعيل بن عيسى بن سعد بن زيد بن

ثابت الانصاري أبو مصعب عن أبي حزم ويحيى بن سعيد الانصاري قال البخاري

والدارقطني منكر الحديث ، وقال النسائي وغيره ضعف ، وقال ابن عدي

وعامة ما يرويه منكره ما لم يمتدح

(والخامس) أن صدقه عن الشيخ محمد بن عبد الوهاب غير مسلم ومن

يدعي فعله اليقين

وقد ورد في هذا المعنى أحاديث أخر

منها حديث حذيفة ، قال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو موسى حدثنا أبو عمرو  
ابن عاصم حدثنا المعمر عن أبيه عن قيادة عن الحسن بن جندب بن عبد الله أنه  
سأله عن حديثه وسمعه منه يحدث عن رسول الله ﷺ أنه ذكر « إن في أمي  
قوم يترؤون القرآن ينثرونه نثر المدقل نأولونه على غير تأويله » لم يخرجوه كذا  
في تفسير الحافظ ابن كثير

ومنها حديث عبي بن أبي طالب (رض) عن قال رسول الله ﷺ « أي  
لا أتخوف على أمي مؤمنا ولا مشركا ، فَمَا الْمُؤْمِنُ في حَجَرِهِ إِيْمَانُهُ ، وَأَمَّا الْمَشْرِكُ  
فَبِتَمَعِهِ كُفْرُهُ ، وَلَكِنْ أَتَخَوِّفُ عَلَيْكُمْ مِنْ فَقَا عَائِمٍ لَمَّا بَلَغَ مَا تَعْرِفُونَ وَيَعْمَلُ  
مَا تَنْكَرُونَ » رواه الطبراني في الصغير والوسط من رواية الحارث وهو الاور  
وقد وثقه ابن حبان وغيره

ومنها حديث عمران بن حصين (رض) قال قال رسول الله ﷺ « ان  
أخوف ما أخاف عليكم بعدي كل منافق عليم لسان » رواه الطبراني في الكبير  
وبزار ورواته محتج بهم في الصحيح ، ورواه أحمد من حديث عمر بن الخطاب  
كذا في الترغيب والترهيب للمنزري ، وقال في مجمع الزوائد رواه البزار وأحمد  
وأبو يعلى ورجاله موثقون

ومنها حديث معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ « أي أخاف عليكم  
اللات وهن كائنات ، زلة عالم وجدال منافق بالقرآن ودنا نفع عليكم » رواه  
الطبراني في الثلاثة وفيه عبد الحكيم بن منصور وهو متروك الحديث

ومنها حديث معاذ بن جبل أيضا عن رسول الله ﷺ « أيكم ونلائفه زلة  
دنيا وجدال منافق بالقرآن ودنيا تقطع أعناقكم . فأما زلة عا فمن اهتدى فلا  
تمدوده دنكم ، وإن نزل فلا تقطعوا عنه أعمالكم ، وأما جدال منافق بالقرآن فإن

نرا أن مناراً كذا الطريق ، فاعرفتم فخذوه ، وما أنكرتم فردوه إلى عالمه ، وأما  
نيا تقطع أعناقكم فمن جعل الله في قلبه عني فهو غني « رواه الطبراني في الأوسط  
عمر بن مرة لم يسمع من معاذ وعبد الله بن صالح كاتب الليث وثقه عبد الملك  
بن شعيب بن الليث ويحيى في رواية منه وضعفه أحمد وجماعة

ومنها حديث عمر بن عوف قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «اني أخف  
على أمتي من ثلاث ، من زلة دالم ومن هوى متبع ومن حكم حائر » رواه البزار  
فيه كثير بن عبد الله بن عوف وهو متروك وقد حسن له الترمذي  
ومنها حديث عمر بن الخطاب قال حذرنا رسول الله ﷺ كل منافق

عالم اللسن ، رواه البزار وأحمد وأبو يعلى ورجله موثقون

ومنها حديث عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال «اني أخف على أمتي  
اثنتين القرآن واللبن ، أما اللبن فيتبعون الزيف ويتبعون الشهوات وتركوا  
الصلاة ، وأما القرآن فيتعلمه المذاهب فيجادون به الذين آمنوا » رواه أحمد  
والطبراني في الكبير وفيه دراج أبو السمع وهو ثقة مخف في الاحتجاج به كذا  
في مجمع الزوائد

وعن زياد بن حدير قال قال لي عمر : هل تعرف ما يهدم الإسلام ؟ قال قلت  
لا ، قال يدهم زلة عدم وجدال المذاهب بالكتب وحكم الآلة المضن . رواد  
الدارمي وعن عمرو بن الأتجم أن عمر بن الخطاب قال : نهيتي الناس يحذرونكم  
بشبهات القرآن فخذوهم بالسنن فإن أصحاب السنن أعلم بكتب الله . رواه الدارمي  
(والسادس أن المراد في الحديث عن عمر بن الخطاب رجل متغيي تولد نشأه  
من القرآن . يدل عليه . أخرجه أبو السمع في المعجم الكبير عن أبيه .  
«لا أخف على أمتي ، لا ثلاث حصص  
أن يكون لهم المال فيتحدسوا فيقتلهوا ، وأن تمتح لهم الكتب فيأخذوا المؤمنين

يبتغي تأويله (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به) الآية وان يروا ذا علمهم فيضيعوه ولا يبالون عليه « كذا في تفسير ابن كثير وقبح تأويل ما تشابه من القرآن ثابت بالكتاب اي قوله تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله) الآية وبالسنة الصحيحة وهو ماروي عن عائشة (رض) قالت : تلا رسول الله ﷺ (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات) وقرأ إلى وما يدكر إلا أولوا الألباب) قالت قال رسول الله ﷺ « فاذا رأيت - وعند مسلم رأيتم - الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين ساء بهم الله فأحذروهم » متفق عليه والخوارج داخلون فيهم دخولا أوليا بل ان قيل انهم هم المراد في الحديث الذي ذكره صاحب الرسالة وفي الآية لم يكن بعيدا ، فان اول بدعة وقعت في الاسلام هي فتنه الخوارج ثم تسبعت منهم شعوب وقبائل وآراء وأهواء ومقالات ونحل كثيرة منتشرة ثم انبعثت اقلديتهم المعتزلة ثم الجهمية وغير ذلك من أهل البدع فهم اصل كل اهل البسعة ورأسه (١) ويدرك به ، أخرجه الحافظ ابو يعلى عن الحسن بن جندب ابن عبد الله انه بلغه عن حذيفة او سمعه منه يحدث عن رسول الله ﷺ انه ذكر « ان في امي قوما ، الحديث وقد ذكر آنفا »

وه. أخرجه احمد عن ابي غلب قال : سمعت ابا امامة يحدث عن النبي ﷺ في قوله « اي قوما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه » قال في الخوارج ، وفي قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) وقد رواه ابن مردويه من غير وجه عن ابي غلب عن ابي امامة فذكره كذا في تفسير

(١) نسي المصنف هنا غلاة الشيعة كالسبائيين فهم قبل الخوارج وشر منهم

أبن كثير ، فالفرد الكامل للحديث والآية هو الخوارج ، ولكل اهل بدعة كفل منها على قدر بدعته حتى الحلف من الذين يسمون أنفسهم اهل السنة ومنهم صاحب الرسالة فانهم يؤولون آيات الصفات واحاديثها

واذا عرفت هذا فاعلم ان الشيخ ليس بمصدق هذا الحديث ييقن فانه يشنع تشيعاً بليغاً على من يبتغي تأويل المتشابهات ، فكيف يكون مصداقه ؟ وقد عقد في كتاب التوحيد باباً لما جاء في اتباع المتشابه ، وقد ذكر فيه حديث عائشة المذكور ، وأنر عمر (رض) هل تعرف ما يهدم الاسلام ؟ الحديث وقال : ولما سمع صبيغ بسأل عن الذاريات وأشباهاها فعل به عمر ما فعل ، والقصة مشهورة . وقال في الرسالة التي اختصرت لاهل مكة : فأخبرناه بأن مذهبنا في أصول الدين مذهب أهل السنة والجماعة ، وطريقتنا طريقة السلف التي هي 'طريق الاسلام والاعلم والاحكم ، خلافاً لمن قال طريقة الحلف أعلم ، وهي انا نقر آيات الصفات والاحاديث على ظاهرها ونكل معناها إلى الله تعالى ، فان ما الكا وهو من أجل علمه اسنف لما سئل عن الاستواء قل الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والايان به واجب ، والسؤال عنه بدعة .

قوله هو أعجب من ذلك كله انه كان يكتب إلى عماله الذين هم من أجل الجاهلين

جهدوا بحسب فهمكم وانظروا حكمه بترونه مناسبا لهذا الدين ﴿ قول هذا كذب بحت ، فان لشيخ قل في الرسالة التي اختصرت لاهل مكة : ونحن ايضا في افروع على مذهب الامم أحمد بن حنبل (رح) ولا نتكر على من قلنا أحد لأربعة دون غيرهم لعدم ضبط مذاهب الغير كالرافضة والزيدية والامامية ونحوهم ، فلا نقرهم على شيء من مذاهبهم الفاسدة بل نجبرهم على تقايد أحد الائمة الأربعة ) ولا نستخف بمرتبة الاجتهاد المطاق ولا أحد لدينا يدعيها إلا اثنا في بعض المسائل (١) تقدم أن مذاهبهم مدونة وقوله ولا نستخف كانت ولا نستحق وهو تصحيفه

إذا صح لنا نص جلي من كتاب أو سنة غير منسوخ ولا مخصص ولا معارض بأقوى منه وقال به أحد الأئمة الأربعة أخذنا به وتركنا الحديث كارتث العبد والاخوة فانا تقدم العبد وإن خالف مذهب الحنابلة، ولا نفتش على أحد في مذهبه ولا نعترض إلا إذا اطاعنا على نص جلي كذلك مخالف لمذهب بعض الأئمة وكانت المسألة مما يحصل به شعار ظاهر كدعم الصلاة فدأمر الحنفي والمالكي مثلاً بالحفظة على نحو العلماء أئمة في الاعتدال والجوس بين السجدين فوضوح دلائل ذلك بخلاف جبر الإمام الشافعي بأئمة وشدة بين السنة وبين، فإذا قوي الدليل أرشدناهم بالنص وإن خالف المذهب، وذلك إنما يكون نادراً جداً، ولا مانع من الاجتهاد في بعض المسائل دون بعض فلا منقضة لعدم دعوى الاجتهاد المطابق، وقد سبق جمع من أئمة المذاهب الأربعة إلى اختياراتهم في بعض المسائل مخالفة للمذهب المتأزمين تقليد صاحبه اهـ

قوله ﴿وقد اعتنى كثير من العلماء من أهل المذاهب الأربعة بالرد عليه﴾  
أقول قد اعتنى كثير من العلماء من أهل التحقيق بالجواب على ذلك الرد  
قوله ﴿وسألوه عن مسائل يعرفها أقل طلبة العلم فلم يقدر على الجواب عنها﴾

لأنه بكن لتمكن في العلوم﴾

أقول تمكنته في العلوم الدينية مما لا يحول للكلام فيه فإن الشيخ إمام الموحدين  
مورس علماء الهدى، وغرة الأئمة المحققين، كان حفظ القرآن عن ظهر قلبه  
قبل دعوته له، وكان حاد الفهم، سريع الحفظ، اشتغل في العلم على أبيه،  
وأخذ في قراءة عني والد في الفقه ورحل في العلم وسار، وجد في الطالب فراحم  
فيه همة تكبره، وأخذ العلم عن جماعة منهم الشيخ عبد الله بن إبراهيم النجدي  
ثماني، وقد سمع (رح) الحديث والفقه من جماعة بالبصرة كثرة وقرأ به النحو

وأثنى تحريره ، وكتب الكثير من اللغة والحديث ، فله دره من جهنم عالم ، وداع إلى توحيد الله قائم ، وناصح للملازم ، ومجدد لتلك المشاهد السنوية والعالم .

كذا في الروضة للشيخ حسين بن غنام الاحسائي وقال عالم صنعاء وشيخها  
 ففي وأسألني عن عالم حل سوحها بهندي من ضل عن منهج الرشيد  
 محمد الهادي سنة أحمد فياجذا الهادي وياجذا المهدي  
 لقد سرفني ما جاءني من طريقه وكنت أرى هذي الطريقة لي وحدي  
 وقل عالم الاحساء وشيخها

اندرفع المولى به رتبة الهدى بوقت به يعو الضلال ويرفع  
 وجرت به نجد ذبول افتخارها وحق لها بالأعني ترفع

وفد عرف طاب الشيخ ورحلته في تحصيله كما ذكره صاحب التاريخ الشيخ  
 حسين بن غنام الاحسائي ، وقد اجتمع بشيخ الحرم في وقته ومحدثيها وأجازة  
 بعضهم ورحل إلى البصرة ، وسمع ونظر - وإلى الاحساء وهي ذاك أهلة بأهله .  
 فسمع من أشياء ، وبحث في اصول الدين ومفاهيمه في الآيات وغيرها  
 وسمع من والده ومن فقه نجد في وقته واشتهر عندهم بأهله والذكاء . كذا قاله  
 بعض المحققين في تأليف رد فيه على ( جلال لغوة في تكثير هذه الامة

والشيخ رسال وتاخذت تدل على سعة علمه منها كتب ( التوحيد ) وكتب  
 ( اصول الآيات ) واستنباط الاحكام من بعض اسور وغيرها ( وحكاية السؤال  
 عن المسائل وعدم القدرة على الجواب عن حكم رجل ختن لا يبعثه على حكميته

قوله لمن جملة ما سأله عنه قوله أسألك عن قوله تعالى ( واعديات ضبحاً )

إلى آخر السورة التي هي من قصار المفصل كم فيها من حقيقة شرعية وحقيقة لغوية

وحقيقة عرفية (الى قوله) وما فيها من احتباس وتتميم ويبين لنا موضع كل ما ذكر

فله يقدر محمد بن عبد انوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه ﴿

أقول الكلام فيه من وجوه (الاول) عدم الاعتماد على هذه الحكاية (والثاني) عدم القدرة على جواب مثل هذا السؤال لا يدل على عدم تمكنه في اعموم المدينة من الحديث والتفسير وافقه (والثالث) ان هذا السؤال من جنس محرات العلماء وهي غير جائزة بل من جنس الاغلوطات وهو منهي عنه لما روى ابو داود عن معاوية قال ان النبي ﷺ نهى عن الاغلوطات . وعن تميم الداري ان رسول الله ﷺ قال « كل مستكبر حرام وليس في الدين إشكال » رواه الطبراني في الكبير وفيه الحسين بن عبد الله بن ضميرة وهو مجمع على ضعفه

وعن ثوبان عن رسول الله ﷺ قال « سيكون أقوام من أمتي يتعاطون فيه بمحرم عصل المسائل أو تلك شرار أمتي » رواه الطبراني وفيه يزيد بن ربيعة وهو متروك كذا في مجمع زوائد ، قال انتهى في ترجمة الحسين بن عبد الله بن ضميرة كذبه مات ، وقال برحقه متروك الحديث ، وقال أحمد لا يساوي شيئا ، وقال ابن معين ليس بثقة ولا مؤتمن . وقال البخاري منكر الحديث ضعيف ، وقال أبو زرعة ليس بشيء اضرب على حديثه هـ

وقال في ترجمة يزيد بن ربيعة الزحبي النديمي قال البخاري أحاديثه مناكير وقال أبو دود وعمره ضعيف ، وقال النسائي متروك ، قال أبو مسهر كان يزيد بن ربيعة فيهم غيرة منهم ، منكر عبه انه أدرك أبا الاشعث ولكن أخشى عليه سوء حفظه ونومه . وقال أبو خورحني عاف أن تكون أحاديثه موضوعة ، وأما ابن عدي فقال رحوته لا بأس به هـ

وحديث تميم الداري وروين كانا ضعيفين ولكن بكفيان الاستئناس

والثقة : لا يقال ان حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وانها مثل المسلم خدثوني ما هي ؟» الحديث رواه البخاري يدل على خلاف ما رواه أبو داود عن معاوية (قلت) دلالة على الخلاف غير مسلمة فان حديث ابن عمر يدل على أن امتحان العالم أذهان الطلبة بما يخفى مع يسانه لهم إن لم يفهموا جائز ، وأما حديث معاوية فمحمول على صعاب المسائل مما لا نفع فيه أو ما خرج على سبيل تعنيت المسئول أو تعجزه كذا قال الحافظ في الفتح ولا ريب ان السؤال الذي ذكره المؤلف خرج على سبيل تعنيت المسئول وتعجزه

(والرابع) ان رسول الله ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم وأهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين وأهل علم من التابعين وتبع التابعين ولا سيما الائمة الاربعة من الفقهاء والائمة الستة من أهل الحديث لم يسئلوا عن أمثال تلك المسائل قبل تقدمون على الجواب عن شيء منها أم لا ؟ على الثاني فلا يخفى رحمه الله تعالى أسوة حسنة في هؤلاء أسدة الكبار ، والاول مستبعد جداً فان رسول الله ﷺ ما كان يعرف شيئاً من حقيقة شرعية وحقيقة لغوية وحقيقة عرفية ومجاز مرسل وغيرها من الامور المذكورة في هذا السؤال ، وكذا أصحابه وأهل بيته رضي الله عنهم وكذلك أهل علم من التابعين وتبع له بعض ، وكذلك الفقهاء الاربعة والائمة الستة

قوله : وقد أخبر النبي ﷺ عن هؤلاء الخوارج في احاديث كثيرة فكذلك

لكل الاحاديث من اعلام نبوة نبي ﷺ لانها من الاخبار بالغيب ، وتلك

لاحديث كاه صحيحه بعضها في صحيح البخاري ومسلم وبعضها في غيرها  
قول : كون الشيخ محمد بن عبد الوهاب ونبيه مصداق تلك الاحاديث ،  
وكذلك كون تلك الاحاديث كاه صحيحة محل نظر كما ستقف عليه إن شاء الله تعالى

قوله : فهم قوله ﷺ «نمئة من ههنا ، نمئة من ههنا» وأشار الى المنزق

أقول رواه البخاري في كتاب الفتن من حديث ابن عمر ولفظه هكذا عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قام إلى جنب المنبر فقال « الفتنة ههنا الفتنة ههنا من حيث يطع قرن الشيطان » أو قال « قرن الشمس » ، وفي رواية عنه أنه سمع رسول الله ﷺ وهو مستقبل المشرق يقول « ألا أن الفتنة ههنا من حيث يطع قرن الشيطان » ، وفي رواية عنه قال ذكر النبي ﷺ « اللهم بارك لنا في شام اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا وفي نجد: قل « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » فوالله رسول الله وفي نجدنا فأظنه قال « في الثالثة - هناك الزلازل والفتن وبها يطع قرن الشيطان » اهـ

قل الحفظ في الفتح قوله « فتنة ههنا فتنة ههنا » كذا فيه مرتين ، وفي رواية يونس « ههنا الفتنة ههنا » أعادها ثلاث مرات ، قوله « من حيث يطع قرن شيطان » أو قل « قرن الشمس » كذا ههنا بالشك ، وفي رواية عبد الرزاق « ههنا أرض الفتن » وشارف المشرق يعني حيث يطع قرن الشيطان ، وفي رواية شعب « ألا إن فتنة ههنا » يشير إلى المشرق حيث يطع قرن الشيطان ، وفي رواية بنس مولى معمر لكن قبل أو قل « قرن الشيطان » بل قال يعني المشرق ونسب من رواية عكرمة بن عمر عن سالم سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله ﷺ يشير بيده نحو المشرق ويقول « ههنا ان فتنة ههنا » ثلاثا ، حيث يطع قرن الشيطان ، وله من طريق حنيفة عن سالم ماله لكن قل « ان فتنة ههنا » ثلاثا ، وله من طريق فضيل بن عروان سمعت سالم بن عبد الله بن عمر يقول يهه عراقي منكم عن نضرة وأركبكم الكبيرة سمعت أبي يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان فتنة تجيء من ههنا » ووه ، بعده نحو المشرق « من حيث يطع قرن الشيطان » كذا فيه بثلاثة . وله في صفة ابليس من طريق مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مولى أبي حمزة سواء ، ولكن نحوه من رواية سالم

اثثوري عن عبد الله بن دينار أخرجه في الطلاق ثم ساق هنا من رواية الليث عن نافع عن ابن عمر مثل رواية يونس إلا أنه قال « ألا إن الفتنة هنا » ولم يكرر وكذا لمسلم ، وأورده الاساعلي من رواية احمد بن يونس عن الليث فذكرها مرتين اه

(قلت) قد عرفت من هنا أن زيادة لفظة (من) لا تعرف في شيء من طرق الحديث ولعلماء من أغلاط المؤلف ، ولا يستبعد ذلك منه ، فإنه كثيراً ما يغلط في نقل الروايات لأنه ليس من أهل هذا الشأن ، وهذا الحديث لا شك في صحته وقد وردت في هذا المعنى أحاديث صحيحة أح

منها ما روى البخاري في المناقب عن أبي مسعود يبلغ به النبي ﷺ قال « من هنا جاءت الفتن — نحو المنشق — والحناء وغلط القلوب في الفدادين أهل الوبر عند أصول اذئاب الابل والبقر ، في ربيعة ومضر » ولفظ مسلم هكذا عن أبي مسعود قال : أشار النبي ﷺ بيده نحو اليمن فقال « إلا إن الأمان هنا وإن القسوة وغلط القلوب في الفدادين عند أصول اذئاب الابل حيث يطع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر »

ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « رأس الكفر نحو المشرق والمغرب والخيلاء في أهل الخيل والابل الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم » وفي رواية عنه أن رسول الله ﷺ قال « الإيمان يمان والكفر قبل المشرق والسكينة في أهل الغنم والفخر والرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر » وله في رواية عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول « جاء أهل اليمن هم أرق أفئدة وأضعف قلباء الإيمان بين والحكمة يمانية ، والسكينة في أهل الغنم ، والمخبر والخيلاء في الفدادين أهل الوبر من مننع شمس »

وله في رواية عنه قال قال رسول الله ﷺ « تأكل أهل اليمن هم آيين قلوبا

المراد بقر في الشيطان في المرق فتن الجمل والحوارج والترك الخ

وأرق افئدة ، الايمان يمان والحكمة يمانية، رأس الكفر قبل المشرق »

وله عن جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله ﷺ « غاظ القلوب والجفاء

في المشرق والايمان في أهل الحجاز »

قال الحافظ في الفتح: وقال غيره -- أي غير الخطابي -- كان أهل المشرق

يومئذ أهل كفر فأخبر ﷺ أن الفتنة تكون من تلك الناحية فكان كما أخبر

وأول الفتن كان من قبل المشرق فكان ذلك سبباً للفرقة بين المسلمين ، وذلك

ما يحبه الشيطان ويفرح به ، وكذلك البدع نُسأت من تلك الجهة اهـ

وقال التستلاني : انما أشار عليه الصلاة والسلام إلى المشرق لان أهله يومئذ

اهل كفر فأخبر أن الفتنة تكون من تلك الناحية . وكذا وقع فكان وقعة الحبل

ووقعة صفين ثم ظهور الخوارج في ارض نجد والعراق وما وراءها من المشرق ،

وكان اصل ذلك كله وسببه قتل عثمان بن عفان (رض) وهذا علم من اعلام نبوته

ﷺ وشرف وكرم اهـ

وقال أيضاً : يبدأ من المشرق ومن ناحيتها يخرج يأجوج ومأجوج والدجال،

وبها الداء العضال، وهي الهلاك في الدين اهـ

وقل النووي والمراد بذلك اختصاص المشرق بيزيد من تسلط الشيطان

ومن الكفر كما قال في حديث آخر « رأس الكفر نحو المشرق » وكان ذلك

في عهده ﷺ حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بين

ذلك منشأ الفتن العظيمة ، ومثار الكفرة الترك الماسقة العاتية الشديدة البأس اهـ

وقل صاحب مجمع البحار ومنه حديث « قرنا الشيطان قبل المعرق » اي

جمعا المعنويان او شيعته من الكفار ، يريد مرادنا في المشرق وكان ذلك

في عهده ﷺ ويكون حين يخرج الدجال من المشرق ، وهو فيما بين ذلك منشأ

الفتن العظيمة ومثار الشرك العاتية اهـ

ولا يخفى عليك ان لفظا من ألفاظ هذا الحديث لا يقتضي ان كل من يولد في المشرق او يسكن فيه يكون مصداقا لهذا الحديث حتى يثبت ما ادعاه المؤلف من كون الشيخ مصداقه ، والمؤلف لم يبين وجه الاستدلال به حتى يتكلم فيه ويجاب عليه ، ومجرد وقوع الفتنة في موضع لا يستلزم ذم كل من يسكنه ألا ترى الى ما روى الشيخان عن اسامة بن زيد قال أشرف النبي ﷺ على أطعم من أطعم المدينة فقال « هل ترون ما ارى ؟ » قالوا لا قال « فاني لأرى الفتن تقع في خلال بيوتكم كوقع المطر »

وإلى ما روى ابوداود عن ابي ذر قال كنت رديفا خلف رسول الله ﷺ يوما على حمار فلما جاوزنا ببوت المدينة قال « كيف بك يا ابا ذر اذا كان بالمدينة جوع تقوم عن فراشك ولا تباع مسجدا حتى يجهدك الجوع ؟ » قال قلت الله ورسوله اعلم قال « تعف يا ابا ذر ( قال ) كيف بك يا ابا ذر اذا كان بالمدينة موت يبلغ البيت العبد حتى انه يباع القبر بالعبء ؟ » قال قلت الله ورسوله اعلم قال « تصبر يا ابا ذر ( قال ) كيف بك يا ابا ذر اذا كان بالمدينة قتل غمر الدماء احجار الزيت ؟ » قال قلت الله ورسوله اعلم قل « تأتي من انت منه » قال قلت وأنبس السلاح ؟ قل « شاركت القوم اذا » قلت فكيف أصنع يا رسول الله ؟ قال « ان يهلك شعاع السيف فأتى ناحية نوبك على وجهك ايموء بانمك وانم »<sup>١</sup>

(١) هذا الحديث أخرجه البغوي في المصابيح وعزاه مخرجه وصاحب المشكاة الى ابي داود وهو غير موجود في نسخ ابي داود التي في الأيدي بهذا اللفظ ولكنه جاء فيه بلفظ آخر يشير الى انه سبقه غيره. واحجار الزيت مكان في المدينة معروف قال بعضهم هو الموضع الذي وقعت فيه الواقعة في زمن يزيد بن معاوية حين استباح المدينة وهو من جهنم الغربية ، وقوله « تأتي من انت منه » وعند ابي داود « عليك بمن انت منه » معناه الزم اهلك وعشيرتك ولا تنغمس في الفتنة وقبل الزم إمامك الذي يبعثه . وكتبه محمد رشيد رضا

وإلى ما روى البخاري عن ابن المسيب قال وقعت الفتنة الأولى - يعني مقتل عثمان - فلم يبق من أصحاب بدر أحد، ثم وقعت الفتنة الثانية - يعني الحرة - فلم يبق من أصحاب الحديبية أحد، ثم وقعت الفتنة الثالثة فلم ترفع وبالناس طباخ وهذه الاحاديث وغيرها مما ورد في هذا الباب دالة على وقوع الفتن في المدينة النبوية، فلو كان وقوع الفتنة في موضع مستلزما لزم ساكنيه لزم ذم سكان المدينة كلهم أجمعين، وهذا لا يقول به أحد، على أن مكة والمدينة كانتا في زمان موضع الشرك والكفر، وأي فتنة أكبر منهما؟ بل وما من بلدة أوفية إلا وقد كانت في زمن أو ستصير في زمان موضع الفتنة، فكيف نخزيء مؤمن على ذم جميع مسلمي الدنيا؟ وإنما مناط ذم شخص معين كونه معذراً للفتن من الكفر والشرك والبدع والظلم، وأما مجرد تولده في موضع اسمه أو سكنه فيه مع كونه ماحياً للفتن، ومحياً للسنن، فليس سبباً للذم والعيب، بل موجب للثناء والوصف الجميل. كيف لا وهو كالمقاتل خلف الفارين وكعصم أخضر في شجر يابس، ومثل مصباح في بيت مظلم؟ كما ورد في الحديث

وملاك الامر في كون الرجل أولى الناس بالرسول هو تقواه من كان وحيث كان، يدل عليه ما روى الامام احمد بن محمد بن حنبل عن معاذ بن جبل قال : لما بعثه رسول الله ﷺ الى اليمن خرج معه رسول الله ﷺ ويوصيه ومعاذ راكب ورسول الله ﷺ يمشي تحت راحته، فلما فرغ قال « يا معاذ انك عسى أن لا تلقاني بعد عامي هذا، واعلم أن تمر بمسجدي هذا وقبري » فبكى معاذ جشعاً<sup>(١)</sup> فراق رسول الله ﷺ ثم التفت فأقبل بوجهه نحو المدينة فقال « ان أولى الناس بي المتفنون، من كانوا وحيث كانوا »

(١) الجشع بالتحريك الجزع لعراق الالف وهو المراد هنا كما في اللسان وغيره قال والجشع اسوأ الحرص وقيل اشده على الطعام وغيره وكتبه محمد رشيد رضا

قوله **وقوله** **ﷺ** «يخرج ناس من قبل المشرق ويقرأون القرآن لا يجاوز

ترافيقهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم

إلى فوقه ، سيماهم التحليق — والفوق بضم الفاء موضع الوتر **﴿**

أقول الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد عن معبد بن سيرين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي **ﷺ** قال «يخرج ناس من قبل المشرق ويقرأون القرآن لا يجاوز ترافيقهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه» قيل ما سيماهم؟ قال «سيماهم التحليق» أو قال- التسبيد «أه وليس فيما نقله المؤلف لفظة (ثم) ولا لفظة (قيل ما سيماهم) وأخرج مسلم عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن النبي **ﷺ** ذكر قوما يكونون في أمته يخرجون في فرقة من الناس سيماهم التحاق قال «هم شر الخلق أو من أشر الخلق يفتابهم أدنى الطائفتين إلى الحق» قال فضرب النبي **ﷺ** لهم مثلا أو قال قولا «الرجل يرمي الرمية - أو- قال الغرض فينظر في النصل فلا يرى بصيرة، وينظر في النضي فلا يرى بصيرة» وينظر في الفوق فلا يرى بصيرة» قال قال أبو سعيد: وأنتم فتاتهموهم يا أهل العراق أه

وفي رواية له عن سهل بن حنيف قال يتيه قوم قبل المشرق محانة رؤسهم وخرج أبو داود عن أبي سعيد الخدري وأنس بن مالك عن رسول الله **ﷺ** قال «سبكون في أمتي اختلاف وفرقة قوم يحسنون القيل ويسئون الفعل، يقرأون القرآن لا يجاوز ترافيقهم، يرقون من الدين مروق السهم من الرمية، لا يرجعون حتى يرنده على فوقه، هم شر الخلق والخليقة، طوبى لمن قتلهم وقتلوه، يدعون إلى كتاب

(١) النضي كغني قدح السهم أو ما جاوز الريش منه إلى النصل . والبصيرة أثر الدم

الله وليسوا منه في شيء، من قاتلهم كان أولى بالله تعالى منهم » قالوا يا رسول الله ما سيماهم ؟ قال « التحليق »

وله عن أنس ان النبي ﷺ نحوه قال « سيماهم التحليق و تسبيد » فاذا رأيتموهم فأنتمؤهم » وأخرج النسائي عن شريك بن شهاب قال كنت أتمنى أن ألقى رجلا من أصحاب النبي ﷺ أسأله عن الخوارج فلقيت أبا برزة في يوم عيد في نفر من أصحابه ، فقلت له هل سمعت رسول الله ﷺ يذكر الخوارج ؟ فقال نعم سمعت رسول الله ﷺ بأذني ورأيت به يعني : أبي رسول الله ﷺ يمال قسمه فأعطى من عن يمينه ومن عن شماله ولم يعط من ورائه شيئا ، فقام رجل من ورائه فقال يا محمد ما أعدت في القسمة ، رجل اسود مطموم الشعر (٢) عليه ثوبان أبيضان فغضب رسول الله ﷺ غضبا شديدا وقال « والله لا نجدون بعدي رجلا هو أعدل مني » ثم قال « يخرج في آخر الزمان قوم كأن هذا منه قرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية ، سيماهم التحليق ، لا زالون يخرجون حتى يخرج آخرهم مع المسيح الدجال ، فاذا لقتموهم فاقتلوهم ، هم شر الخلق والخليقة » قال أبو عبد الرحمن شريك بن شهاب يس بذلك المشهور اه

وأخرج ابن ماجه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ « يخرج في آخر الزمان أو في هذه الامة قوم يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم او حولقهم إذا رأيتموهم - أو - إذا اقتبتموهم فاقتلوهم » اه

قال الحافظ في الفتح : وقد ذكر ﷺ للخوارج علامة اخرى في رواية

(١) التحليق المبالغة في حلق الشعر والتسبيد بالبلاء استئصاله فهو بهنأه وقيل هو التشعيت بترك الغسل والذهن وفي نسخة والتسميد بالميم وهو بهنأه ويكتبه محمد رشيد رضا (٢) أي محلوقة

عبد بن سيرين عن أبي سعيد قال ما سيماهم؟ قال «سيماهم التحليق» وفي رواية عاصم بن سمح عن أبي سعيد فقام رجل فقال يا بني الله هل في هؤلاء القوم علامة؟ قال «يخلقون رموسهم» فيهم ذو ثديّة وفي حديث أنس عن أبي سعيد «هم من جلدتنا، ويتكلمون بألسنتنا» قيل يا رسول الله ما سيماهم؟ قال «التحليق» هكذا أخرجه الطبري وعند أبي داود بعضه اهـ

هذا ما اطاعت عليه من الاحاديث التي فيها ذكر الحاق ، وليس فيها اللفظ الذي نقله المؤلف ، ولعل هذا من أوهامه وأغلاطه

قوله ﴿وقوله ﷺ «سيكون في أمتي اختلاف وفرقة» قوم يحسنون القيل

ويستنون الفعل» الحديث ﴿

أقول قد عرفت فيما سبق ان الحديث أخرجه ابوداود من حديث ابي سعيد الخدري وأنس بن مالك ، ولكن أخطأ المؤلف في نقله في مواضع (الاول) انه زاد لفظة (ايمانهم) حيث قال لايجاوز ايمانهم توافهم (والثاني) انه قال لفظة (يعود) موضع يرتد (والثالث) انه زاد لفظة 'سهم' (والرابع) انه قال لفظة (الى) موضع على (والسادس) انه قال «لمن قتلهم او قتلوه» بأو ، والموجود في سنن أبي داود (لمن قتلهم وقتلوه) بالواو

قوله ﴿وقوله ﷺ «سيخرج في آخر الزمان قوم أحدث الاسنان ،

سفهاء الاحلام ، يقولون قول خبر البرية» الحديث ﴿

أقول هذا حديث علي قد أخرجه البخاري عن سويد بن غفلة وعل (رض) إذا حدثكم عن رسول الله ﷺ حديثا فوالله لأن آخر من السماء احب إلي من ان أكذب عليه، وإذا حدثكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعه، وإني

سمعت رسول الله ﷺ يقول « سيخرج قوم في آخر الزمان حداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية، لا يجاوز ايمانهم حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فأينا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم يوم القيامة، وفي لفظ له « يأتي في آخر الزمان قوم حدباء الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية، لا يجاوز ايمانهم حناجرهم فأينا لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة »، وأخرجه مسلم ولفظه هكذا : سمعت رسول الله ﷺ يقول « سيخرج في آخر الزمان قوم احداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم أجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيامة » اهـ، وأخرجه أبو داود ولفظه هكذا « يأتي في آخر الزمان قوم حدباء الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية، لا يجاوز ايمانهم حناجرهم، فأينا لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة »، وأخرجه النسائي ولفظه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يخرج قوم في آخر الزمان احداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة »، وأخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث عبد الله بن مسعود

أما لفظ الترمذي فهكذا قال قال رسول الله ﷺ « يخرج في آخر الزمان قوم احداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يقولون من قول خير البرية يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية »  
وأما لفظ ابن ماجه فهكذا قال قال رسول الله ﷺ « يخرج في آخر الزمان

قوم احداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول الناس يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية، فن اقيمهم فليقتلهم فان قتلهم اجر عند الله لمن قتلهم» اهـ

واللفظ الذي نقله المؤلف لا يوافق شيئاً مما ذكر من الروايات، أما الرواية الاولى للبخاري فلأن لفظ البخاري « سيخرج قوم في آخر الزمان » ونقل المؤلف « سيخرج في آخر الزمان قوم » ولفظ البخاري « احداث الاسنان » والمؤلف قال « احداث الاسنان » ولفظ البخاري « يقولون من خير قول البرية » والمؤلف قال « يقولون قول خير البرية » وزاد لفظة « يقرؤن قرآن » وهذه اللفظة ليست في تلك الرواية وحذف « لفظة ايمانهم » وانما لفظ هذه الرواية هكذا « لا يجاوز ايمانهم حناجرهم » ولفظة الرواية « فأبنا اقيمتوهم » وقال المؤلف « فاذا لقيتموهم » والمؤلف زاد لفظة « عند الله » من عند نفسه ولفظة الرواية هكذا « لمن قتلهم يوم القيامة »

وأما الرواية الثانية له فأيضاً تخالف ما ذكره المؤلف من وجوه وهي ان لفظة هذه الرواية « يأتي في آخر الزمان قوم » وقال المؤلف « سيخرج في آخر الزمان قوم » وفي الرواية « حدثاء الاسنان » وقال المؤلف « احداث الاسنان » ولفظ الرواية « يقولون من خير قول البرية » وقال المؤلف « يقولون قول خير البرية » وزاد المؤلف لفظ « يقرؤن القرآن » وليس هذا اللفظ في تلك الرواية أصلاً ولفظ الرواية « لا يجاوز ايمانهم حناجرهم » وليس لفظ ايمانهم فيما نقله المؤلف وجملة « يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية » قبل قوله ﷺ « لا يجاوز ايمانهم حناجرهم » في الرواية وفيما ذكره المؤلف عكس القضية، ولفظ الرواية « يمرقون من الاسلام » وفيما نقله المؤلف « يمرقون من الدين » ولفظ الرواية « فأبنا لقيتموهم » وفيما نقله المؤلف « فاذا اقيمتوهم » ولفظ الرواية « فان

قتلهم أجرة» وفيما نقله المؤلف «فان في قتلهم أجرة» وزاد المؤلف لفظ «عند الله» من عند نفسه وهذا اللفظ ليس في الرواية

وأما رواية مسلم فهي وان كانت أقرب الروايات إلى ما ذكره المؤلف ولكنها ليست عينه، فان لفظ الرواية «يقولون من خير قول البرية» وقال المؤلف «يقولون قول خير البرية»

وأما رواية أبي داود فعين الرواية الثانية للبخاري فحالتها  
وأما رواية النسائي فأيضاً مخالفة لما ذكره المؤلف، فان لفظ الرواية «يخرج قوم في آخر الزمان» والمؤلف قال «سيخرج في آخر الزمان» والرواية «يقولون من خير قول البرية» ونقل المؤلف «يقولون قول خير البرية» وزاد لفظ (يقرون القرآن) وحذف من (إيمانهم) والرواية «فان قتلهم أجرة» وقال المؤلف «فان في قتلهم أجرة» وزاد «عند الله» من عند نفسه

وأما رواية الترمذي فأيضاً مخالفة لما ذكره المؤلف، فان الرواية «يخرج في آخر الزمان» وقال المؤلف «سيخرج» وفي الرواية جملة «يفرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم» قبل قوله عليه السلام «يقولون من قول خير البرية» وفيما ذكره المؤلف عكس النضية ولفظ الرواية «تراقبهم» وفيما ذكره المؤلف «حناجرهم» وفي الرواية «يقولون من قول خير البرية» والمؤلف نقل «يقولون قول خير البرية» وقوله «فاذا اقيمتهم» الحديث ليس في رواية الترمذي

وأما رواية ابن ماجه فأيضاً تخالف ما ذكره المؤلف، فان الرواية «يخرج والمؤلف زاد لفظ السين والرواية «يقولون من خير قول الناس» والمؤلف ذكر «يقولون قول خير البرية» والرواية «ترافبهم» وذكر المؤلف «حناجرهم» والرواية «يمرقون من الاسلام» والمؤلف قال «يمرقون من الدين» والرواية «فن اقيمهم فليقتلهم» والمؤلف قل «فاذا لقيتموهم فافتلوه» والرواية «فان

قتلهم أجز عند الله لمن قتلهم » والمؤلف قال « فان في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة »

قوله ﴿ وقوله ﷺ ﴾ اناس من أمتي سباهم التحليق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر الخلق والخليقة ﴾  
أقول قد راجعت الامهات الست وسنن الدارمي والموطأ وزوائد مسند البزار فما وجدت الحديث بهذا اللفظ فعلى مدعي صحته بيان تخريجه واثبات دعواه

قوله ﴿ وقوله ﷺ ﴾ يخرج ناس من المشرق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه سباهم التحليق ﴾

أقول انظره قرب مما رواه البخاري في آخر كتاب التوحيد من طريق معبد ابن سيرين عن أبي سعيد الخدري وقد تقدم ولكن ليس عينه فان الرواية من (قبل المشرق) والمصنف هنا أسقط لفظ (قبل) والرواية « يقرؤن القرآن » باثبات الواو والمؤلف قد حذفها هنا والرواية « ثم لا يعودون فيه » والمؤلف لم يذكر لفظ « ثم » والرواية (قيل) ما سباهم؟ قال والمؤلف لم يذكر هذا، وهذا الحديث قريب من اني الاحاديث اني ذكرها المؤلف بيد أنه ليس في هذا لفظ (قبل) والواو على رأس يقرؤن

وبخلة واجب على المؤلف تخريج هذين الحديثين أي الثاني و"سادس واثبت مرق بينهما وتبين صحتها ودونه خراط القتاد

قواه ﴿ وقواه ﷺ ﴾ رأس السكفر نحو المشرق والفخر والخيلاء في أهل الخيل والابل ﴿

أقول الحديث أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة قوام الحديث هكذا « الفدايين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم »

قوله ﴿ وقوله ﷺ ﴾ « من هنا جاءت الفتن » وأشار نحو المشرق ﴿  
أقول أخرجه البخاري في المناقب من حديث أبي مسعود ليكن فيه وأشار  
نحو المشرق وقد تقدم

قوله ﴿ وقوله ﷺ ﴾ « غلظ القلوب والجفاء بالمشرق والايمن في أهل الحجاز » ﴿  
أقول أخرجه مسلم من حديث جابر بن عبد الله كما تقدم ، ولكن المؤلف  
قال بالمشرق وفي صحيح مسلم ( في المشرق ) وفي زوائد مسند البزار الهيثمي  
حدثنا محمد بن اسماعيل ثنا اسماعيل بن أبي إدريس ثنا بن أبي الزناد عن موسى  
ابن عقبة عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « غلظ القلوب  
والجفاء في أهل المشرق والايمن يمان والسكينة في أهل الحجاز »  
( قلت ) رواه مسلم خلا قوله « والسكينة في أهل الحجاز » قال البراء فد  
روي عن جابر من غير وجه اهـ . وقال في مجمع الزوائد رواه البزار وفيه ابن  
أبي الزناد وفيه خلاف وفيه رجاله رجال الصحيح اهـ

قوله ﴿ وقوله ﷺ ﴾ « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا  
يا رسول الله وفي نجدنا ؟ » الحديث ﴿

أقول أخرجه البخاري في أبواب الاستسقاء (باب ما قيل في الزلازل والآيات)  
ولفظه هكذا حدثني محمد بن الشثري قال حدثنا حسين بن الحسن قال حدثنا ابن عون عن  
نافع عن ابن عمر قال قال « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » قال قالوا وفي نجدنا  
قال قال « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » قال قالوا وفي نجدنا قال قال « هنالك  
الزلازل والتمت وبها يصنع قرن الشيطان » اهـ

قال الحافظ في الفتح - حديث ابن عمر « اللهم بارك لنا في شامنا » الحديث وفيه قالوا وفي نجدنا قال « هنالك الزلازل والفتن » هكذا وقع في هذه الروايات التي اتصلت لنا بصورة الموقوف عن ابن عمر قال « اللهم بارك » لم يذكر النبي ﷺ . وقال القاسبي : سقط ذكر النبي ﷺ من النسخ ولا بد منه لان مثله لا يقال بالرأي اه وهو من رواية الحسين بن الحسن البصري من آل مالك بن يسار عن عبدالله بن عون عن نافع ، ورواه أزهري الساجي عن ابن عون مصرحاً فيه بذكر النبي ﷺ كسبائي في كتاب المتن ، و يأتي الكلام عليه أيضاً هناك وذكر فيه . من وافق أزهري على التصريح برفعه ان شاء الله تعالى

وأخرج في كتاب المتن ولفظه هكذا حدثنا علي بن عبدالله حدثنا أزهري بن سعد عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال ذكر النبي ﷺ « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا يا رسول الله وفي نجدنا قال « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا يا رسول الله وفي نجدنا فأطنه قال في الثالثة « هنالك الزلازل والفتن ومها يطلع قرن الشيطان » اه

قال الحافظ في الفتح كذا أورده عن علي بن عبدالله عن أزهري الساجي ، وأخرجه الترمذي عن ابن عمر بن آدم بن بنت أزهري حدثني جدي أزهري بهذا السند ان رسول الله ﷺ قال . ومثله للاسماعيلي من رواية احمد بن ابراهيم المدورقي عن أزهري . وأخرجه من طريق عبد الله بن عبد الله بن عون عن أبيه كذلك ، وقد تقدم من وجه آخر عن ابن عون في الاستسقاء موقوفاً ، وذكرت هناك الاحتمال فيه اه

وقال في مجمع الروائد وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » فقال رجل وفي شرقنا يا رسول الله فقال « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » فقال رجل وفي شرقنا يا رسول الله قال « اللهم بارك لنا في شامنا

## الأحاديث في طلوع قرن الشيطان من المشرق

وفي يمتنا « ان من هناك يطلع قرن الشيطان وبه تسعة أعشار الكفر وبه الداء العضال »  
رواه الطبراني في الاوسط واللفظه ، وأحمد وافظه ان رسول الله ﷺ قال  
« اللهم بارك لنا في شامنا ويمتنا » مرتين فقال رجل في مشرقنا يا رسول الله ، فقال  
رسول الله ﷺ « من هناك يطلع قرن الشيطان وبه تسعة اعشار الشرك »  
ورجال احمد رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن عطاء وهو ثقة وفيه خلاف لا يضراهما  
وفي موطأ مالك انه باعه ان عمر بن الخطاب أراد الخروج الى العراق فقال  
له كعب الاحبار لا تخرج اليها يا امير المؤمنين فان بها تسعة أعشار السحر وبها  
فسنة الجن وبها الداء العضال اه

قوله ﴿ وقوله ﷺ ﴾ يخرج ناس من المشرق يقرءون القرآن لا يجاوز

تراقبهم كلما قطع قرن نشأ قرن آخر حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال ﴿  
أقول لم أقف على هذا المنظر ولكن أخرج معناه النسائي من حديث أبي برزة  
وقد ذكرناه فيما سلف ، وأخرج ابن ماجه أيضا معناه من حديث ابن عمر ولفظه  
ان رسول الله ﷺ قال « ينشأ نشء يقرءون القرآن لا يجاوز تراقبهم ، كلما  
خرج قرن قطع » قل ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول ( كلما خرج قرن قطع )  
اكثر من عشرين مرة حتى يخرج في عراضهم الدجال اه

وفي مجمع الزوائد عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله ﷺ يقول  
يخرج ناس من قبل المشرق يقرءون القرآن لا يجاوز تراقبهم ، كلما قطع قرن نشأ  
قرن حتى يكون مع بهمهم الدجال ، رواه الطبراني وإسناده حسن اه

وكل من تيك الاحداث لم نصل الى درجة الصحة ، أما حديث أبي برزة  
فلأن راويه شريك بن شهاب مجهول ، قال النسائي شريك بن شهاب ليس بذلك  
المشهور . قال الذهبي في الميزان شريك بن شهاب عن أبي برزة لا يعرف إلا

برواية الازرق بن قيس عنه اه وأما قول الحافظ ابن حجر في التقريب (مقبول) فلا يقتضي الصحة

وأما حديث ابن عمر فلان راويه هشام بن عمار بن نصير قد كبر فصار يتلقن قال الذهبي في الميزان صدوق مكث له ما ينكر، قال أبو حاتم صدوق قد تغير فكان كل ما تلقنه تلقن . وقال ابو داود حدث بأربعائة حديث لا اصل لها اه ما خلا وهو وإن وثقه جماعة لكن لا نسلم وصول ما تفرد به الى درجة الصحة . وأما حديث عبد الله بن عمرو فإسناده وإن سلم كونه حسناً كما قال الهيثمي ولكن حسن الاسناد لا يقتضي حسن الحديث فضلاً عن صحته

\*\*\*

هذا الكلام منا كله كان متعلقاً بتخريج الاحاديث وصحتها ، والآن ننظر في ما ادعاه المؤلف من كون الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأتباعه ممن يصدق عليهم تلك الاحاديث فنقول بحول الله وقوته:

ان جهة المشرق منشأ الفتن ومبدؤها ، قال الحافظ في الفتح تحت قوله ﷺ «رأس الكفر نحو المشرق» الواقع في كتاب بدء الخلق وفي ذلك إشارة الى شدة كفر المجوس لان مملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة ، وكانوا في غاية القوة والتكبر والتعجب حتى مزق ملكهم كتاب النبي ﷺ كما سيأتي في موضعه ، واستمرت الفتن من قبل المشرق كما سيأتي واضحاً في الفتن

وقال الحافظ في الفتح تحت قوله ﷺ «هل ترون ما أرى؟» قالوا لا قل . «فأني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقم القطر» الواقع في كتاب الفتن وانما اختصت المدينة بذلك لان قتل عثمان (رض) كان بها ثم انتشرت الفتن في البلاد بعد ذلك ، فاقْتال بالجلل وصفين كان بسبب قتل عثمان ، واقتال بالنهر وان كان

بسبب التحكيم بصفين ، وكل قتال وقع في ذلك العصر انما تولد عن شيء من ذلك أو عن شيء تولد عنه

ثم ان قتل عثمان كان اشد أسبابه الطعن على أمرائه ثم عليه بتوليته لهم ، وأول ما نشأ ذلك من العراق وهي من جهة المشرق فلا منافاة بن حديث الباب وبين الحديث الآتي « ان الفتنة من قبل المشرق » اهـ

قال الحافظ في الفتح تحت قوله عليه السلام « اللهم بارك لنا في شأننا » الحديث وقال الخطابي نجد من جهة المشرق ومن كان بالمدينة كان نجداه بادية العراق ونواحيها وهي مشرق أهل المدينة ، وأصل النجد ما ارتفع من الارض وهو خلاف الغور فانه ما انخفاض منها ، وتهامة كلها من الغور ومكة من تهامة اهـ وعرف بهذا وهاء ما قاله الداودي : ان نجداً من ناحية العراق فانه توهم ان نجداً موضع مخصوص وليس كذلك بل كل شيء ارتفع بالنسبة إلى ما يليه يسمى المرتفع نجداً وانخفض غوراً اهـ

وقال الحافظ في الفتح ( باب قتل الخوارج ) وأصل ذلك ان بعض أهل العراق أنكروا سيرة بعض أقارب عثمان ، فطعنوا على عثمان بذلك ، وكان يقال لهم القراء لشدة اجتهادهم في التلاوة والعبادة ، الا انهم كانوا يتأولون القرآن على غير المراد منه ويستبدون برأيهم ويتنطعون في الزهد والخشوع وغير ذلك ، فلما قتل عثمان قاتلوا مع علي واعتقدوا كفر عثمان ومن تابعه واعتقدوا إمامة علي وكهر من قاتله من أهل الجمل الذين كان رئيسهم طلحة والزبير فانهما خرجا الى مكة بعد أن بايعا علياً فلقيا عائشة وكانت حجت تلك السنة فاتفقوا على طلب قتلة عثمان وخرجوا إلى البصرة يدعون الناس الى ذلك ، فبلغ علياً فخرج اليهم فوقعت بينهم وقعة الجمل المشهورة ، وانتصر علي وقتل طلحة في المعركة ، وقتل الزبير بعد أن انصرف من الوقعة ، فهذه الطائفة هي التي كانت تطالب بدم عثمان

والاتفاق ، ثم قام معاوية بالشام في مثل ذلك ، وكان أمير الشام اذ ذلك ، وكان علي أرسل اليه لان يبايع له أهل الشام ، فاعتل بأن عثمان قتل مظلوما ، وتجب المبادرة الى الاقتصاص من قتلته ، وانه أقوى الناس على الطلب بذلك ولبتمس من علي أن يمكنه منهم ، ثم يبايع له بعد ذلك ، وعلي يقول ادخل فيما دخل فيه الناس وحاكمهم إلي أحكم فيهم بالحق ، فلما طال الامر خرج في أهل العراق طالبا قتال أهل الشام ، فخرج معاوية في أهل الشام قاصداً الى قتاله ، فالتقيا بصفين فدامت الحرب بينهما شهراً ، وكاد أهل الشام أن ينكسروا ، فرفعوا المصاحف على الرماح ونادوا : ندعوكم الى كتاب الله ، وكان ذلك بشارة عمرو بن العاص وهو مع معاوية ، فترك جمع كثير ممن كان مع علي وخصوصاً القراء — القتال بسبب ذلك تديناً ، واحتجوا بقوله تعالى ( ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ) الآية ، فراسلوا أهل الشام في ذلك ، فقالوا ابعثوا حكما منكم وحكما منا ، ويحضر معهما من لم يباشر القتال ، فمن رأوا الحق معه أطاعوه ، فأجاب علي ومن معه الى ذلك ، وأنكرت ذلك تلك الطائفة التي صاروا خوارج

وكتب علي بينه وبين معاوية كتاب الحكومة بين أهل العراق والشام : هذا ما قضى عليه مبر المؤمنين علي معاوية فامنع أهل الشام من ذلك وقالوا اكتبوا اسمه واسم أبيه فأجاب علي الى ذلك فأنكره عليه الخوارج أيضا ، ثم انفصل الفريقان على أن يحضر الحكمان ومن معهما بعد مدة عينوها في مكان وسط بين الشام والعراق ويرجع العسكران الى بلادهم الى أن يبع الحكم ، فرجع معاوية الى الشام ورجع علي الى الكوفة ، ففارقه الخوارج وهم ثمانية آلاف ، وقيل كانوا أكثر من عشرة آلاف ، وقيل ستة آلاف ، ونزلوا مكانا يقال له ( حروراء ) بفتح المهملة وراء بن الاوى مضمومة ومن ثم قيل لهم الحرورية ، وكان كبيرهم عبد الله بن

الكواء بفتح الكاف وتشديد الواو مع المدايشكري وشبث بفتح المعجمة والموحدة بعدها مثلة التميمي ، فأرسل اليهم علي ابن عباس فناظرهم فرجع كثير منهم معه ثم خرج اليهم علي فأطاعوه ودخلوا معه الكوفة معهم رئيسهم المذكوران ، ثم أشاعوا أن علياً تاب من الحكومة ولذلك رجعوا معه . فبلغ ذلك علياً فخطب وأنكر ذلك ، فتنادوا من جوانب المسجد لا حكم إلا لله ، فقال كلمة حق يراد بها باطل ، فقال لهم : لكم علينا ثلاثة أن لا تمنعكم من المساجد ولا من رزقكم من النىء ولا نبذوكم بقتال ما لم تمدثوا فسادا . وخرجوا شيئا بعد شيء إلى أن اجتمعوا بالمدائن فراسلهم في الرجوع فأمرؤا على الامتناع حتى يشهد على نفسه بالكفر لرضاه بالتحكيم ويتوب ، ثم راسلهم أيضا فأرادوا قتل رسوله ، ثم احتصموا على أن من لا يعتقد معتقدهم يكفر ويباح دمه وماله وأهله ، وانتقلوا إلى الفعل فاستعرضوا الناس فمهلوا من اجناز بهم من المسلمين ، ومر بهم عبد الله بن خباب بن الارت وكان والياً اعلي على بعض تلك البلاد ومعه سرية وهي حامل فقتلوه وبقروا بطن سريته عن ولد ، فباع علما فخرج اليهم في الجيش الذي كان هياه للخروج إلى الشام فأوقع بهم بالنهر وان لم ينج منهم إلا دون العشرة ولا قتل ممن معه إلا نحو العشرة ، فهذا ملخص أول أمرهم اه وقال الحافظ في الفتح في آخر كتاب التوحيد تحت قوله عليه السلام « يخرج ناس من قبل المشرق » تقدم في كتاب الفتن أنهم الخوارج وانه مبدأ أمرهم وما ورد فيهم ، وكان ابتداء خزوجهم في العراق وهي من جهة المشرق بالنسبة إلى مكة المشرفة اه

وأخرج البخاري عن بشير بن عمر ، وقال قلت اسهل بن حنيف : هل سمعت النبي عليه السلام يقول في الخوارج شيئا ؟ قال سمعته يقول وأهوى بيده قبل العراق « يخرج منه قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الاسلام

مروق السهم من الرمية » ، وفي رواية لمسلم وأشار بيده نحو المشرق ، وفي رواية له قال « يديه قوم قبل المشرق محلقة رؤوسهم »

قال الحافظ في الفتح أخرج الطبراني في الاوسط بسند جيد من طريق الفرزدق الشاعر أنه سمع أبا هريرة وأبا سعيد وسألها فقال اني رجل من أهل المشرق وإن قوما يخرجون علينا يقتلون من قال لا إله إلا الله ويؤمنون من سواهم فقال لي سمعنا النبي ﷺ يقول « من قتلهم فله أجر شهيد ومن قتلوه فله أجر شهيد » اهـ ، وفي رواية لمسلم عن أبي سعيد قال : قال أبو سعيد وأنتم قتلتموهم يا أهل العراق

فعلم من تلك الروايات أن الخوارج يخرجون من المشرق والعراق وأن أهل العراق والمشرق هم الذين قتلوهم ، وهذا يدل دلالة واضحة على أن جميع أهل العراق والمشرق ليس ممن يصدق عليهم هذه الأحاديث التي فيها ذكر الخوارج بل منهم من يقتلونهم ، وكذلك أراد بنجد في حديث ابن عمر (هناك الزلازل والفتن) نجد والعراق ، قل بعض المحققين وأما قوله ﷺ لما قيل له وفي نجدنا « تلك موضع الزلازل والفتن وهنا يطلع قرن الشيطان » فالتقصود بها نجد العراق وشرق المدينة ، وقد ورد ذلك صريحاً في حديث ابن عمر ونص عليه الخطابي وغيره وقد ترك الدعاء للعراق جملة بل وذمها

وقد روى الطبراني من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال « دخل ابليس العراق ففضى فيها حاجته ثم دخل الشام فطردوه ثم دخل مصر فباض فيها وفرخ وبسط عليها عبقره » . ولا يقول مسلم بذه علماء العراق لما ورد فيها وأكابر أهل الحديث وفقهاء الامة وأهل الجرح والتعديل أكثرهم أهل العراق ، وإمام السنة أحمد بن حنبل وشيخ الطريقة الجنيد بن محمد وعلم الزهاد الحسن وابن سيرين وأبو حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري

البلد المأخوذ منهم أهل بلد أو قطر بما كان فيه من الكفر.

وأصحابه وإسحاق بن إبراهيم بن راهويه ومحمد بن إسماعيل "ومسلم بن الحجاج وأبو داود وأصحاب السنن وأصحاب الدواوين الإسلامية كلهم عراقي المولد أو سكنى ، وأبيث بن سعد ومحمد بن إدريس وأشهب ومن قبل هؤلاء كلهم سكن العراق ومصر ، وجملة من أكابر أصحاب رسول الله ﷺ ومن التابعين بعدهم ، ومن عاب الساكن بالسكنى والاقامة في مثل تلك البلاد فقد عاب جمهور الأمة وسبهم وآذاهم بغير ما اكتسبوا ، وقد داول الله تعالى الأيام بين البقاع والبلاد ، كما داولها بن الناس والعباد ، قال تعالى ( وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ )

وكم من بلد قد فتحت وصارت من خير بلاد المسلمين بعد أن كانت في أيدي المراعنة والمشركين والفلاسفة والصابئين والكفرة من المجوس وأهل الكتابين ، بل الخربة التي كانت بها قبور المشركين صارت مسجداً هو أفضل مساجد المسلمين بعد المسجد الحرام ، ودفن بها أفضل المرسلين وسادات المؤمنين ، ولا يعيب شيخنا بدار مسيلة إلا من عاب أئمة الهدى ومصابيح الدجى بما سبق في بلادهم من الشرك والكفر المبين ، وطرد هذا القول جراءة على النبيين وأكابر المؤمنين ، وهذا المعترض كعز السوء يبحث عن حثفه بظافه ولا يدري ، وقد قال بعض الأزهر بن مسيلة الكذاب من خير نجدكم ، فقلت وفرعون اللعين رأس مصركم ، فبئت ، وأين كفر فرعون من كفر مسيلة لو كانوا يعلمون اه وأننا قال وقد تقدم أن طرد هذا الكلام نوجب ذم كل من سكن بلدة من بلاد المسلمين التي سكنها قبله أعيان المنتركين ورؤوس الكافرين ، فأبي أحد يبقى لو طرد هذا ؟ وقد قال النبي ﷺ « لو كان الإيمان معلقاً بآثري أناله

رجال من فارس « مع أن بلادهم من شر البلاد فيها الاوثان والنيران، وكفر فيها بالله الذي لا إله إلا هو الرحمن اه

وأيضاً قال وسكنى الدار لا تؤثر، فان الصحابة سكنوا مصر وبلاد الفرس وفضلهم لا يزال في مزيد، وإيمانهم قهر أهل الكفر والشرك والتتديد، وعادت تلك البقاع والاماكن من أفضل مساكن أهل التوحيد اه

وجملة القول أن الاحاديث التي ذكرها المؤلف في هذا المقام منها ما هو خاص باجماع المسلمين بالحروية الخارجين على علي رضي الله تعالى عنه، وهو ما عدا حديث ابن عمر « الفتنة ههنا الفتنة ههنا » وحديث أبي هريرة « رأس الكفر نحو المشرق » وحديث أبي مسعود « من ههنا جاءت الفتنة » وحديث جابر « غلظ القلوب والجفاء في المشرق » وحديث ابن عمر « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » الحديث، قال بعض المحققين: والجواب أن يقال هذا كذب على رسول الله ﷺ، لم يصف أهل نجد وأهل اليمامة بهذا، ولا دخل في وصفه من يؤمن بالله ورسوله منهم ولا من غيرهم، بل الموصوف باجماع المسلمين هم الحروية الخارجون على علي الذين قاتلهم علي من أهل الكوفة والبصرة وما يليها وفيهم من بني يشكر ومن طي وتميم وغيرهم من قبائل العرب ودارهم ومسكنهم بالعراق ولا يخالف في هذا، ودولتهم وشوكتهم كانت هناك دون النهر ولذلك نسبوا اليه وقيل أهل النهروان، وحرورا بلدة هناك نسبوا اليها فليل الحروية اه ملخصا. وبعض ألفاظ الحديث في بعض الطرق دال على تلك الخصوصية كما وقع في رواية البخاري عن أبي سعيد « يخرجون على حين فرقة من الناس » قال أبو سعيد أشهد سمعت من النبي ﷺ وأشهد أن علياً قتلهم وأنا معه، جيء بالرجل، التعت الذي نعته النبي ﷺ، وفي رواية لمسلم عن أبي سعيد « تخرج مارقة عند رقة من المسلمين يقتلها أولى الاطاعتين بالحق » اه

الجليل النفاذ بدم أهل بلد أو قتل بما تكلف فيه من الكفر

ولا شك أن هذا لا يمكن صدقه على الشيخ محمد عبد الوهاب وأتباعه .  
لا يقال وقع في رواية النسائي عن أبي برزة « لا يزالون يخرجون حتى يخرج  
آخرهم مع المسيح الدجال » وفي رواية ابن عمر وابن ماجه « كل خرج قرن .  
قطع أكثر من عشرين مرة حتى يخرج في عراضهم الدجال » اهـ لان كل من  
يأتي بعد قوم خرجوا على علي ( رض ) ممن يصلي بتخضع وبفرا كتاب الله الى  
يوم القيامة ويحذد في التلاوة والعبادة لا يكون من الخوارج . بل ضرورة  
والإلزام أن يكون معظم الأمة من أهل الفقه والحديث من الخوارج  
بل انما يكون من الخوارج من يستن بسنة هؤلاء الذين خرجوا على علي ( رض )  
ويسلك مسلكهم ، من قتل أهل الاسلام ، وودع أهل الايمان ، وتكفير من  
لا يعتقد معتقدهم ، وإباحة دمه وماله وأهله . وان عثمان وعلياً وأصحاب الجمل  
وصفين ، وكل من رضى بالتحكيم كفار ، وان كل من أتى كبيرة فهو كافر مخذل  
في الابد ، وان من يخرج ويحارب المسلمين فهو كافر ولو اعتقد معتقدهم ، وإبطال  
رجم المحصن وقطع يد السارق من الابط . وإيجاب الصلاة على الحائض في حال  
حصها ، وكفر من ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر إن كان قادراً .  
إن لم يكن قادراً فقد ارتكب كبيرة ، وحكم مرتكب الكبيرة عندهم حكم  
الكافر ، وسائر معتقداتهم الفاسدة ، وأعمالهم الزائفة ، ولا يتحقق شيء من  
عقائدهم وأعمالهم في الشيخ وأتباعه ، بل مذهبهم في أصول الدين مذهب أهل  
السنة والجماعة ، وطريقتهم طريقة السلف التي هي الطرق الاسلام ، بل والاعمال  
والاحكام ، وهم في الفروع على مذهب الامام أحمد بن حنبل ، ومن روى عنهم  
شيء من تلك أو نسب اليهم فقد كذب عليهم واقترى . وهذا ظاهر لمن طالع  
كتابه ( كتاب الوحيد ) وسائر الرسائل المؤلفة للشيخ  
ومن عرف فساد ما قال السيد محمد أمين المعروف بابن عابد بن الحنفي

في (رد المحتار على الدر المختار) في باب البغاة تحت قول الماتن (وكفروا أصحاب نبينا ﷺ) علمت أن هذا غير شرط في مسمى الخوارج، بل هو بمن خرجوا على سيدنا علي (رض) والا فيكون فيهم اعنه دهم كفر من خرجوا عليهم كما وقع في زماننا في أتباع عبد الوهاب الذين خرجوا من نجد وغلبوا على الحرمين، وكانوا ينتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقدوا أنهم هم المسلمون، وإن من خالف اعتقادهم مشركون، واستباحوا بذلك قتل أهل البصرة وقتل عائلاتهم حتى كسر الله تعالى شوكتهم وخرّب بلادهم، وظفر بهم عسكر مسمين عام ثلاث وثلاثين ومئتين وألف اهـ

وكذا فساد ما على هامش سنن النسائي المطبوع في الهند في مطبع نظامي سنة ست وتسعين بعد الألف ومئتين في ص ٤١٢: ثم ليعلم أن الذين يدعون دين عبد الوهاب النجدي ويسلكون مسالكه في الأصول والفروع ويدعون في بلادنا باسم الوهابيين وغير المفلدين، ويؤمنون أن تقليد أحد الأئمة الأربعة رضوان الله عليهم شرك، وإن من خالفهم هم المشركون، ويستبيحون قتل أهل السنة، وسبي نساءنا وغير ذلك من العقائد السنيعة التي وصلت اليها منهم بواسطة تنقات وسمنها بعضا منهم أيضا، هم فرقة من الخوارج، وقد صرح به العلامة الشامي في كتابه (رد المحتار) اهـ

وكذا فساد ما في هامش سنن النسائي المذكور في ص ٦٣٤ حيث قال وقد وقع خروجه مراراً أفاده العيني، وقال الشامي كما وقع في زماننا خروج أتباع عبد الوهاب اهـ وجه الفساد أن الشيخ وأتباعه لم يكفروا أحداً من المسلمين ولم يعتزوا أنهم هم المسلمون وإن من خالفهم هم مشركون، ولم يستبيحوا قتل أهل السنة وسبي نساءهم ولم يقولوا أن تقليد أحد الأئمة الأربعة شرك. ولقد لقيت غير واحد من أهل العلم من أتباع الشيخ، وطالعت كثيراً من كتبهم فما وجدت منه لا مبرأ أصلاً

وأثرا بل كل هذا بهتان واقتراء<sup>(١)</sup> ولعل أن ابن عابدين وصاحب الهامس قد أخطأ في قولهما ( عبد الوهاب ) والصواب محمد بن عبد الوهاب وأما بقية الاحادث التي ذكرها المؤلف في هذا المقام فأولاها بأن يشنع به على الشيخ وأتباعه حديث ابن عمر « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » الحديث فانه ذكر فيه نجدا وقال عليه السلام في شأنه « هناك الزلازل والقتن وبها يطلع قرن الشيطان » والشيخ من أهل نجد

( والجواب ) ان المراد بنجد نجد العراق كما عرفت فيما تقدم ، ومما يؤيد هذا حديث ابن عباس ( رض ) قال دعا نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال « اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا ، وبارك لنا في شامنا ويمننا » فقال رجل من القوم يا نبي الله وعراقنا ؟ قال « ان بها قرن الشيطان وتهيج القتن ، وان الجفاء بالمشرق » رواه الطبراني في الكبير ورواه ثقات كذا في ( الترغيب والترهيب ) للمنزري ، وان عمر بن الخطاب أراد الخروج إلى العراق فقال له كعب الاحبار :

(١) بل في هذه الكتب خلاف ما ذكر وضده فقبحا انهم لا يكفرون إلا من أتى بما هو كفر باجماع المسلمين ، وانهم في الاصول على مذهب جمهور السلف الصالح وفي الفروع على مذهب الامام احمد ، وانهم يحترمون مذاهب الائمة الاربعة ولا يفرقون بين احد من مقلديهم . وانما قال ابن عابدين ومن تبعه ما قال تصديقا لا كاذيب الشيخ احمد دحلان ومفترياته مع عدم وجود شيء من كتب الشيخ وكتب اولاده واحفاده في الايدي ، ونحن كنا نصدق هذه الاشاعات التي اشاعتها السياسة التركية عنهم تصديقا لابن عابدين وامثاله ، وقد طبعت كتبهم وكتب لانصارهم عصرنا فلا عذر لاحد في تصديق الحشوية والمبتدعة وأهل الا هواء فيهم وقد ذكرت هذه الاشاعات مرة بمجلس الاستاذ الاكبر الشيخ أبي الفضل الجيزاوي شيخ الازهر في ادارة المعاهد الدينية فاستحضرت لهم نسخا من كتاب الهدية السنية فراجعها الشيخ الاكبر وعنده طائفة من اشهر علماء الازهر فاعترفوا بأن ما فيها هو عين مذهب جمهور أهل السنة والجماعة . وكتبه محمد رشيد رضا

لا تخرج إليها يا أمير المؤمنين ، فإن بها تسعة أعتار السحر ، وبها فسقة الجن ، وبها الداء العضال . وقد تقدم تخريج ، وحديث سفيان بن أبي زهير رضي الله عنه أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « تفتح اليمن فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، وتفتح الشام فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، وتفتح العراق فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » أخرجه البخاري ومسلم ، فإنه ذكر في هذا الحديث في مفاصلة اليمن والشام العراق لا نجد العرب ، وكذلك في حديث آخر مثل حديث ابن حوالة وهو عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « سبب الأمر أن تكونوا أجنادا مجندة جند بالشام وجند باليمن وجند بالعراق » قال ابن حوالة خري ' يارسول الله ان أدركت ذاك ؟ فقال « عليك بالاسام فانها حررة الله من أرضه ، جتبي البها حيره من عبادته ، فأما ان أبتم فعليكم بيمسكم واسقوا من غدركم فان الله توكل » وفي رواية « تكفل لي بالشام وأهله » رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه والحاكم ، وقال صحيح الاسناد كذا في (الترغيب والترهيب) للمنذري ، وحدث العرباض بن سارية (رض) عن النبي ﷺ أنه قام يوما في الناس فقال « يا أيها الناس توشكون أن تكونوا أجنادا مجندة ، جند بالشام ، وجند بالعراق ، وجند باليمن » الحديث كذا في (الترغيب والترهيب) للمنذري ، وحدث أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال « انكم ستجندون أجنادا ، جندا بالشام وحصروا العراق واليمن » الحديث كذا في زوائد مسند البزار ، ويكفي لزم العراق حديث سهل بن حنيف

(١) خر بكسر الخاء امر من خارله بخير (ككال يكمل) اذا اختار له ما هو

خير هذه الاماكن . وكتبه محمد رشيد رضا

« لا يخرجونكم كل أهل العراق أو يجلسوا سكتهم لدم أمتين منهما »

الذي أخرجه البخاري وفيه قال : سمعته يقول وأهوى يده قبل العراق « يخرج منه قوم » الحديث وقد تقدم

وقد ورد الأمر بالحق بنجد في حديث رأته في زوائد مسند البزار ، وافظه حدث محمد بن عبد الله بن امصّل الحارثي نا عثمان بن عبد الرحمن الحارثي نا عبد الرحمن بن ثابت عن أبي العوام عن عبد الملك بن مساحق عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « انكم ستجندون أجنادا » فقال رجل يا رسول الله خري فصل « عليك بالشام فانها صفوة الله من بلاده فيها خيرة الله من عباده فمن رعب عن ذلك فليلحق بنجده فان الله تكفل لي بالسلام وأهله » قال البزار لا نعلمه يروي عن ابن عمر إلا بهذا الاسناد اه

ولا يغرن أن نجد موضع مخصوص من العرب فكيف يراد به العراق ؟ لأن أصل النجد ما ارتفع من الأرض ، وهو خلاف الغوز فنه ما انخفض منها كما ظهر من كلام الحافظ في الفتح ، وهذا يصدق على العراق ، ومع أنه قد ورد ذم العراق في عهد واحد من الأجداد لا يقول مسلم بدم علماء العراق لأن أكبر أثر حديث وفقه الأمة وأهل الحرح والتعديل أكثرهم من أهل العراق ، وجملة من أكبر أصحاب رسول الله ﷺ ومن التابعين بعدهم قد حكموا العراق . ألا ترى الى ما أخرجه البخاري عن ابراهيم قال ذهب عاقمة الى الشام فبى المسجد فصلى ركعتين فقال : اللهم ارزقني جليسا ، ففعد الى أبي الدرداء قال من أنت ؟ قال من أهل الكوفة ، قال أنس فيكم صاحب السر ابي بكر لا علمه غيره ؟ — يعني حذيفة — ألبس فيكم أو كان فيكم الذي أحرده الله على لسان رسوله ﷺ من الشيطان — يعني عماراً — أو أنس فيكم صاحب سواك والفسادة — يعني ابن مسعود — كيف كان عبد الله

يقرأ (والليل إذا يغشى) قال (والذكر والانتى) فقال ما زال هؤلاء حتى كادوا يشككونني ، وقد سمعتها من رسول الله ﷺ اه

وهذا ظاهر لمن تتبع أحوال الصحابة والتابعين ، وقد ذكرت فيما تقدم بحرواية مسلم عن أبي سعيد وفيها « وأنتم قاتنموهم يا أهل العراق » فعلم أن أهل العراق هم الذين قاتلوا الخوارج ، فكيف يجوز ذم جميع أهل العراق ؟ وان سلم أن المراد بنجد نجد العرب ، فالجواب أنه كما لا يجوز ذم جميع أهل العراق لورود أحاديث في ذمه ، كذلك لا يجوز ذم جميع أهل نجد بعد تسليم ورود ذمه في حديث

وقد ورد في الأحاديث الصحيحة<sup>(١)</sup> أن رسول الله ﷺ غزا قبل نجد وبعث سرية قبل نجد ، وبعث خبلا قبل نجد فجاء رجل من بني حنيفة يقال له ثمامة ابن أتل فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج إليه النبي ﷺ فقال « ما عندك يا ثمامة ؟ » فقال عندي خير يا محمد إن تغتابي تحملنك ثم قال (٢) وإن تنعم تنعم على شاكر ، وإن كنت تريد أن تغتابي فإني لا فسل منه ما شئت ، فترك حتى كان الغد ثم قال له « ما عندك يا ثمامة ؟ » فقال ما قلت لك إن تنعم تنعم على شاكر ، فتركه حتى كان بعد الغد فقال « ما عندك يا ثمامة ؟ » قال عندي ما قلت لك فقال « اطلقوا ثمامة » فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاعسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ، يا محمد والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلي من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلي ، والله ما كان من دين أبغض إلي من دينك ، فأصبح دينك أحب الدين إلي ، والله ما كان من بلد أبغض إلي من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد إلي ، وإن خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فإذا ترى ؟ فبشره

(١) أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة ولم يذكروا مؤلف منها إلا البخاري (٢) يعني بذى الدم المستحق للقتل وكتبه وما قبله محمد رشيد رضا

رسول الله ﷺ وأمره أن يعتمر ، فلما قدم مكة قال له قائل صبوت ؟ قال لا والله ولكن أسلمت مع محمد رسول الله ﷺ ، ولا والله لا يأتاكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي ﷺ ، أخرج البخاري تلك الأحاديث في صحيحه قوله (قبشره) قال الحافظ في الفتح أي بخيري الدنيا والآخرة ، أو بشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة اهـ

فلو لم يكن في أهل نجد خير ما غزى قبل نجد ، فإن الغزو المقصود منه بالذات اسلام أهله وما قبل اسلام ثمانية بن نبال ولم يشره بخيري الدنيا والآخرة أو بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة

وأخرج البخاري ومسلم عن طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله ﷺ من أهل نجد ثامر الرأس نسيم دوي صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنأه فإذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله ﷺ « خمس صلوات في اليوم واليلة » فقال هل علي غيرها ؟ قال « لا الا أن تطوع » فل رسول الله ﷺ « وصيام رمضان » قال هل علي غيره ؟ قال « لا الا أن تطوع » فل وذكر له رسول الله ﷺ الزكاة قال هل علي غيرها ؟ قال « لا الا أن تطوع » قال فأدبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد علي هذا ولا أنقص . فل رسول الله ﷺ « أفأح إن صدق » اهـ فهذا الرجل من أهل نجد بشره ﷺ بالفلاح — وقد وقَّت رسول الله ﷺ لاهل نجد قرن المنازل كما وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولاهل الشام الجحفة ولاهل اليمن يللم ، فلو لم يكن في نجد حير فني حاجة إلى تعيين الميقات لاهلها ؟ فقد علم رسول الله (ص) ان أهل نجد أنون للحج كما ان اهل المدينة وأهل الشام وأهل اليمن بأنون له ، وقد ورد فضل بني تميم في الحديث ، والشيوخ عبد الوهاب منهم وهم من أهل نجد

أخرج البخاري عن أبي هريرة قال: لما رأت أحب بني تميم منذ ثلاث سمعت من رسول الله (ص) يقول فيهم سمعته يقول «هم أشد أمتي على الدجال» قال وجاءت صدقاتهم فقال رسول الله (ص) «هذه صدقات قومنا» وكانت سيدة منهم عند عائشة فقال «اعتقها فانها من ولد اسماعيل» اهـ

وفي زوائد مسند البزار عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) وذكر بني تميم فقال «هم ضخام الهام، ثبت الاقدام، نصار الحق في آخر الزمان، أشد قوما على الدجال» قال البزار سلام هذا أحسبه سلام المدائني وهو ابن الحديث وأيضاً فيه عن أبي هريرة قال ربه ضرب النبي (ص) على كتفي وقال «أحبوا بني تميم» قال البزار لا نعلمه بروي عن النبي (ص) إلا من هذا الوجه

(فان قلت) قد جاء في حديث عمران بن حصين (رض) ما يشبههم، قال جاء نفر من بني تميم إلى النبي ﷺ فقال يا بني تميم «أبشروا» قال بشرتنا فاعطاه فنغبر وجهه، فجاءه أهل اليمن فقال «يا أهل اليمن اقبوا البشرى إذ لم يقبلها بنو تميم» قالوا فبلنا، الحديث أخرجه البخاري

(قلت) هذا مقولة الجفاة منهم، منهم الافرع بن حابس، ذكره ابن الجوزي كذا في الفتح

قال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَتَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ \* وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) وقد ذكر أنها نزلت في الافرع بن حابس النخعي (رض) فيما أورده غير واحد، قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة عن أبي سامة بن عبد الرحمن عن الافرع بن حابس (رض) أنه نادى رسول الله ﷺ فقال يا محمد يا محمد، وفي رواية يا رسول الله فلم يجبه، فقال يا رسول الله ان حمدي لزين، وان ذمي لشبن،

## ٤٥٥ سبب نزول آية النهي عن رفع الاصوات فوق صوت النبي (ص)

يقال « ذاك الله عز وجل » وقال ابن جرير حدثنا أبو عامر الحسين بن حريث المروزي حدثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن أبي اسحاق عن البراء في قوله تبارك وتعالى (إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ) قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا محمد ان حمدي زين وذمي شين ، فقال ﷺ « ذاك الله عز وجل » وهكذا ذكره الحسن البصري وقتادة مرسلًا ، قال الحافظ في تفسير سورة الحجرات تحت حديث ابن أبي مليكة قال : كاد الخير ان يهلكا أبوبكر وعمر رضي الله عنهما رفعوا أصواتهما عند النبي ﷺ حين قدم قدم ركب بني تميم فأشار أحدهما بالاقراع بن حابس أخي بني مجاشع وأشار الآخر برجل آخر . قال نافع لا أحفظ اسمه ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي ، قل ما أردت خلافتك ، فارتفعت أصواتهما في ذلك ، فانزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية

قوله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية زاد وكيع كما سياتي في الإعتصام إلى قوله (عظيم) ، وفي رواية ابن جرير فنزات (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) إلى قوله (ولو أنهم صبروا) وقد استشكل ذلك ، قال ابن عثيمين : الصحيح أن سبب نزول هذه الآية كلام جفأة العرب (قلت) لا يعارض ذلك هذا الحديث ، فإن الذي يتعلق بقصة الشيخين في تخلفهما في التمر هو أول السورة (لا تقدموا) ولكن ما اتصل بها قوله (لا ترفعوا) تمسك عمر منها بخفض صوته ، وجفأة العرب الذين نزات فهم من بني تميم ، والذي يختص بهم قوله (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) قل عبد الرزاق عن معمر عن قتادة إن رجلا جاء إلى النبي ﷺ من وراء الحجرات فقال يا محمد: ان مدحي زين، وان شمتي شين ، فقال النبي ﷺ « ذاك الله عز وجل » ونزات

(قالت) ولا مانع أن تنزل الآية لأسباب تتقدمها فلا يعدل للترجيح مع ظهور الجمع وصحة الطرق اهـ

وقال الحافظ تحت قوله باب (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون) وروى الطبراني من طريق مجاهد قال هم أعراب بني تميم، ومن طريق أبي اسحاق عن البراء قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا محمد ان حمدي زين وان ذمي شرس فقال «ذاك الله تبارك وتعالى» وروى من طريق معمر عن فنادة مثله مرسلًا، وزاد فانزل الله (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) الآية ومن حرق الحسن نحوه اهـ

وقال الحافظ تحت قوله باب فوله (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم) هكذا في جميع الروايات الترجمة بغير حديث، وقد أخرج الطبري والبغوي وابن أبي عاصم في كتبهم في الصحابة من طريق موسى بن عقبة عن أبي سلمة قال حدثني الاقرع بن حابس التميمي أنه أتى النبي ﷺ فقال يا محمد اخرج إلينا فنزات (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) الحديث وسياقه لابن جرير، قال ابن منده الصحيح عن أبي سلمة أن الاقرع - مرسل، وكذا أخرجه أحمد على الوجهين

وقد ساق محمد بن اسحاق قصة وفد بني تميم في ذلك مطولة بانقطاع وأخرجها ابن منده في ترجمة ثابت بن قيس في المعرفة من طريق أخرى موصولة اهـ

وفل الترمذي في جامعه حديثنا أبو عمار الحسين بن حريث نا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن أبي اسحاق عن البراء بن عازب في قوله تعالى (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال قام رجل فقال يا رسول الله إن حمدي زين، وان ذمي شين، فقال النبي ﷺ «ذاك الله عز وجل» هذا حديث حسن غريب

وقد جاء في الأحاديث « فضل العرب عموما » أخرج البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه » اهـ

وأخرج الترمذي عن العباس أن النبي ﷺ قال « ان الله خلق الخلق فجعاني في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعاني في خيرهم فرقة ، ثم جعلهم قبائل فجعاني في خيرهم قبيلة ، ثم جعلهم بيوتا فجعاني في خيرهم بيتا وخيرهم نفسا » وقال هذا حديث حسن

وأخرج الترمذي عن سلمان قال قال لي رسول الله ﷺ « يا سلمان لا تبغضني فتفارق دينك » قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداني الله ؟ قال « تبغض العرب فتبغضني » وقال هذا حديث حسن

وأخرج عن عثمان بن عفان قال قال رسول الله ﷺ « من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي » وقال هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حصين بن عمر الاحمسي عن مخارق ، وايس حصين عند أهل الحديث بذلك القوي وأخرج الترمذي عن محمد بن أبي رزین عن أمه قالت كانت أم الحرير إذا مات أحد من العرب اشتد عليها ف قيل لها إنا نراك إذا مات الرجل من العرب اشتد عليك ، قالت سمعت مولاي يقول قال رسول الله ﷺ « من اقتراب الساءة هلاك العرب » قال محمد بن أبي رزین : ومولاه طاحه بن مالك ، هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث ساجان بن حرب <sup>(١)</sup>

وأخرج مسلم عن أم شريك أنها سمعت النبي ﷺ يقول « ليفرن الناس

(١) سليمان بن الأزدي الواسطي البصري القاضي بمكة امام حافظ روى عنه الجماعة كاهم كما في التقریب . وكتبه محمد رشيد رضا

من الدجال في الجبال» قالت أم شريك يارسول الله فأين العرب يومئذ؟ قال

«هم قليل» وأخرجه الترمذي أيضا وقال هذا حديث حسن صحيح غريب

وأخرج مسلم عن جابر قال قال رسول الله ﷺ «ان الشيطان قد ينس

من أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم» كذا في (مشكاة

المصابيح) وأخرجه الترمذي بغير لفظ (في جزيرة العرب) وقال وفي الباب عن أنس

وسليمان بن عمرو بن الاحوص عن أبيه هذا حديث حسن اهـ

وفي زوائد مسند البزار للهيثمي عن علي (رض) يقول أسندت النبي ﷺ

إلى صدري فقال «يا علي أوصيك بالعرب خيرا» قال البزار لا نعلمه يروى عن

علي إلا بهذا الاسناد، وأبو المقدم هو ثابت - دأد روى عنه منصور بن المعتمر

وسفبان الثوري وهو أبو عمرو بن ثابت

وأيا فيه عن أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ «اني دعوت للعرب

فقلت اللهم من لقيك منهم مصدقا بك موقنا فاغفر له» قال البزار لا نعلم رواه

عن ثابت إلا مروان ولا عنه إلا الحسن بن بشر اهـ

وفي زوائد مسند البزار في فضل جزيرة العرب حدثنا محمد بن العلاء ثنا الحسن

ابن عطية ثنا قيس عن نونس يعني ابن عبيد عن الحسن عن الاحنف بن قيس عن

العباس بن عبد المطيب قال قال رسول الله ﷺ «لقد برأ الله هذه الجزيرة من

الشرك ما لم يضلهم النجوم» حدثنا احمد بن محمد بن الوليد ثنا موسى بن داود ثنا

قيس عن بونس عن الحسن عن الاحنف عن العباس عن النبي ﷺ قال ينحوه

قل البزار لا نعلم رواه إلا العباس ولا له عنه إلا هذا الاسناد، حدثنا ابراهيم

ابن زياد ثنا ابراهيم بن ابي العباس ثنا عبد الحمدا بن بهرام عن شهر بن حوشب عن

عبد الرحمن بن غنم عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ ان الشيطان قد

ينس أن يعبد في جزيرة العرب ولكن قد رضي بمحقرات»

قال البزار قد روي من غير طريق عن أبي الدرداء حدثنا الفضل بن سهل ثنا معاوية بن عمرو ثنا أبو اسحاق الفزاري عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «ان الشيطان قد باس أن يعبد بأرضكم هذه ولكن قد رضي منكم بالتحقرات» قال البزار قد رواه أبو اسحاق هكذا رواه غيره عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو أبي سعيد اهـ

وأخرج الترمذي عن سليمان بن عمرو بن الاحوص عن أبيه قال سمعت رسول الله (ص) يقول في حجة الوداع «أي يوم هذا؟» الحديث وفيه «وان الشيطان قد باس أن يعبد في بلادكم هذه أبداً ولكن سنكون له طاعة فيما تحقرون من أعمالكم فيسير فيكم» قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح اهـ

فقد علم من هذه الأحاديث فضل العرب على غير العرب ، وقد ورد في الصحيح عن أبي هريرة «لو كان الايمان عند التريا اناله رجال من هؤلاء» (١) وقد وقع هكذا ، فان كثيراً من أهل الحديث من أبناء فارس ، وإذا أمكن نيل جماعة من أهل فارس الذين هم في الخير ادون من أهل نجد اتى هي من العرب وشهرهم أزيد من شر أهل نجد — الايمان — في ضحك بأهل نجد ؟

وجملة القول أن ورود مسح قبيلة أو موضع في الحديث لا تمضي خبرية جميع أفرادها وجميع سككته ، وكذلك ورود ذم قبيلة أو موضع في الحديث لا يقتضي شربة جميع أفرادها وجميع سككته ، ألا ترى أن خبرية عربش ولا نصار وجبينة ومزينة واسلم واستجع وعثر والاسد والاشعر بن والازد وحمر وذم عصية وبني تميم وبني أسد وبني عبد الله بن عطفان وبني عامر بن صعصعة وربيعة ومضر ونيف وبني حنينة وبني أمية ، قد ورد في الأحاديث مع أن الاول قد جاءت منها أسرار أيضاً ، والاخر قد جاءت منها أخيار أيضاً

(١) الاشارة الى الفرس لانه (ص) قال هذا ويده على سلمان الفارسي (رض)

كما في الصحيحين

وكذلك قد ورد مدح اليمن وأهله وذم المشرق والعراق وأهلها مع أن الاسود العنسي قد نشأ في اليمن وكثير من أهل الحديث من المشرق والعراق ، وهذا لا يخفى على من له أدنى المام بفن التاريخ والرجال ، وحسبك من خيرية مضر كون النبي ﷺ من مضر

أخرج البخاري عن ربيعة النبي ﷺ زينب ابنة أبي سمة قال قلت لها أرأيت النبي ﷺ أكان من مضر ؟ قالت فممن كان إلا من مضر من بني النضر بن كنانة اهـ ، وحسبك من خيرية ربعة قول النبي ﷺ لو فد عبد القيس لما أتوا النبي ﷺ « من القوم - أو - من الوفد ؟ » قالوا ربعة قال « مرحبا بالقوم - أو - بالوفد غير خزايا ولا ندأى » فتأوا يا رسول الله انا لا نستطيع أن نأتيك إلا في الشهر الحرام وبيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر فمرنا بأمر نخبر به من وراءنا وندخل به الجنة ، الحديث أخرجه البخاري من حديث ابن عباس

وفي زوائد مسند البزار عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « خير أهل المشرق عبد القيس » قال البزار لا نعلم أحداً رواه بهذا اللفظ إلا ابن عباس ولا عنه إلا أبو حمزة ولا عنه إلا شيبيل ، وشيبيل بصري مشهور ، ولا رواه عنه إلا ابن سواء اهـ

والمقصود أن ربعة ومضر مع أن ذمه قد ورد في الحديث ومن الأخيرة سبب المرسلين ومن الأولى وفد عبد القيس وقد أتى النبي ﷺ به ، وأما هذا ذلك من الأحاديث التي ذكرها المؤلف مما ذكر فيه « أن اثنتي من المشرق ورأس الكفر نحو المشرق وعاظ القلوب والجفاء بالمشرق » فاتشبه به على الشيخ وأتباعه تشبيح على معظم هذه الامة من الفقهاء والمحدثين ، فن كثيراً منهم قد جاءوا من المشرق ، وهذا مما لا مجال لأنكاره لأحد من أهل العلم بل هذا التشبيح من جنس تشبيح الرافضة على عائشة أم المؤمنين (رض ابن البخاري

أخرج عن عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ خطباً فأشار نحو مسكن عائشة فقال « هنا الفتنة — ثلاثاً — من حيث يطلع قرن الشيطان » بل هذا أخف منه على ما لا يخفى ، وإذ لم يكن التشنع الذي هو أشد سبياً للذم عند أهل السنة فما ظنك بالاخف ؟

قوله ﴿ لا نهم كانوا يأمرؤن من اتبعهم أن يحلق رأسه ولا يتركوه يفارق

مجلسهم إذا تبعهم حتى يحلقوا رأسه ﴾

أقول هذا كذب صريح وبهتان قبيح (١)

قوله ﴿ ولم يقع مثل ذلك قط من أحدمن الفرق الضالة اتى مضت قبلهم إلى

قوله فانه لم يفعله أحد من المبتدعة غيرهم ﴾

أقول هذا غلط صريح وخطأ شنيع ، قال الحافظ في كتاب المغازي من فتوح تحت قوله مخلوق سيأتي في آخر التوحيد من وجه آخر أن الخوارج سبواهم التحليق ، وكان السلف يوفرون شعورهم ولا يحلقونها ، وكانت طريقة الخوارج حق جميع رؤوسهم اه

وقال في آخر (كتاب التوحيد) تحت قوله التحليق ، ثم اجاب بأن السلف كانوا لا يحلقون رؤوسهم إلا للنسك وفي الحاجة ، والخوارج اتخذوه دينا فصار شعارا لهم وعرفوا به اه

فالسب الكلبي غلط قطعاً

وقوله ﴿ وكان ابن عبد الوهاب يأمر ايضاً بحق رؤوس النساء اللاتي يتبعنه اه ﴾

(١) ان غرض دحلان من مبالغته في هذا الكذب هو الاحتراز من

اعتراضه بانه يحسه بأن جميع علماء المسلمين في الحجاز ومصر والشام يحلقون رؤوسهم ليقول ان ضلال الوهابية هو المبالغة في الحلق بما افتراه عليهم هنا

أقول هذا البهتان صريح

قوله ﴿ جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد

من قر في الشيطان مسيلمة الكذاب وابن عبد الوهاب ﴾

أقول هذه رواية مسلم من حديث سالم بن عبد الله بن عمر يقول يا اهل العراق ما أسألكم عن الصغيرة واركبكم للكبيرة سمعت ابي عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الفتنة تجيء من هنا — وأوماً بيده نحو المشرق — من حث يطلع قرنا الشيطان » الحديث

قال النووي : وأما قرنا الشيطان فخاباً رأسه وقيل هما جمعاه اللذان بغيرهما يضلل الناس ، وقبل شيعته من الكفار ، والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزد من تسلط الشيطان ومن الكفرا

قالت ( اهل المراد بقر في الشيطان ربعة ومضر ، والدليل عليه حديث أبي مسعود قل أشار النبي (ص) بيده نحو اليمن فقال « ألا ان الايمان ههنا وان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول اذنان الابل حث يطلع قرن الشيطان في ربعة ومضر » أخرجه مسلم

قوله ﴿ وجاء في بعض الروايات وبها - يعني نجد - الداء العضال ﴾

أقول هذه اللفظة قد وقعت في روايتين على ما أعلم (الاولى) رواية الطبراني عن ابن عمر كما نقلتها عن مجمع الزوائد (والثانية) رواية مالك في الموطأ وقد ذكرت فيما تقدم رايي في واحد منهما لفظ ( نجد ) بل في الاولى (وفي شرقنا) وفي الثانية لفظ (العراق) فارجع الضمير إلى نجد جهل (١)

قوله ﴿ وفي بعض المواضع بعد ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر

المراتب في بلد مسيلمة رجل يغير دين الاسلام ﴾

( بل هو من تعمد الكذب الذي ليس له عند دحلان حد

أقول: هذه رواية بلا سند فلا اعتدائها، على أن كون الشيخ مصداقاً لها محل نظر (١).

قوله ﴿وجاء في بعض الاحاديث التي فيها ذكر الفتن قوله (ص) منها فتنة

عظيمة تكون في امتي لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته تصل إلى جميع العرب

قتلاها في النار، واللسان فيها أشد من وقع السيف﴾

أقول: ما وجدته بهذا اللفظ، وقد أخرج أبو داود عن عبد الله بن عمرو قال

قال رسول الله (ص) «انها ستكون فتنة تستنظف العرب: قتلها في النار، اللسان

فيها أشد من وقوع السيف» ورواه الترمذي وابن ماجه

قوله ﴿وفي رواية ستكون فتنة صماء بكاء عمياء﴾

أقول: الحديث أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة ان رسول الله (ص)

قال «ستكون فتنة صماء بكاء عمياء من أئرف لها استشرفت»، وإشرف اللسان

فيها كوقوع السيف»

أقول هذان الحديثان ليس فيهما لفظ يدل على تعيين الشيخ وأتباعه،

وجور العلماء حملوها على الفتنة التي وقعت بين علي ومعاوية. بدل عليه ان النبي

(ص) «اللسان فيها أشد من وقوع السيف يعني ان الطعن في إحدى الطائفتين

ومدح الاخرى مما يثير الفتنة فالكف واجب

قوله ﴿وفي رواية سيظهر من نجد شيطان تنزل من جبردة العرب من فتنته﴾

أقول هذه الرواية لم أقف عليها ولم يذكر المؤلف سندها ولا يعتد بها

(١) والله العجب من التزام المصنف لهذه الاصطلاحات العلمية ووضعها في غير

موضعها فمن المعلوم بالتواتر ان الشيخ رحمه الله تعالى جدد الاسلام في نجد وغير

نجد فهل يصح ان يكتبني بقوله ان دعوى تغييره للاسلام محل نظر؟ وصاحب

الدعوى كذاب مشهور يتصل عن تاريخ مجهول. وكتبه محمد شيب رضا

قوله (منها حديث مروي عن العباس بن عبد المطلب (رض) عم النبي

ﷺ أسنده إلى النبي (ص) قال فيه «سيخرج في ثاني شترقنا في وادي بني

حنيفة رجل كهيئة الثور لا يزال باعق براطمه ، يكثر في زمانه المهرج والمرج ،

يستحلون أموال المسلمين ويتخذونها بينهم متجرا ، ويستحلون دماء المسلمين

ويتخذونها بينهم مفخرا ، وهي فتنة يغتر فيها الارذنون والسفل تتجارى بينهم

الاهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه» قال ولهذا الحديث شواهد تقوي معناه ،

وان لم يعرف من خرجه ؟

اقول اذا لم يعرف من خرجه فكيف يصح الاستدلال به؟

قوله (وأصرح من ذلك ان هذا المغرور محمد بن عبد الوهاب من تميم ،

فيحتمل انه من عقب ذي الخويصرة التميمي الذي جاء فيه حديث البخاري

عن أبي سعيد الخدري )

أقول لاشك ان الشيخ من رأس تميم وأعيانهم كما صرح به بعض المحققين

في الرد على (جلاء الغمة) ولكن ليس في حديث البخاري ولا في غيره ما يدل

على أن كل من هو من تميم أو من شئني ذي الخويصرة مصداق لهذا الحديث بل

في الحديث لفظة (من) دالة على التبعض المذافي لهذه الكلية ، واحتمال انه من

عقب ذي الخويصرة لا يقتضي كونه من عقب ذي الخويصرة جزأً فضلاً عن

كونه مصداقاً لهذا الحديث

وتقرير دليل المؤلف على طريقة انبازنايين هكذا: محمد بن عبد الوهاب من تميم،

وبعض من هو من تميم من عقب ذي الخويصرة فينتج ان محمد بن عبد الوهاب

من عقب ذي الخويصرة ، ثم يجعل هذه النتيجة صغرى لقياس آخر فيقال : ان محمد ابن عبد الوهاب من عقب ذي الخويصرة وبعض من هو من عقب ذي الخويصرة مصداق لحديث البخاري الوارد في شأن الخوارج ، فمحمد بن عبد الوهاب مصداق لحديث البخاري الوارد في شأن الخوارج

ولا يخفى جهل هذا المستدل على من له أدنى إلمام بعلم الميزان ، إذ كلية الكبرى التي هي شرط لانتاج الشكل الاول مفقودة في القياسين ، وإن ادعى كلية كبرى القياس فيقال ان كلية كبرى القياس الاول بديهية البطلان ، إذ ليس كل من هو من بني تميم من عقب ذي الخويصرة ، وكلية كبرى القياس الثاني أيضا باطلة ، لان الثابت بالحديث انما هو الجزئية التي تدل عليه لفظ (من) التبعية الواقعة في صدر الحديث

قوله ﴿ ولما قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخوارج قال رجل : الحمد

لله الذي أبادهم وأراحنا منهم ، فقال رضي الله عنه : كلا والذي نفسي بيده ان منهم لمن هو في أصلاب الرجال لم تحمله النساء وليكونن آخرهم مع المسيح الدجال ﴾ أقول فيه كلام من وجهين

(الاول) أن المؤلف لم يذكر سنده فلا يصلح هذا لان يحتاج به (والثاني) على تقدير ثبوته ليس في الحديث لفظ يقتضي أن المراد به المشركين وأتباعه

قوله ﴿ وجاء في حديث عن أبي بكر الصديق (رض) ذكر فيه بني حنيفة

قوم مسيلة الكذاب ، وقال فيه ان وادهم لا يزال وادي فتن إلى آخر الدهر

ولا يزال في فتنة من كذابهم الى يوم القيامة ، وفي رواية ويل لليامة ويل لافراق له ﴾ أقول جوابه من وجهين

(الاول) انه لا بد على من يحتج به ذكر سنده وتوثيق رواته واثبات اتصاله  
 (والثاني) انه ليس فيه لفظ يقتضي أن الشيخ وأتباعه مصداق هذا الحديث  
 فان الشيخ ليس من بني حنيفة بل هو من تميم ، قال بعض المحققين في الرد على  
 (جلاء الغمة) والجواب أن يقال لهذا المعنى إن شيخنا رحمه الله تعالى من رءوس  
 تميم وأعيانهم وليس من بني حنيفة ، وتميم قبل الاسلام وبعده هم رءوس نجد  
 وساداتهم وهم ممن قاتل بني حنيفة مع خالد وأبلاوا بلاء حسنا اه ملخصا  
 ثم قال بعد ذلك قال تعالى (الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر  
 أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله أعلم بحكيم) ومع  
 هذا فقد أثبت تعالى على من آمن بالله واليوم الآخر (ويتخذ ما ينفق قربات عند الله  
 وصلوات الرسول) الآية ، فمن آمن بالله ورسوله وكذب مسيئة ولم يؤمن به فهو من  
 المؤمنين ، وقد وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدن فيها  
 ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ، ذلك هو الفوز العظيم) وأما قول  
 الصديق فالمراد به من آمن بمسيئة وأدركه منهم كما وقع من ابن النواحة ، وأما من  
 بعدهم من نسلهم وذرائعهم المؤمنين فلا يتوجه اليهم ذم ولا عيب ، والصديق أجل  
 من أن يعيب من لم يؤمن بمسيئة ولم يشهد عصره ، وأصحاب رسول الله ﷺ وأسلافهم  
 كانوا على جاهلية وشرك وعبادة الاصنام والاحجار وغيرها ، ولا يتوجه عيب  
 أحدهم بأسلافهم ، وقد يخرج الله من أصلاب المشركين والكفار من هو من  
 خواص أوليائه وأصفياه ، ولما استأذن ملك الجبال رسول الله ﷺ أن يطبق  
 عليهم الاخشين ذرجه أهل الطائف ودعا بدعائه المشهور وهو قوله «الله اكبر»  
 أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيايتي ، وهو اني على الناس ، أنت رب المستضعفين ،  
 وأنت ربي إلى من تكلمني؟ إلى بعيد يتجهني ، أو إلى عدو ملكته أمري؟ ان  
 لم يكن بك غضب علي فلا أبالي ، غير ان عافيتك هي أوسع لي ، لك العتبى حتى

ترضى ، أعوذ بنور وجهك أن ينزل بي سخطك أو يحل بي غضبك » فاستأذنه الملك عند ذلك فقال : بل أتأتى بهم لعل الله أن يخرج من أصلابهم من يعبدني ولا يشرك به شيئا »

إذا عرفت هذا فشيخنا ليس من بني حنيفة أصلا ، والقصد بيان كلام الصديق وما أريد به اهـ

ثم قال : نعم لو فرض أن من بني حنيفة عالما يدعو الى الله تعالى ، فواجهه عبه وذمه بقومه ؟ وقد خالفهم في الايمان والدين ، وسلمان الفارسي وصهيب الرومي وبلال بن أبي رباح من أفضل الناس ، وأسلافهم من شر الناس ، بل والرسول أفضل الخلق وأكرمهم على الله تعالى والمكذبون لهم من قومهم أكثر من المنسجيين ، وابن نوح على أبيه السلام لم ينتفع بإيمان أبيه ورسالته ، ولم ينل بذلك ما يوجب سعادته وفلاحه ، وهذا المعترض جاهلي الدين والمعرفة والمذهب اهـ وقال في موضع آخر : وهل عاب الله ورسوله أحداً من المسلمين أو غيرهم ببلده ووطنه وكونه فارسيا أو زنجيا أو مصريا من بلاد فرعون ومحل كفره وسلطنته ، وعكرمة بن أبي جهل من أفاضل الصحابة وأبوء فرعون هذه الامة ، ومن العجب أن يقول في المؤمنين (فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) وهو كما ترى من أكثف الناس حجابا وأغلظهم ذهننا حبيب من زكاهم الله ورسوله بالإيمان به ومتابعة رسوله ببلاد قد كفر فيها بالله وعبد معه غيره ، وهو يعلم أن بلاد الخليل ابراهيم حران دار الصابئة المشركين عباد النجوم ، ودار يوسف دار فرعون الكافر اللعين ، وسكنها موسى بعده وأكابر بني اسرائيل ، وكذلك مكة المشرفة سكنها المشركون وعلقوا الاصنام على الكعبة المشرفة ، وأخرجوا نبيهم وقتلوه المرة بعد المرة ، أفيسنحل مؤمن أو عاقل أو جاهل أن يلزم أحداً من المهاجرين أو من مسلمة الفتوح أو من بعدهم من المؤمنين بما سلف في مكة من الشرك بالله رب العالمين اهـ

قوله ﴿وفي حديث ذكره في (مشكاة المصابيح) سيكون في آخر الزمان

قوم يحدثنكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم فاياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم﴾  
أقول لفظ المشكاة هكذا، وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ  
« يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الاحاديث بما لم تسمعوا  
أنتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم » رواه مسلم ، ولفظ  
المصاييح هكذا وقال « يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من  
الاحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم فاياكم واياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم »  
رواه ابو هريرة

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هانيء عن ابي عثمان مسلم بن يسار عن  
أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال « سيكون في آخر أمتي أناس يحدثنكم  
بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم فاياكم واياهم »

ومن حديث شراحيل بن يزيد يقول : أخبرني مسلم بن يسار أنه سمع  
أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ « يكون في آخر الزمان دجالون كذابون  
يأتونكم من الاحداث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم فاياكم واياهم لا يضلونكم  
ولا يمتنونكم » اهـ

والمنقود من قل هذه العبارات أن ما نقله المؤلف من المشكاة لا يوافق  
المنشكاة ولا المصاييح ولا ما أخرجه مسلم ، على أن الشيخ وأتباعه لا يتصور  
كونهم مصاديق هذه الاحاديث ، فإن المراد في الحديث قوم يتحدثون بالاحايث  
الكاذبة ويتدعون أحكاما باطلة واعتقادات فاسدة ، والشيخ وأتباعه براء من  
تحدثت بالاحاديث الكاذبة وابتدع الاحكام الباطلة والاعتقادات الفاسدة بل

هم على طريقة السلف الصالح كما يشهد له رسائل الشيخ وأتباعه<sup>(١)</sup>

قوله ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي بَنِي تَمِيمٍ﴾ (الذين ينادونك) ﴿

أَقُولُ نَزَلَ هَذَا فِي جِفَاةِ بَنِي تَمِيمٍ وَهَذَا لَا يَقْتَضِي ذِمَّ بَنِي تَمِيمٍ كُلِّهِمْ ، وَقَدْ وَرَدَ فِي ثَنَائِهِمْ مَا وَرَدَ وَقَدْ ذَكَرَ فِيمَا تَقْدِمُ

قوله ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ﴾ (لَا تَرْفَعُوا أَصْوَانَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ) ﴿

أَقُولُ هَذِهِ الْآيَةُ لَمْ تَنْزَلْ فِي بَنِي تَمِيمٍ بَلْ فِي أَفْضَلِ الْأَمَّةِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ ، أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِكَةَ قَالَ كَادَ الْخَيْرَانُ أَنْ يَهْلِكََا أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ (رَضَ) رَفَعَا أَصْوَاتَهُمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ رَكِبَ بَنِي تَمِيمٍ فَأَشَارَ أَحَدُهُمَا بِالْأَقْرَعِ ابْنِ حَابِسٍ أَخِي بَنِي مَجَاشِعٍ وَأَشَارَ الْآخَرُ بِرَجُلٍ آخَرَ ، قَالَ نَافِعٌ لَا أَحْفَظُ اسْمَهُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ مَا أَرَدْتَ إِلَّا خِلَافِي ، قَالَ مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فِي ذَلِكَ ، فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ) الْآيَةَ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ فَمَا كَانَ عُمَرُ يَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ عَنْ أَبِيهِ ، يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ ، اهـ  
فَإِنْ كَانَ نَزُولُ هَذِهِ الْآيَةِ مُوجِبًا لَذِمِّ مَنْ نَزَلَتْ فِيهِ كَمَا زَعَمَ الْمُؤَلِّفُ لَزِمَ ذِمُّ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ (رَضَ) أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ<sup>(٢)</sup>

قوله ﴿قَالَ السَّيِّدُ عَلَوِيُّ الْخُدَّادِ الْمَذْكُورُ أَنَّمَا: إِنْ الَّذِي وَرَدَ فِي بَنِي حَنْبَلَةَ

وَفِي ذِمِّ تَمِيمٍ وَوَأَثَلُ شَيْءٍ كَثِيرٍ ﴿

(١) وَلَكِنْ كِتَابُ الشَّيْخِ دَحْلَانَ هَذَا يَشْهَدُ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ مِنْ هَؤُلَاءِ ائْتَدِجَالِ الَّذِينَ يَحْدِثُونَ النَّاسَ بِمَا لَمْ يَسْمَعُوا هُمْ وَلَا آبَاؤُهُمُ الَّذِينَ دُونُوا لَهُمْ كَتَبَ ائْتَسْنَةُ وَهُوَ نَفْسُهُ يَعْتَرِفُ بِبَعْضِهَا أَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْ لَهُ رَاوٍ . وَكَتَبَهُ مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رَضَا  
(٢) بَلْ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى فَضْلِ مَنْ نَزَلَتْ فِيهِمْ إِذْ شَرَفْتَهُمْ بِخُطَابِ اللَّهِ لَهُمْ وَشَهَادَتِهِ لَهُمْ بِالْإِيمَانِ وَتَأْدِيبِ اللَّهِ لَهُمْ شَرَفٌ عَظِيمٌ . وَكَتَبَهُ مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رَضَا

أقول قد تقدم ما ورد في ذم بني تميم والجواب عليه وما ورد في مدحهم، وأما بنو حنيفة فقد ورد فيهم حديث عمران بن حصين قال مات النبي ﷺ وهو يكره ثلاثة أحياء : ثقيفا ، وبني حنيفة ، وبني أمية ، رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وهذا لا يقتضي ذم جميع بني حنيفة ، ألا ترى إلى ثمامة بن أثال الذي مر حديثه فيما تقدم بشره رسول الله ( ص ) بخيري الدنيا والآخرة أو الجنة أو بحو ذنوبه وهو رجل من بني حنيفة ، وأما وائل فلم يذكر المؤلف في ذمهم شيئا ولم أقف عليه

قوله ﴿ وجاء عنه ( ص ) أنه قال « كنت في مبدأ الرسالة أعرض نفسي

على القبائل في كل موسم ولم يجيني أحد جوابا أقبح وأخبث من رد بني حنيفة » ﴾ .  
أقول فيه كلام من وجوه

(الاول) المطالبة بسند هذا الخبر

(والثاني) أن الشيخ نيس من بني حنيفة بل من رؤس تميم

(والثالث) على تقدير ثبوته لا يقتضي هذا الخبر ذم جميع بني حنيفة

قوله ﴿ وأما ما نقل عن بعض العلماء أنا استصوب من فعل النجدي جمع البدو

على الصلاة وترك انموا حش الظاهرة و قطع الصريق ، والدعوة إلى 'موحيد' فهو

عاطي ، حيث حسن للناس فعله ولم يطاع على ذكرناه من منكراته وتكفيره الامه

من ستمائة سنة ، و حرق الكتب الكثيرة ، وقتله كثيرا من العلماء و خواص الناس

وعوامهم ، واستباحة دماءهم وأموالهم وإظهار انتجسيم للباري تبارك وتعالى ،

وعقده الدروس لذلك وتنفيصه النبي ﷺ وسائر الانبياء والمرسلين والاولياء

ونبت قبورهم ، وأمر في الاحساء أن تجعل بعض قبور الاولياء محلا لقضاء الحاجة

ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات، ومن الرواتب والاذكار، ومن قراءة مولد

النبي ﷺ ومن الصلاة على النبي ﷺ في المنائر بعد الاذان، وقتل من فعل ذلك

وكان يعرض بعض الغوغاء الطغام بدعواه النبوة ويفهمهم ذلك من فحوى كلامه

ومنع الدعاء بعد الصلاة، وكان يقسم الزكاة على هواه، وكان يعتقد ان الاسلام

منحصر فيه وفيمن تبعه، وان الخلق كلهم منركون، وكان يصرح في مجاسه

وخطبه بتكفير المتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء، ويزعم ان من قال لأحدنا

مولانا أو سيدنا فهو كافر، ولا يلتفت إلى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه

السلام (وسيداً) ولا إلى قول النبي ﷺ الاصار «قوموا لسيدكم» يعني سعد بن

معاذ (رض) ويمنع من زيارة النبي ﷺ ويجعله كغيره من الاموات، وينكر علم

النحو واللغة والفقه والتدريس بهذه العلوم ونول ان ذلك بدعة

أقول : قوله « غلط » عجيب، فان جمع البدو على الصلاة وترك المواش

خضرة وترك قطع الطريق، والبدعة إلى التوحيد مما لا يرتب أحد من المسلمين في

كوب صواب، وأما ما ذكره من مضاعف تشيخ فالجواب عنها ان منها ما هو البهتان

الظاهر وهي تكفير الامة من ستمائة سنة، وحرق الكتب الكثيرة، وقتله كثيراً

من علماء وخوارج الناس وعوامهم . واستباحة دماهم وأموالهم، وإظهار التجسيم

لبيري على وعقده الدروس لذلك وتنصبه نبي ﷺ وسائر الانبياء والمرسلين

والاولياء ونش قبورهم وأمره أن يجعل قبور الاولياء محلاً لقضاء الحاجة، ومنع

الناس من الرواتب والاذكار، وقتل من مرأ دلائل الخيرات، ومن قرأ مولد النبي

ﷺ . ومن صلى على النبي ﷺ على المنائر بعد الاذان وادعاء النبوة وفسمة

الزكاة على هواه ، واعتقاد أن الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه ، وإن اخلق كلهم مشركون ، وتكفير المتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء ، وتكفير من قال لأحدنا : مولانا وسيدنا ، والمنع من زيارة النبي ﷺ وجعله كغيره من الاموات . وإنكار علم النحو واللغة والفقهاء والتدريس بهذه العلوم ، فالجواب في هذه المطاعن كلها ( سبحانك هذا بهتان عظيم )

وأما مسألة منع الناس من قراءة (دلائل الخيرات) فأجاب عنها الشيخ في الرسالة التي كتبها الى عبدالرحمن بن عبدالله حيث قال : وأما دلائل الخيرات فله سبب ، وذلك أني أشرت على من قبل نصيحتي من اخواني أن لا يصير في قلبه أجل من كتاب الله ويظن أن القراءة فيه أجل من قراءة القرآن ، وأما إحراقه والنهي عن صلاة على النبي ﷺ بأي لمنظ كان ، فهذا من البهتان اهـ

وأما قراءة مولد النبي ﷺ فلا شك في كونها بدعة محدثة ، فأبي محذور في المنع منها . وكذلك الصلاة على النبي على المنابر بعد الاذان بدعة ، وإزالة المنكر والبدعة وتغبرها واجب بدلائل الاحاديث الصحيحة

وأما الدعاء بعد الصلاة فإن كان بالالفاظ الواردة في الاحاديث الصحيحة من غير رفع اليدين كما ورد في الصحيحين عن المغيرة بن شعبة أن النبي ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة « لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند » وكما ورد عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يعلم بنيته بهذا « سمكت كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة وقول : إن رسول الله ﷺ كان يتعوذ بهن دبر الصلاة » اللهم اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك أن أؤذي أو أؤذل العير ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا ، وأعوذ بك من عذاب القبر » رواه البخاري

وكما ورد عن أم سلمة أن النبي (ص) كان يقول إذا صلى الصبح حين يسلم « اللهم اني أسألك علماً نافعاً ورزقاً طيباً وعملاً متقبلاً » رواه احمد وابن ماجه، وكما ورد عن معاذ بن جبل (رض) أن رسول الله (ص) قال له « أوصيك يا معاذ ، لاتدعن دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » رواه احمد وأبو داود والنسائي بسند قوي

وكل هذه الاحاديث نقلتها عن (المنتقى) و(بلوغ المرام) فالشيخ لا يجمع منه ولا أحد من أتباعه بل ولا أحد من أهل الحديث ، وان كان الدعاء بالألفاظ غير المأثورة و برفع اليدين ، فللعلماء فيه قولان ( أحدهما ) الجواز والاستحباب ( والثاني ) الكراهة فان اختار الشيخ أحد القواين فما وجه الطعن عليه <sup>١١</sup>

وأما مسألة قولنا لأحدنا مولانا وسيدنا فنذكر ما ورد في الباب ( منها ) ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) « لا يقوان أحدكم عبدي فكلكم عبيد الله . ولكن ليقل فتاي ، ولا يقول العبد ربي ولكن يبقل سبدي - وفي رواية - ولا يقل العبد لسيده مولاي » وزاد في حديث أبي معاوية « فاز مولاكم الله عز وجل » وفي رواية « ولا يقل أحدكم ربي ولا يقل سيدي ومولاي ولا يقل أحدكم عبدي أمي ولا يقل فتاي فتاتي غلامي » وأخرج هذا الحديث أبو داود أيضاً . وأخرج أبو داود عن مطرف فل قال أبي انطلقت في وفد بني عامر الى رسول الله (ص) فقلنا أنت سيدنا فقال « سيد الله » قلنا وأفضلنا فضلاً

(١) الصحيح من القولين في الاذكار والادعية المأثورة بعد انصلاواتها مستحبة من غير تقييد لها بالاجتماع او رفع الصوت الذي يجعلها من الشعائر وهي ليست منها اذ لم يأمر النبي (ص) بهذا التقييد ولا فعله اصحابه ولا غيرهم من السابقين وهذا التقييد لما أطلقه الشارع يطلق عليه العلامة الشاطبي اسم البدع الاضافية كما حققه في كتابه الاعتصام . وكتبه محمد رشيد رضا

وأعظمتنا طولاً فقال «قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجربنكم الشيطان» وأخرج أبو داود عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ «لا تقولوا للمناق سید فانه إن يك سیداً فقد أسخطم ربكم عز وجل» اهـ

فقد علم من نيك الاحاديث ان النبي ﷺ نهى عن إطلاق لفظ السيد والمولى على احداً، ورخص فيها أيضاً، ووجه التوفيق ان السيد والمولى معاني قاله باعترار بعض المعاني، والرخصة باعتبار البعض الآخر

قال في النهاية في مادة (السود) السيد يطلق على الرب والمالك والشريف والفاضل والكريم والحليم، ومتحمل أذى قومه والزوج والرئيس والمقدم اهـ وقال في مادة (المولى) وهو اسم يقع على جماعة كثيرة فهو الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والناصر والمحبة والتابع والجار وابن العم والحليف والعقيد والصهر والعبد والمعتق والمنعم عليه اهـ فالتنهي عن إطلاق لفظ السيد والمولى على غير الله محمول على السيد والمولى بمعنى الرب، والرخصة محمولة عليهما بمعنى آخر من سائر المعاني. فان ثبت ان الشيخ قد منع من إطلاق لفظ السيد والمولى على غير الله، فخراده السيد والمولى بمعنى الرب، وأما بالمعنى الآخر فكيف يتصور أن يمنع الشيخ منه؟ فانه عقد باباً في كتاب التوحيد بهذا العنوان (باب لا يقول عبدي مؤمناً) وأورد فيه حديث أبي هريرة المروي في مسلم الذي تقدم ذكره آنفاً وفيه هذا اللفظ «وليقل سيدي ومولاي» فهذا اللفظ صريح في جواز إطلاق لفظ السيد والمولى على غير الله بالمعنى الآخر (١)

وأما قول المؤلف: ولا يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام (وسيداً) ولا إلى قول النبي ﷺ للانصار «قوموا لسيدكم» يعني سعد بن معاذ (رض) ففيه كلام من وجهين (الاول) ان لفظ الحديث «قوموا إلى سيدكم» لا «لسيدكم» فالمؤلف أخطأ في نقل الحديث. وهذا ليس بأول خطأ من المؤلف بل حمله كثير، ووجهه ان المؤلف ليس من أهل هذا الشأن

(١) وفيه وجه ثالث وهو ان يكون فيه مبالغة في الدل من قائله ومبالغة في تكبرياء من القول له

(والثاني) ان لفظ السيد في قول الله تعالى في يحيى عليه السلام (وسيداً) وقوله ﷺ « قوموا الى سيدكم » ليس بمعنى الرب ، فالشيخ إن ثبت منعه من اطلاق لفظ السيد على غير الله فانما هو من السيد بمعنى الرب - فالآية والحديث لا ينافيان قول الشيخ ولا يصلحان ردا عليه

وليعلم ان لفظ السيد قد جاء في سورة يوسف في قول الله تعالى ( وألقيا سيدها لدى الباب ) وفي غير واحد من الاحاديث (منها) حديث ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله (ص) يقول « كلكم راع ومسئول عن رعيته » وفيه « والخادم في مال سيده راع ومسئول عن رعيته » أخرجه البخاري (ومنها) حديث أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) « أنا سيد ولد آدم يوم اقيامة » رواه مسلم وحديث أبي هريرة في الحساب وفيه « أي قل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك » رواه مسلم ، وحديث أبي سعيد قال قال رسول الله (ص) « أنا سيد ولد آدم يوم اقيامة ولا خسر » رواه الترمذي ، وحديث عمر قال : أبو بكر سيدنا وخيرنا وأحبنا الى رسول الله (ص) رواه الترمذي ، وحديث أس قال قال رسول الله (ص) « أبو بكر وعمر سيدا كهول اهل الجنة من الاوابين والآخرين إلا النبيين والمرسلين » رواه الترمذي ، وحديث أبي بكر قال قال رسول الله (ص) على المنبر والحسن بن علي إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى ويقول « ان ابني هذا سيد » رواه البخاري

وحديث أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ « الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة » رواه الترمذي وحديث عائشة قالت كنا أزواج النبي ﷺ عنده فأقبلت فاطمة ، وفيه قال « يا فاطمة أرضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة » متفق عليه ، وحديث عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال « ان العبد إذا نصح لسيدته وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين » متفق عليه وحديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « نعا للمملوك أن يتوفاه الله يحسن عبادة ربه وطاعة سيده نعا له » متفق عليه

وكذلك لفظ أمولى جاء في غير واحد من الاحاديث (منها) حديث البراء

ابن عازب قال صالح النبي ﷺ يوم الحديبية على ثلاثة أشياء وفيه وقال لزيد «أنت أخونا ومولانا» متفق عليه . وحديث زيد بن أرقم ان النبي ﷺ قال « من كنت مولاه فعلي مولاه » رواه أحمد والترمذي

وحديث البراء بن عازب وزيد بن أرقم أن رسول الله ﷺ لما نزل بغدير خم الحديث وفيه « اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » فلقبه عمر بعد ذلك فقال : هنيئا يا ابن أبي طالب أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة . رواه أحمد

فعلم من ههنا أن اطلاق السي - والمولى بمعنى غير الرب على الانبياء والصديقين والشهداء والصالحين جائز لا وجه للمنع منه ، نعم زيادة لفظ سيدنا وكذا انظر مولانا في تشهد الصلاة كما يفعله أهل الحرم في زماننا، وكذلك زيادتهما في تشهد الأذان كما يفعله أهل القدس ، وكذلك زيادتهما في التصلية على النبي ﷺ في الصلاة بدعة لا بد من تغييرها ، فإن أفاضل التشهد والأذان والتصلية في الصلاة توقيفية منقولة من الشارع لا يجوز الريادة عليها ولا النقصان منها ، ويؤيده حديث انبراء بن عازب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « اذا أتت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة - ضطجع على شقك الايمن وقب انهم أسلمت نفسي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك رهبة ورغبة اليك لا ملجأ ولا مخرج منك إلا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت فان من امت على الفطرة واحسان آخر ما تقول » قالت أستذكرهن وبرسوك الذي أرسلت ؟ قال « لا ، ونبيك الذي أرسلت » اه أخرجه البخاري

قوله ﷺ قال السب العلوي الحداد في كتبه المتقدم ذكره : والحاصل أن المحقق عندنا من أقواله وأفعاله ما يوجب حروجه عن اقواعد الاسلامية لاستحلاله أموالا مجمعا على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بلا تأويل سائغ مع تقيصه الانبياء والمرسلين، والاولياء والمصالحين، وتنقيصهم تعددا ككفر باجماع الأمة الاربعية

أقول الجواب عنه ان هذا كله بهتان صريح

قوله ﴿ كان رجل صالح من علماء البلدة اتى تسمى بالزبير اسمه الشيخ عبد الجبار يصلي اماما في مسجد تلك البلدة ، فانفق أن اثنين مجادلا في شأن هذه الطائفة بعد أن جاء ابراهيم باشا إلى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحد الرجلين المتجادلين لا بد أن يرجع أمر هذا الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت ، وقال الآخر لا يرجع أمرهم أبدا كما كان ولا ما كانوا عليه من البدعة ، ثم اتفقا على أنها يذهبان في غد ويصليان صلاة الصبح خلف الشيخ عبد الجبار وينظران ما ذا يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويجعلان ذلك فلا يحكمان به فيما اختلفا فيه ، فذهبا وصليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ( وحرام على قرية أهلكتها انهم لا يرجعون ) فتعجبا من ذلك ورضيا بذلك الغالب حكما (١)

أقول من شرط الغالب أن لا يقصد اليه ، يدل عليه حديث ابي هريرة قال سمعت رسول الله (ص) يقول « لا طيرة وخيرها الغالب - قالوا وما الغالب ؟ - قال الكامة الصالحة يسمعون أحدكم » متفق عليه ، وحديث أنس أن النبي ﷺ كان يعجبه إذا خرج لحاجة أن يسمع يا راشد يا نجيع ، رواه الترمذي قال الحافظ في الفتح : وأما الشرع فخص الطيرة بما يسوء والغالب بما يسر ومن شرطه أن لا يقصد اليه فيصير من الطيرة اه . وهذا الغالب كان بالقصد فلا يكون فالا بل طيرة فلا يجوز ، ومن ثم يعلم مسألة الغالب من القرآن ومن كتب الصالحين فانه ليس بآل بل طيرة فيكون جيتا وشركا وحراما

وهذا آخر ما أردناه من الرد على كتاب ( الدور السنية )

( لاحمد بن زيني دحلان )

(١) نقد كذب الله فالهم ، ودعوة الشيخ عادت على أبرك ما يكون وأقواه والحمد لله رب العالمين الذي بنعمته تتم الصالحات اه محمد بن عبد الرزاق حمزه

۲۲۴۰۹	واحد منبر
الف ۲۸	فن منبر
ع ۲۵	کتاب منبر

بسم الله الرحمن الرحيم

# الى حي المحمدي

اذا أردت أيها المتدين الصادق والمادي غير المايد أن تعرف الادلة العقلية القطعية على ثبوت نبوة الانبياء عليهم السلام وهو أعظم مباحث الاديان لأن أكثر البشر يؤمنون بالله وأكثر الملاحدة لا يكفرون إلا بالنبوات

واذا أردت أن تعرف لادلة على بطلان قول بعض علماء الافرنج ان الوحي الذي ادعاه الانبياء كان فائضاً من استمدادهم الروحي على ألسنتهم فهو نفسي لاسماوي ، ولا سيما وحي محمد ﷺ الذي علم محققوم من تاريخه بالقطع أنه كان صادقا في كل أيام حياته، وان نفسه العالية وأخلاقه السامية وأخلاصه وجهاده فيما قام به من الاصلاح الديني تنزهه عن افتراء الكذب على الله وهو لم يكذب على بشر قط .

واذا أردت أن تعرف الفرق بين نبوة محمد ونبوة من قبله من الانبياء ودلائلها وبين ما جاء به وما جاؤا به من الدين الواحد في أصوله الثلاثة والشرائع المختلفة في نقلها وأسايدها وموضوعها وأدلتها وحاجة البشر اليها وحكمة كون محمد خاتمهم ومعنى إكمال الله دينه على لسانه وجعل بعثته عامة دئمة صالحة لكل زمان ومكان وإذا أردت أن تعرف وجوه إعجاز القرآن للبشر بالدلائل العلمية والعملية الكثيرة ، دع بلاغته التي أعجزت أساطين البلاغ

وإذا أردت أن تعرف أن القرآن حاو لجميع محتاجه البشر كافة وشعوب الحضارة المصرية ودولها خاصة من الاصلاح الروحي والاجتماعي والسياسي والمالي والحربي الذي ينقذهم إن اتبعوه من كل ما وقعوا فيه من المفاصد والفوضى الدينية والادبية والعداوات السياسية والمالية والدينية والقومية

وإذا أردت أن تقتني كتابا مختصراً مفيداً في أصول العقائد يطمئن به قلبك بالدين ويعطيك لحجة الماصعة على جميع المعترضين والطاعير في الاسلام فانك لا تجد جميع هذه الفوائد كلها وما هو أكثر منها إلا في كتب (الوحي المحمدي) لمؤلفه صاحب مجلة المنار ومفسر القرآن بما تقوم به حجة الاسلام على أهل هذا الزمان . وهو يدخل في ٢٠٠ صفحة . وعن النسخة منه من الورق الجيد ٨ قروش ومن العادي ٥ قروش

ويطلب من مكتبة دار المنار في شارع الانشاء أمام وزارة المعارف بمصر



۱۰۹ کتابخانه تصنیف سید کاظمی حری آباد دکن

الف ۲۸  
نمبر ۱۰۸

۲۴۲۷۷

تاریخ دست  
نظم کتاب  
میانة الامساکن

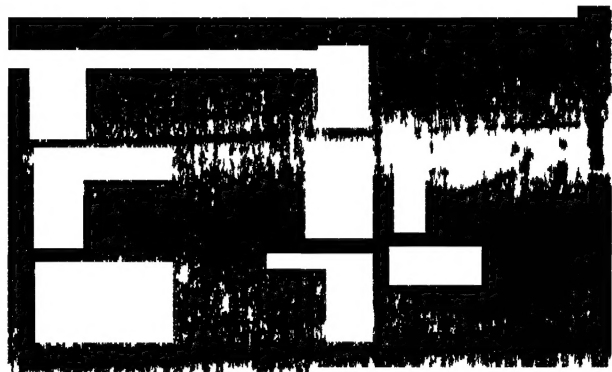
حکم

نظم کتاب

فن کتاب

۱۵۲۰

نبر کتاب فن مذکور



5949  
GIA